想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

楞严经贯珠

楞严贯珠集者。述诸古疏于经文字珠之间。以便初学开蒙。俾易究竟自住三摩地也。壬午夏。予辅干华老人。宣戒维扬之兴教。新安朱复之氏。得闻梵王有入。因就石塔请说楞严。恒善师兄为主持杨内美盐台梁饮光诸君子为大护。既成法爱。起予笔舌。发宣真实圆通。予时汗颜谓曰。昔我雪浪恩翁。辩才冠世人。问经注。师曰。和尚不通文理焉得注经。矧予摸象未遑。安能按其楞严海印通明后世哉。因忆髫年业二楞严吴楚。石头度门两先大师时阅诸家注疏。所见无非矣。既历寒暑。参讨五七年余。方能入游其室。所见无非全经。即今饶舌二十有年来。一义一章犹然出乎先师之口授。颇就诸解编辑而损益之。直顺本文一气读下。名曰贯珠。但使三摩提真似皎然。谬当标指以击蒙。非唯一时答响也矣。癸未春稿登梨枣。所集诸疏。正脉十五。诸解十四。师授十一。而逐章正文贯竟。或引证辩难。或广略发挥。每段圆相在前。科目在后。以便观者取舍有条。此予贯珠集之作也。如此或问本经一贯之义。曰楞严究竟唯一常住真心。行布造桥。则依三无漏学。若审应机圆妙。姑拈真妄定门。四义贯之。尊者首以严戒误堕为起教之端。佛示一切众生。皆由不知常住真心。性净明体。用诸妄想。此想不真。故有轮转。诸妄想者。经中征心辩见四科。七大忽生结元。二十五圆通门。五十五位修证路。七趣情想。五阴魔邪。凡圣始终不出五蕴色心妄想。‘想’曰融通妄想。‘行’曰幽隐妄想。‘识’也微细精想。此诸妄想。乃大定所破之惑妄一贯也。妄习非大定莫破。经中见道标云。有三摩提。修道标云。妙三摩提。证道标云。真三摩地等。即能破惑习之大定一贯也。修定必依门入。尊者首恨多闻而问定方便。佛敕二十五圣各陈圆通。观音自陈耳门。曰彼佛教我。从闻思修。入三摩地。文殊选曰此方真教体。清净在音闻。欲取三摩提。实以闻中入。如是耳门金刚三昧圆照法界。乃修定之方便妙门一贯也。有修必有证。尊者首望十方如来。得成菩提为请佛标真后所示如来藏性等名。乃至经毕结劝文中。汝应将此妄想根元心得开通。传示将来末法之中。诸修行者。令识虚妄。深厌自生。知有涅盘。不恋三界。如教行道。直成菩提无复魔孽。夫曰菩提涅盘。总摄定门。修断所证之真心一贯也。此四一贯中。信圆教、解圆理、入圆定。断圆惑。修圆行、证圆果、莫不由于戒、定、慧、因超于妙庄严路。而经文斥妄居多者。由众生一念晦昧。将如来藏性迷成十八界。固不知其六尘是根影。六识又是尘影。六根妙性是万物之实身。万物乃根性之幻影。而重玄极妙之真心。不离见色闻声之常性。反认至虚之识心。全昧至实之根性。佛就尊者眼根指出辗转通贯万法。仍令圆悟万有总一如来藏性。使人人先悟楞严妙理。后入耳根圆通。斥妄、则决定不用见闻幻翳之识心。标真、则直示修证了义之根性。就菩提路到涅盘家。岂非颠倒不生。斯则如来真三摩地之旨哉。经文前半全谈藏性。所以开发圆通。后半全说圆通所以修证藏性。始焉、将咒往护。终焉、校咒劝持。显密双敷。律常并究。雄文十卷。一线穿珠。理贯事。而义贯文。织锦贯花。未足为喻。所冀来哲熟背本文。而得旨则解。为赘疣脱。或本文熟而一览贯珠。必获与十方如来诸大菩萨自住三摩地矣。予布此以酬法乳。报冤亲于无上菩提。肯避破句读经。与夫钵盂安柄之过也欤。 时
崇祯十七年四月浴佛日楚峡州释戒润和南书于本山千华社之文殊楼。
大佛顶如来密因修证了义诸
菩萨万行首楞严经
贯珠集卷第一
明 金陵华山律学沙门戒润 述
经题

大佛顶者。直示吾人向上事也。世尊约义。连示五名。而经家存三隐三。古解甚详。今约教理行果人法显密释之。以便处学者。大佛顶三字。举显名。以该悉怛多般怛啰无上宝印等之密义。圆彰理智三大三德之果法也。复有开合。开则大者。无外无先为义。经云性净明体。此体物我平等。唯佛独证。故得本如来藏妙德莹然。含吐十虚。弥纶万有。谓之体大。称法身德。成理果法身佛也。佛者。究竟觉了为义。经云常住真心。此心生佛无差。唯佛独证。故得无上菩提。金刚宝觉圆照法界。福慧庄严。谓之相大。称般若德成聚报身佛也。顶者。圆满无极为义。经云无见顶相。此相即相无相。唯佛独证。故得法报冥一。显密超乘。位无等等。妙应群机。谓之用大。称解脱德。现光中化身佛也。合则大佛顶。即释迦报智微妙色身。三十二相之无见顶相。首称大者。即法之报故。能获法身者。在佛为大佛。在菩萨为大菩萨。在人为大人。以之称体周圆。以之相用自在。初无问然。随缘得妙也。顶则三德枉聚。福慧圆成。化佛说咒。福慧足也。神咒摧邪。解脱足也。尊者脱难。归来见佛。殷请十方如来得成菩提。妙奢摩他。三摩。禅那。最初方便。意所宗者解脱。不知解脱由般若法身而成。故佛先指法身般若责之曰。皆由不知常住真心。性净明体。而体须定证。故示有三摩提等。此三摩性定。在果性名大佛顶。在因性名首楞严。修首楞严者名菩萨。证大佛顶者名如来。后文诸佛交光灌顶。异口同音曰。轮生死。证妙常。唯汝六根。正以果体实相。示诸众生。无二圆满之大佛顶法。九地菩萨为佛乳母。上历恒沙佛国不能见佛顶相者。以如来不共法相应故。十六观经云。观音菩萨。身相众好。如佛无异。唯顶上肉髻及无见顶相不及世尊。所谓直示向上事者。以佛顶亦是清净法身之影像。能即影像见法身者。即见大佛顶。见大佛顶者。是名如来。如来密因者。即果人以显因性也。谓从大而无外之如如法身理中。来威无上正等正觉。得大解脱。亦令凡夫来而不如。二乘如而不来者。俱得解脱。故名如来。此果人十号之一。密因者。众生不知曰密。佛果资成曰因。言人人见闻觉知。乃八识流逸之光。初映六尘。未起分别。犹是圆湛不生灭性。即本经见道所显见性。修道所依闻性。证道所圆妙性。此圆湛性体。一切众生皆具本觉内熏。但不依般若妙智。随事分别。为物所转。是故有此露堂堂的法身妙性。迷不知有。全显而密也。唯佛初依般若妙智亲见法身。则能转物安住三摩地中。万物之来。不当之以心。而当之以性。相相寂灭。性性圆融。全密而显也。终极大佛顶之果觉。资密而成。谓之因也。修证了义者。即密因以彰圆顿大教也。谓根中微密妙性。固是无修无证之本然果体。其奈蔽于无始无明之中。必假教缘发起始觉。研磨治习而修。冥心默契而证。是故尊者虽歆藏性之已知。更喻华屋之未入。佛为开决定义门。示解结次第。解六结而越三空。获二胜而发三用。是为了义修证而特

选耳根圆通。顺此方之机。超二十四圣而独妙。为十方如来通修之要门。更是了义中之了义。依此天真自性。于无修中修。是为首楞严了义之修。于无证中证。是为大佛顶了义之证。其馀修证了义未有过于此者也。如来等八字。显三世果人依此大佛顶法说密因了义之教以示人。诸菩萨等八字。显三世固人依教修行以趣果。诸菩萨万行者。菩萨。云觉有情。谓分证五十五位行人。上求大觉。下化有情。二利之名也。正脉云。万行者。十信全根力而植佛种。十住生佛家而成佛子。十行广六度而行佛事。十回向回佛事而向佛心。四加行泯心佛而灭数量。十地契真如而覆涅盘。等觉齐佛际而破生相。此诸菩萨智悲双运。万行飞腾。至妙至神。法界无碍。推之心无量愿无量行无量。皆本了义。修即无修。摄于楞严。动无不动。是称无作道用也。梵语首楞严。此云一切事究竟坚固。经中此见及缘。一切事也。元是菩提妙净明体。究竟坚固也。亦是大定之总名。具此大定。观法如幻。得见心性。谓之究竟。心即常住。谓之坚固。盖般若智日朗于法身性天。上上下下无所不照。世出世间诸法实相。彻法本源不动不坏。如此一切究竟坚固。即尊者示邪染为缘浚发大教。首以得成菩提为请。佛为征心辨见。以明阴处入界皆如来藏。地水火风不相陵灭。殚二十五圣之所证。穷五十五位之所诣。精研七趣情想。详辨五阴魔邪。直至入于如来妙庄严海。圆满菩提。归无所得。此一切事究竟坚固之的旨也。盖谓大佛顶是究竟坚固之果。如来密因是究竟坚固之理。修证了义是究竟坚固之教。诸菩萨万行是究竟坚固之行。首楞严是究竟坚固之定。意看经者。依教解理。依理起行。行满证果。因人果人。显法密法。总不出一楞严大定。非凡小九次第定所能近也。上别题竟。下通题。经者。梵语修多罗。此云契经。上契佛理。下合群机。训法。训常。是贯是摄。常则道轨诸佛。法则德范万灵。摄谓集斯奥义。贯谓持理不失。吾佛金口亲说。故称为经。亦云径也。此经所诠十方薄伽梵。一路涅盘门。一切修行人。皆从此经得。径路去也。第以三藏确论所诠。经诠定学。律诠戒学。论诠慧学。此经正诠定学。兼谈戒慧。故知三藏之中修多罗摄。二藏之别属菩萨藏。以当机所请纯是菩萨行故。又虽兼说咒心。名标灌顶而启修证。显文十九。密则唯一。但助显耳。非秘藏摄。约其时在法华后。五教文旨终兼顿圆。上十九字所诠之义。经之一字能诠之文。能所舍目成题。故曰大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经。雄文十卷。兹当第一。

人题

传经译主

唐。即大唐。长安三年。则天罢政。中宗嗣位。是岁改为神龙元年。此传经翻译之时。天竺。正名印土。此翻月邦。是西域国之总名。其国周匝有九万馀里。划野分区七十馀国。此国形于众国。众国如星。此邦如月。故称月邦。其土有五。此指中土。示译主降生处。梵语沙门。此翻勤息。偈云勤修戒定慧。息灭贪嗔痴。识心达本源。故号为沙门。此出家有道之通称。般剌密谛。此翻到彼岸。亦云极量。译师别名也。师乃天竺才智之僧。故称极量。译者。翻梵字成华字也。

特标传经。译主者。此经系龙胜菩萨于龙宫默诵而出。西域最重。为镇国宝。不容出境。昔智者闻西域有是经夙夜西望。拜求一十八年。于开皇十七年十一月二十四日示寂愿见而未及见。量师承诏入宫。讲演此经。欲传此土屡窃被获而回。后以白氎书之。破臂藏皮中。自航海达广州。遇宰相房融知南铨在广。请于制止寺剖臂出经。洗清血漫。译成速回。以解责边之难。夫亡身为法。冒禁西来。志益此方。功莫大焉。且通方智辩。总统译场。以至功成身退。诚宜首标。以重出家菩萨弘经之元勋也。

译语人

乌茌梵语也。唐言苑。古大国之苑囿。阿输迦王以为国名。在北天竺。沙门见前。弥伽释迦此云能降伏。亦名云峰。译语者。讹言度语。亦名传语。谓裁度两方正语。翻梵语而成华言也。

然译有四。一译字不译音。卍也。二译音不译字。咒也。三音字俱译。纯华言也。四音字俱不译。签上yY二字也。天台云。破外道阿泥二字。昔僧问陈尊宿。以字不成。八字不是。是何章句。师弹指一声云。会么。僧云不会。师云。上来表赞无限。胜智寂禅师颂曰。以字不是八不成。森罗万像此中明。直饶巧说千般妙。不是泥和不是经。盖西梵语字。与此全殊。若观梵本。非惟不知其语。兼亦不识其字。须先随其梵音以此方之字易之。名为翻字。翻字之后。方可读之。然但同咒仍不知其何等语。却须兼通两国言音者。一一变梵语为华言。谓之翻音。以密谛既总其事而无专司但称为译。此则分职员名。专司其事也。

笔受人

菩萨戒弟子者。标宰官归依三宝之谦称也。梵语菩萨。此翻觉有情。谓觉自佛性。故上求佛果以自利。觉一切有情皆有佛性。故下化众生以利人。此泛举能持戒者。二利之通名。戒有防非止恶之功。生福发慧之德。不杀不盗乃至不谤三宝等戒是所持二利之法。盖以人能弘道。故能所合目曰菩萨戒。学在师后曰弟。解从师生曰子。此别标融相学出世法以戒为师。持菩萨戒以自利利人。谓之菩萨宰官也。梵网戒经云。国王受位时。百官受位时。应先受菩萨戒。一切鬼神救护王身百官之身。诸佛欢喜。古人博通佛典信法归心。故体心行事。不立藩篱。直欲与天地舍其德。鬼神合其吉凶。当权以德服人。增长将来圣种。首标此者。正为后之名位中人法也。上学出世称谓。下述治世官名。前。旧也。古时国家多事。因立南北选。五品以下官员。皆就南铨。中宗谪融相知南铨在广。

或问。融公奉戒而受位。舍当永享其吉。何致受谪。答曰。为官至相。品位极矣。受谪南铨。实为馀庆。况因谪而获此经以弘传。较之天台西拜一十八年而未及见者。善缘犹胜。若非诸佛欢喜鬼神救护。何能转凶为吉。作千古佛法大功臣哉。

融相旧为正议大夫。即谏言之官。大有扶树人才之能。同。兼也。中书省。门下省左右相府之

名。中书省多掌王言。门下省多出政事。融相权兼两省故并书之。平。均也。章。显也。事。即政务法度也。谓均理政务。显彰法度。书云平章百姓是也。融乃山东清河县人姓房名融。即房琯之父。父子俱相。而融事略出对之传文。谓相于武后末年。贬于中宗神龙元年。旧纪翻成时也。笔受者。亦译场中分职专司之名。秉笔确定文字者也。

最初翻字。须知二合三合。弹舌引笔。当以此方何字代之。至于翻音。则委问华梵。务使相当。然后下笔。皆为难事。帝王亦有亲当此职者。至于润文。古皆别立职员。语或拙俗文者润色之。融相亦兼此职。故标名于经首。互显其功耳。夫融相请译。笔受润文。而又奏入内庭。时值国家多事。未暇颁行。诏神秀国师入内讲解。师将此经随出洛阳天宫寺。后师迁化。上以王礼殡送当阳度门寺。经亦与俱。彼时流传未广。几希湮没。慧振法师访度门寺得经始传。天宝十年。陕西长安兴福寺惟悫法师。复于故相房家得笔受本。始作玄赞疏十卷。并疏解广传焉。是则不惟量能二师为佛再来。即房相亦佛应身。于此方逗机说法。诚宜首标。以重在家菩萨弘经之元勋也。

三分

夫序正流通三分。弥天高判。今古通遵。此经如是我闻至归来佛所为序分。有二。一证信。二发起。阿难见佛至不恋三界为正宗。有五。一见道。七破八还。常住真心独露。三科七大。如来藏性周圆。即万象宣说真胜义性。总明大佛顶如来密因。二修道。当机心悟实相。请华屋之门。佛示初心二决定义。绾巾示结。拣选圆通。利根得以修进。阿难自谓已悟成佛法门。复请安立道场。摄心轨则。遂闻三无漏学。四种律仪。及大神咒。以完最初方便。钝根亦得通修。三证果。从三渐次。增尽妙觉成无上道。总明修证了义诸菩萨万行首楞严。四结经。答五种题目以便持。五助道。详七趣阴魔以正观。后文皆流通有二。一校福胜。二喜奉行。所谓正宗。畅本意之玄猷。流通继遐芳于万古。云尔。

『序　　分』

【证信序章】

此章佛命传持菩萨。首唱六就因缘。令闻者顿息三疑而信法归心也。

六种成就如是之法我从佛闻。意言非私淑诸人也。解者曰如是者。指所闻之法体。此经以如来藏不动周圆。曰如一切事。离诸戏论。曰是菩萨万行以信为首。信此圣教乃释尊如所如说。契理契机。阿难尊者与诸大众公信公是。师资道。成此信成就也。我闻者。指能闻之圆根。我者主宰义。如是之法要有真主宰者能闻而后信。尊者以无我之真我。用根性之圆闻。亲闻佛说不漏一字。闻成就也。闻必有时。曰一时。法王启运嘉会资乘。时节因缘说听究竟。不二其时。时成就也。说必有主曰佛。具云佛陀。此名觉者。谓究竟觉了诸法性相之者。惟大觉王知法知机。应时乐说主成就也。闻必有处。曰在室罗筏城祇园精舍佛真法身无在无不在。今现报化于人环。自主摄众之妙场。室罗筏此翻丰德。谓国丰财宝五欲多闻。解脱四德。故此明所化之处。祇即祇陀。此翻战胜。是匿王太子之名。生时父王与外国战胜。因立美称。桓即林也。不杂尘境曰精舍。须达买园造舍。太子施林置门。先王后民礼之序也。录施主者恪彰法会布施居先也。人处双标。佛法当兴有地主也。王臣共建精舍以延佛僧。亦名精蓝。此明所住之处即处成就也。座无知音。说将谁听。与大比丘众闻持之伴也。大者僧居罗汉之能。比丘名含三义。谓乞士怖魔破恶。其众有千二百五十人。俱崇法会。佛初成道先度陈那等五人。次度三迦叶波兄弟。兼徒一千。次度舍利弗目犍连。各兼徒一百。次度耶舍长者等五十人。经举大数故减五人。此众并先事外道。勤苦无证。才遇佛法使登上果。感佛深恩。常随佛化。此众成就也。叙叹二乘众德皆大权也。依正观分十料。

先叹自利有五

一永尽诸漏德

千二百比丘言大者。以其皆是无漏。道心如完器。妙理犹净水。一切烦恼破坏道心。迷失妙理。犹如破器不停净水。讥其过失曰漏。即欲漏有漏无明漏。四果永尽故云无漏。正脉曰．二乘无漏方超三有。菩萨无漏更越三空。

二果证无生德大阿罗汉云无生。心则烦恼无生。果则后有无生。理则永证无生。亦名应供杀贼。的与比丘三义相翻。正脉依涅盘作十地大人。修大行证大果。不同二乘。但取名重德隆为大阿罗汉。三义亦别。二乘应供止于天上人间。无生分段方脱。杀贼四住方穷。菩萨应供通于世出世间。无生变易亦尽。杀贼五住将穷。

三堪绍佛家德

罗汉云大者非自了汉乃佛子也。从佛口生从法化生。得佛法分。克荷佛家故称佛子

四住持佛功德

佛子之德首在住持。安住觉性三德秘藏。任持万善功德不失。理住持也。住法王家。护持法轮。事住持也。

五妙超三界德

虽曰住持而无住为住。善超诸有。三界人天不亡因果。故曰诸有小乘以出三界为超。不名为善。佛子即三界而出三界。故曰善超诸有。

次叹利他亦五

一人有曲成德

惟其善超则能于国土成就威仪。谓曲顺方宜正容悟物。能于同居国土以身说法。调而熟之之谓成。即而顺之之谓就。威令恶者畏之。仪令善者法之。四威仪中皆成轨范。善恶普度。冤亲平

等。所谓不起灭尽定而现诸威仪也。

二代佛宣化德

即能成就威仪。则能从佛转轮。妙堪遗嘱。谓自从佛闻法破惑。总持不忘。则能堪任大事。转佛法轮。令他破惑。入佛知见。且说法如幻。度生同空。能所两忘。方称妙好。堪任护持法藏。使灯灯相续。以家业付之之谓遗。以后事托之之谓嘱。佛告阿难汝今未须先取寂灭。纵得无学。留愿入彼末法之中。救度众生是为妙堪遗嘱也。

三模范人天德

所以遗嘱者千佛共传之戒。必须严净毗尼。弘范三界。谓己德不弘无以师人。毗尼唐言调伏。调练身一心。制伏过非。即三聚戒也。所谓性业遮业悉皆清净故耳。又以严净作三分别。严谓止持。止诸恶也。净谓作持。作诸善也。又严以禁身口。净以制心意。又以事戒则严。于道戒则净也。弘开扩也。范师范也。三界者欲界色界无色界也。婆婆敝恶戒律宜扶。涅盘云。戒是汝等大师。此经亦叹戒师范人天。小乘于戒有缺漏。未至严净。不能弘范。惟菩萨能之。佛灭度后以戒为师。度脱众生持律为上。故严净毗尼。可能弘范三界。

四分身横遍德

惟有戒也定慧自生。故能应身无量。度脱众生。众生无量。心行千差。一身不能应机。须化身无量。随类度脱。令得戒定慧。离三界生死苦。证无馀涅盘乐也。

五悲化竖穷德

三学既备。岂只导乎现在。正为拔济未来。越诸尘累。拔令脱苦。济使得乐。佛灭度后故曰未来。烦恼诸业有八万四千。染污系缚喻之尘累。佛子皆令清净自在无碍。不落陷井。故称越诸见惑垒身之尘。思惑系心之累。成得无漏。此又见大德也。具斯胜德方堪受别请而事远游。行等慈而高佛行。如或未然敢蹈大人之迹。而不为魔所转者未之见也。经家叙此有心哉。

出名

就兹实德乃运嘉名。其名曰大智舍利弗唐云鹙子。智慧第一。尚年腊则先陈如。尚声德则先聳子也。摩诃云大多胜。谓器量尊重为天王人王所敬云大。遍知内外经书云多。超出九十五种外道云胜。目犍连云采菽氏。摩诃拘絺罗云大膝。乃舍利弗之舅。论胜于姊。姊怀鹙子。论即不胜。知怀智人。寄辨母口。遂往南天学十八经。无暇剪爪。号长爪梵志。学毕还家而甥已为佛弟子。起大小乘慢往佛所夺之。佛令立论。义堕负愧得法眼净。成阿罗汉。获四辩才。富楼那弥多罗尼子云满慈子。须菩提云空生。优波尼沙陀云尘性空。以此六位等于同伦。各有过人之才能。出人头地之德学。故鹙子等而为上首。

叙二乘众集

复有无量辟支云独觉。此如麟之独。出无佛世者。又云缘觉。观十二因缘悟道名部行。部党而行。出有佛世者。无学真穷惑尽。所作已办者。并其初心研真断惑。所作未办者。此等未有光召。同来佛所。崇会自恣也。上证信序竟。

【发起序章】

此章大权示堕淫习。以浚发大教。佛放顶光说咒转邪。意在扶律谈常。导有生者咸归正觉也。

先明自恣严戒为弘范之首

承上无学初心同来佛所者。以嘱诸比丘。自四月十四十五十六日结制九旬休夏。今七月十四十五十六日解制。自有愆失恣任僧举。所以来也。休夏有二义。一、不乞食应请。佛缘盛夏道路往还必伤虫蚁。有缺慈悲。故制禁足也。二、同心办道。以长一岁之戒腊。故制坐腊也。彼众随方亦可自恣。必来佛所者有二义。一、为钝根进趋有疑。来咨决故。二、为利根前法已成。更为进求密义故。十诵律云。五恶法成就不应作自恣人。一爱、二嗔、三怖、四愚、五自恣不知。比丘成就五善法作自恣人。僧祇律云。长老忆念今僧十五日自恣。长老自恣说。若见闻疑罪语我。若知若见当如法除。如是三说。三人四人亦如上一人自恣法。若五人应广自恣。此众自恣法也。五夏比丘不须依止自不放逸。

叙大乘众集

此一佛世界。十方菩萨各于本住。九旬禁足无由观佛。今当解制亦来咨问。请决心疑。恭敬连承曰钦奉。摄受折伏曰慈严。佛慈且严温而厉也。将请也。对即字看请求密义者。意望说秘密法开决心疑。令得了义法门也。

教主应感即时如来因众心钦故敷坐具。于法空座上宴安而坐。先以定动也。因众一心疑故为诸三乘会中宣示深密奥义。以决其疑。后以智拔也。定动则以密观其密。智拔则以显决其疑。即此一默一语间。酬其所求之义。如是师资道合。则法筵清众亦疑尽决。故俱得未曾有之深益也。所以获益深者。以佛音和雅如迦陵仙音。令人乐闻。迦陵唐言好音鸟。音越凡鸟故曰仙音。如来说法有词义乐辩之四无碍。又有最好易了柔软和调。尊慧不误。深远不女之八音。以故言不漏缺。无得其短者。迦陵仙音喻少分也。遍十方界者。声轮与教体并周也。恒沙菩萨皆万行之众。闻佛法音来聚道场。法王作而法臣兴也。文殊师利云妙吉祥而为上首者。一分领应供。二首敕提奖。三决择是非。四拣选圆通。五请结经名。此五者皆大智之能事。故此段文意如来有示。清众有得。音声普闻而无一字。此密楞严也。其后庆喜起请如来妙辩。此显楞严也。显以诠密。则十卷经文皆为注脚。

叙王臣请供为乞食之由

时波斯匿王云胜军舍卫国王也。过去龙光佛世位登四地。亦大权也。为其父王宾天之讳日。人子于亲终之日。言之即恸。故隐讳不忍言。世教每岁兹辰服食俱变示恸如初。佛教令作冥福以资之。营斋者以延佛之益资先王也。请佛于内宫殿中掖者。宋元宫殿录云掖为垣掖之门。如左右腋。佛驾及门。王自躬迎如来者。屈万乘之尊。崇出世之教也。广设珍羞周礼膳夫掌王者羞。乃熟食之使也。注曰备百物曰荐。进滋味曰羞。珍羞者无上妙味也。广设者兼复亲延诸大菩萨敬师及资也。城中复有平时皈依三宝道隆德厚之长者。清白自处之居士同王一时饭僧有四义。一国王上行臣民下效。二以先王有道各报其恩。三以自恣福田各追祖称。四以众圣之来福田难遇。伫竢我佛来应者。敬先专主。主临而伴必至也。佛敕文殊。王命曰敕。法王亦尔。分领菩萨及阿罗汉应诸斋主。佛不分身而敕分应者。示同世法无相夺伦也。分应令无分别。获福平等。若能等心而施。则虽佛灭后福亦无不等矣。

叙误堕缘起

正发起此经之由。如大弥陀经以色引。法华以光引之类。此经示堕淫习为发端者。正明恃多闻娇怜而不习定者。无力以敌欲魔。则不能出生死。故假大权示堕。为今之恃博学娇怜而不惜行者劝也。其后文但依所现声闻见解发挥。方能激引真实凡小。良以深位假示浅位。方能曲尽浅位情态。如执迷谬辩。感悟流涕。皆所以尽其情态。而旁发诸真实者之心也。

自恣一会法食两全。唯有阿难先日独受别事之请。阿难云庆喜。

世尊告诸比丘。我今年老宜须侍者。目连即知世尊欲得贤者阿难以为侍者。即往白之。阿难求佛三愿。方肯出家。一不着佛新故衣。二不食别请佛食。三不非时见佛。涅盘叙阿难二十年。前僧命为佛侍者。请以三愿。其一日出入无时。如来赞曰善哉阿难。常为王臣内贵门师。为彼说法。有不时之请。若制不去。则失大利。故允别请。

既受别请远游未还。不遑列于赴斋众僧之伦次。律制比丘远行侣须三人。一上座二闻黎。以严行止。防护难事。今阿难去时。既无上更无人之上座及无阿阇黎。名轨范师者。还则途中独归。其日无供。询佛及众业已宣示深奥。出应王臣普斋矣。据受别请无侣。虽是三愿之一。而无漏大阿罗汉之迹自见。故下文泛同叹德之文也。

叙行等慈

此行要以三轮体空一心三观为体。

中川曰。分卫经云。一切贤圣欲济贫苦。故入聚落当乞食时。乃至入无城想见无人想。

佛常乞食无遮限者有五法胜。一者内证平等理。外不见有贫富相。二者心无贫慢慈无偏利。三者具大威德不惧恶象。四者息凡夫猜疑。五者破二乘分别。此行菩萨行之则可以。多闻之阿难。较大智之鹙子等德犹优劣。欲与世尊方车并驾。不落后尘可乎。即无供时。阿难着僧伽黎执持应量钵器。初以假观体佛心无贪慢。兴无缘慈。于多人所游花街宝市之城。从家至家次第循佛轨仪而乞食。此全合严净毗尼弘范三界德也。阿难每常随分适。陡然次第者未出祇桓门。先心中初动一念。王臣已延佛僧。今求从未发心者。作王臣最后发心檀越。以为今日斋主。此全合拔济未来越诸尘累德也。但先用己见。已乖佛内证平等理之心。是遭登伽为最后檀越之媒耳。后问当初发心此句为案。惟求最后檀越。次运空观外不见有贫寄相。所以无问净秽刹利尊姓。刹利王族也。以断淫怒痴故。是净者居城内。及旃陀罗云严帜。行以标帜摇铃持竹。令人见之即避。乃屠刽手是秽者屏城外。今化之此亦不惧秽恶相也。后以三轮空运中道观行。方行等慈以己等心法化。令彼等心食施。不惟遇刹利高大慈软化之。遏旃陀杀者慈忍化之。更不择其微薄贫家卑贱淫室。皆以慈愍化之。此分合佛子住持善超诸有德也。如是慈无偏利者。岂只令王臣长老居士饭僧获福。乃发意圆成一切众生。无量舍心为功。解脱入道为德。此分合应身无量度脱众生德也。发意犹言作意。调而应偶而会。方能入尘垂手平等行慈。今作意方行非不思不勉。而三轮空力不全。且喜楞严会众获益此司发端。

叙平等之由

何自而发意方行初求耶。由阿难多闻广记之心。已知净名如来代世尊诃须菩提舍贫从富。为富者植因。以续短福。及大迦叶舍富从贫。为贫者植因以断长穷。曰为阿罗汉心不均平。此诃词也。世人见于贫富各从不免难信。真是无漏罗汉之疑。有爱嫌不平之谤。所以诃破取舍偏执也。后恨多闻。此段发案阿难钦仰如来昔诃之训。并息凡夫猜疑与破二乘之执。无问净秽次第循乞。开阐无遮贫富之等慈。度诸疑心谤口以成德。此全合从佛转轮妙堪遗嘱德也。一经伏难质疑开迷发悟皆此为案。阿难大心不亦见乎。由是经彼城外无水之隍处。安详徐步于郭门。严整托钵威仪肃恭受斋法式。此全合能于国土成就威仪德也。佛本行集偈云。智人乞食无有言。亦不指点云与食。圣者默然侧立念。是名乞食真比丘。十诵律云。两手提钵。曲身受食。如此循规蹈矩。体佛行慈。殆将有失者。差别在甚么处。佛心无为。尊者作意。三祖曰。毫厘有差。天地悬隔也。

叙误堕

柏庭曰。是经之设。特以阿难登伽一缘。其意有二。一以后世其过偏甚。宜先示教以为之防。一以有慧无定为未足恃。虽果位犹有所不免。以为未全道力者诫。尔时阿难。因平等乞食次第经历淫室。遭大幻术。以幻化之术惑人心目也。何人淫室摩登伽秦云有志。其女云本性妓女也。即后文性比丘尼遭何幻术以用也。娑毗迦罗此云金头缚指日食半米为苦行者。为传咒术之师。今已久亡。故称先梵天咒。阿难持戒以行慈。登伽未嫁而好欲。两不相符。邪咒力故摄入淫席。淫躬逼近抚摩。阿难将欲毁其清净戒体。遭此大幻术也。戒体者。即无作戒体也。谓授戒之时白四羯磨。心口承受心不异缘。一作之后更不复作。戒疏所谓不起则已。起则性无作假色是也。略言之。小乘以无作善法为戒体。谓之随相。大乘以无作善心为戒体。谓之三聚。然大

小乘亦其三聚。心法广狭有分。此就小乘言戒体也。将毁者。后文八万行中但毁一戒。心清净故尚未沧溺。当机初果。已断身淫不入欲流。故不沦溺。此经最严者戒。戒所重者休夏自恣。谛究阿难邪染之缘不出经家叙意。大小威仪俱失。两门作略俱无。而欲行大人之事。且曰方行等慈不择微贱。登伽所以得便也。

疏曰。何谓大小威仪俱失。休夏自港此小。乘之威仪也。而阿难方受别请。咨决心疑。此大乘之威仪也。而阿难方远游未还。何谓两门作略俱无。大乘极果犹谆谆乎结制。小乘初意当谨谨乎伴侣。而阿难方破夏独行。大乘菩萨如文殊三处度夏。至休夏未尝不往佛所咨决心疑。阿难果何人斯而独畀乎是耶。故天台纠阿难之失者有五焉。一破夏远游。二独受别请。三不来自恣。四不咨决心疑。五强学大乘人作略。要知正为末世比丘与白衣居士学虚头禅无真实慧。亏威仪灭戒律。实迷自己娘生。强冒大人作用者。其过甚于误堕淫舍矣。

叙佛垂救

如来于三摩提妙慧中知彼未证平等性智。行慈必为淫术所加。摩登伽经云。尔时世尊以净天眼。观彼阿难即生救度。今言知者。乃见一切众生俱在如来大悲心中举心动念也。斋毕旋归。意在说咒往护。王及大臣长者居士成意斋毕说法乃佛常仪。今旋归者。必有所为。所以俱来随佛愿闻法要。即化佛说咒也。王臣聚会闻法。为今居士者劝也。于阿难戒体垂危时。世尊入禅。示因戒生定。化佛说咒。则因定发慧也。顶体也。寂无见故。从体起用曰放光。无善不具曰百宝。见摄受之慈无恶不摧曰无畏。见折伏之威光明相也。具性德故光中出生千叶宝莲成万行因。故有佛化身结跏趺坐不动智果。故正表无为心佛。亦住三摩地中。以发阿难请定之案。宣说神咒用也。此咒从秘密藏中智光涌出。仍须智者持之。总一无为不加作意。故敕文殊师利将咒往护。恶咒销灭。文殊根本智。淫乃根本惑。以斯智而破斯惑。何易如之。以咒驱咒。妙在神力。梦醒提奖。妙在辩才。倘独以咒力使之醒。使之归。而不敕文殊者。则非妙应矣。提奖阿难及摩登伽归来佛所。提令顿脱淫手。奖其戒体犹全。尊者从文珠阿阇黎前归。登伽亦离淫室而后来佛所。顿歇淫心得成道果。此谓转淫事而为究竟坚固之佛事也。多闻之阿难持戒而行慈。被摄大智之文殊持咒而往护提奖。当知多闻不如见性。广记不如修禅。见性则道力全。修禅则魔力灭。戒之与咒为助道耳。二者对观浅深。可见阿难见佛所以请定也。

通议曰。此经以休夏自恣为开端者。卢舍那佛说梵网经金刚宝戒。命释迦化佛各还本源世界教化。是知释迦四十九年单演戒法。意在修行。行者出生死海。以戒为基。然此经理开藏性。行依大定。教属顿圆。而以阿难示堕淫室浅近之事发起者。此如来说法有深旨也。经云佛以一大事因缘故出现于世。盖谓一大事因缘。乃一真法界如来藏清净真心。此心乃生佛均赋而同禀者。众生迷之。故如来为此出世间。示众生令其悟入。此实为最大一事也。然众生既禀此心。所以常沉生死久溺劫渡者。皆由爱欲牵缠故也。而生死界独与真为对者。唯淫妄一事为大。实吾人生死根本故。曰赖有一矣。若使二同。普天下人无能为道者。今欲返妄归真．必须先拔其生死根本。故梵网经以断杀为先。此经以断淫为首。以此患最深。非大定不足以破之。故阿难示堕淫室以发端。及归来见佛先以大定为请。而开口便言欲气粗独向下．世尊历历数其过患。至于三种相续。则曰想爱同结爱不能离。则诸世间父母子孙相生不断。经百千劫长在缠缚。唯淫杀盗三为根本。又曰爱镜中头无故狂走。又曰汝称多闻。何不能免摩登伽难。待神咒力淫火顿灭。爱河乾枯。令汝解脱。又曰汝虽历劫忆持如来秘密妙严。不如一日修无漏业。远离世间憎爱二苦。又曰摩伽耶输同悟宿因。贪爱为苦。及安道场首即告曰。六道众生其心不淫。则不随其生死相续。淫心不除尘不可出。纵有禅定必落魔道。若不断淫修禅定者。如蒸沙作饭百劫难成。淫习修行纵得妙悟。皆是淫根。根本成淫三途难出。必使淫机身心俱断。至坐道场则曰心灭贪淫。持佛净戒于证果之初。则曰除其助因。刳其正性。违其现业。又曰当观淫欲犹如毒蛇。又曰水断淫心。先则执身不行。次则执心不起。又曰心无贪淫。于外六尘不多流逸。尘既不缘。根无所偶。身心快然。是人即得无生法忍。从是渐修。安立圣位。欲习初乾。则与如来法流水接等。由是观之则世出世间生与无生。尽在淫心断与不断耳。至若七趣由情想以取升沉。三途因淫习而招剧苦。及夫修禅之士。以性欲而坏定心。破法王而成魔属。毒哉此欲。生死牢关。长羁三界之囹圄。永坏涅盘之安宅者。无尚此矣。苟非密严利器付之。勇猛丈夫又何以拔之哉。由此欲习最极幽深。故世尊先放顶光以照之。无为化佛秘密心咒以破之。文殊大智以拔之。则其往救之由。以示全经大定之体矣。由是观之。因爱欲为生死之根。大定为成佛之本。意谓非大觉不足以破大梦。非大法不足以除大患。斯实真妄两途。觌体无二者矣。故于正示观相文中。偈云。如世巧幻师。幻作诸男女。虽见诸根动。要以一机抽。息机归寂然。诸幻威无性。又曰。静极光通达。寂照含虚空。却来观世间。犹如梦中事。摩登伽在梦。谁能留汝形。谛观全经的旨。唯此一事。故知发起之由。则见吾佛说经之本意也。上叙分竟。

『正宗分』

【请定章】

此章恨多闻而欣果觉。请示十方如来通修妙定之方便也。意谓因记闻如来所呵。而以三观三轮行慈有失。蒙佛顶光神咒文殊提奖归来。岂不自悔偏于多闻。而寻正路不知仍以闻中入也。

今家叙仪阿难见佛。见属心。佛属境。心境若空方真见佛。此步工夫重在息见。顶礼悲泣。以最尊之顶。礼卑下之足。谢前恩以请后法也。

当机悔过请法

恨无始来迷根远矣。无明无始涅盘无终，此恨历僧祇而逐妄后。喜不历僧祇获法身。其所恨者一向多闻未全道力。故不胜邪也。

阿难与世尊于空王佛所同时发心。阿难好多闻。世尊好禅定。自昔历今故曰一向从外入者为多

闻。从内出者为道力。即定力也。初果

道小力不胜邪。故曰未全。苟全道力摩登其奈我何。道体也力用也。有道而后有力。有体而后有用。如来已成菩提道全德备。故能从体起用说咒销魔。阿难方证初果未全道力。故为魔转。远追其咎。过在多闻。多闻能助道今障道者。水嘉谓分别名相不知休。入海算沙徒自困

也。小慧已为障矣。况一向乎。况无始乎。多闻为后文实以闻中入之案。道力为后文心不入道。力不自由之案。殷勤启请诚之至也。下正望果求因。盖谓十方如来得成菩提之果。皆依性定为因。故指果体以问初因。正同圆觉。文殊启请一切如来本起因地也。十方如来果人也。为下十方如来异口同音之案。得成菩提果觉也。后文圆满菩提归无所得。销此得字为成无上道之案。妙者具含不变随缘二义。奢摩他云止即定义。离万法而独露。故下文破心显见。至非和合明空如来藏。三摩云观。即慧义。即万法而无迹。故后文汝犹未明一切浮尘诸幻化相。至十八界皆会归不空如来藏。后多单言三摩提则圆具此三。单言奢禅亦然。禅那云静虑。即虑而静。故无散动当定义也。即静而虑。故非无记。当慧义也。定慧均等谓之中道。在即离而非即离。故下文七大遍周。皆会性色真空。性空真色之空不空如来藏。名虽有三。总一如来藏妙觉明心。含摄举一即三。言三即一。故三者皆妙。最初方便者。言得菩提之妙行。我已熟闻。但不得最初下手之方便。故致真心不曾悟。大定不曾修。极果不曾证。敢问十方如来当初望果行因。最初下手自何方便而入耶。长水指信解真正为最初方便。有师独指耳根圆通。又师谓请方便者乃背尘合觉之心。即是最初方便。谓此请示自性首楞严意在悟此为密因。今遵正脉判。见道分。悟见是心为初方便。了识非心为最初方便。修道分反闻自性为初方便。八道场持戒咒为最初方便。证道分。十信为初方便。乾慧为最初方便。良以四智圆明日菩提。非假三观断尽识中我法等执。必不能转凡界而入佛界。阿难此请虽修证能事。惜乎未明不属迷悟修证之真心。此心为菩提涅盘元清净体。苟不达此。纵历尘劫修证。终非了义。故世尊下文一问答间。即谓汝由不知常住真心性净明体。欲令阿难当下知识所请者乃功勋边事耳。

多方集会

于启请时除此祇园众外。复有十方如来国中恒沙菩萨及诸十方大阿罗汉辟支佛等以慧耳遥闻其请。故一时同来佛所俱愿乐闻。退坐默然洁己虚心。收视返听承受圣王宣一心三观之妙旨。智论云。听者端视如渴饮。一心入于语义中。踊跃闻信心悲喜。如是之人可尽说。

【反质初心章】

此章质其初心真妄破缘佛相好心。而示以常心道心。令知十方如来同一道故出离生死也。意谓欲破识心以开奢摩他路。令入空如来藏。先标初心生灭真如两门殊可开示。

叙谊安慰佛告阿难。四王生八子。汝是斛饭王子。我是净饭王子本一祖脉。故曰同气伦非结义故曰情均。父子兄弟以天合者曰天伦。君臣朋友以义合者曰人伦。今请妙门岂不以天伦之谊为说。但汝初见佛顶光说咒。令汝解脱之胜。故求十方如来得成菩提果觉之因。意在解脱。然解脱须般若智契法身理。是知法身解脱。由般若而证。般若即诸佛心也。

初审众生知见

今求菩提务要等诸佛心。但汝作意行慈。错在未出门之先睹胜求因。错在未开口之先全是生灭识心而为主宰。非是诸佛般若因心。今且问汝。当初未出皇宫之先。真心妄心发何等心。心不自发见相而发。相超十圣谓之胜相。于我出世解脱法中法相报相。见何胜相。顿舍世间父母深重之恩。宫眷情欲之爱。何字是佛提贼之先锋。法身无相。非断灭之无。报身有相。非缚着之有。胜相非有无。但在善用其心耳。若以有相见。则堕有见。若以无相见。则堕无见。若以即有即无相见。则堕亦有亦无见。若以非有相非无相见。则堕非有非无见。皆是根境不空。有为心识成戏论法。总在何字圈缋山。不能等诸佛般若心。见无相法身也。何以故。法身无相。佛心无为。以有见者不能见。以无见者亦不能见。以非有非无见者。即有即无见者亦不能见。唯离心意意识出凡圣路途者。无能见亦无所见。方许亲见法身如来胜相。发菩提因心同诸佛心。等诸佛愿。求诸佛无上菩提果觉。固非作意心识可见。

初陈众生知见

阿难白佛。我见如来三十二相顶上肉髻胸前卍字。乃至足下安平。胜则首出万类。而世间无比。妙则端严美丽。而灿若芬花。殊特超于十圣。奇绝过于轮王。而具相之形体映彻犹如琉璃。观如此答。内执己见一外爱色相。岂知能见所见皆属依他之虚妄耶。一见相后。我于宫中常自思惟。此从依他而生遍计。此相必从净明体生。非是欲爱所生。阿难即妄明真。功非一日。乃悟净色非染因生。但净染一分。二死之根本立矣。

自征释何以故。非欲爱生耶。良以父母之欲气粗浊。粗者腥臊交遘浊者脓血杂乱。不能发生胜净如琉璃映彻之好。妙明实紫金光聚所成。欲气既不能发生。当从何生耶。是以眼见胜相心生渴仰。顿舍恩爱从佛剃落。此段分别全在生灭门中。用此识心。塞断奢摩他路。若见真如门诸相非相发心。则菩提涅盘元清净体。早已得之。而空如来藏心光发明道力全矣。其病根在见相发心。但见三十二相之化身。不能见无相之法身。是口说奢摩不能用矣。由是思惟。分净分秽。不达幻化空身即法身。是口说三摩不能用矣。不息憎爱。取此舍彼。各逐一边。不达随缘不变。不变随缘。是口说禅那不能用矣。且尔只知请无上菩提之果觉。妙奢摩他三摩禅那之因行。以有修有证求解脱。不知不落修证之般若法身性净明体。是以世尊首便提撕令阿难坐断分净分秽。取此舍彼生灭妄想之识心。荐取不属迷悟染净。情证菩提涅盘元清净体。嗣后示二种根本及以如来清净法身。与阿难颠倒之身。比类发明。皆此意也。以至广明七大三科。皆如来藏清净本然。求于迷悟去来生死了不可得。皆破此见相思惟也。阿难忽尔尘情顿歇。了然自知获

本妙心。而曰销我亿劫颠倒想。不历僧祇获法身。始识清净法身不落迷悟阶级。世尊亦结告之曰。妙净明心本周法界不从人得。何藉劬劳肯綮修证。由是观之世尊开口处。即令阿难先悟自性清净法身。次修证中方明观行。以证无上菩提及大涅盘。而曰灭妄明真。是称如来二转依号。是种种地皆以奢摩他毗婆舍那渐次修证。可见妙性圆明离诸名相。本无修习及修习者。近以三观科者。云观乃修习之谓。其说似乎相当。但以奢摩他科。见道三摩科。修道禅那科证果。似乎于本文未合。如见道文中。自云有三摩提名大佛顶首楞严王。修道文中云。此根初解先得人空。空性圆明。成法解脱。证果文中云。是种种地皆以奢摩他毗婆舍那渐次修证。此即本经明文可见者也。

双标真妄

正出一经之纲宗。破第一缘佛相好心。为开奢摩他路之最初方便也。佛言善哉。此叹其能。而愍其昧。见相割爱乃决烈丈夫所为。何善如之。但缘佛相好之心。虽为净美之最胜者。奈是识心塞断奢摩他路。与今所请两不相符。错在未出皇宫门先良可太息。但喜得汝发心之本意。可以施教矣。阿难汝等当知当知二字提醒之词贯通初节。以不达见何胜相之问。重在法身非相。为菩提根本。全以卤莽迷悟为答。是背真逐妄。故世尊向彼迷梦中极力提醒曰。当知汝等在会及受身三界一切众生。从无始一念迷本以来。在二生死中起念造业。生而死。死而生。轮转相续者。皆由不知自己腥臊交遘。脓血杂乱中有此常住真心之性。乃是净明之体。胜净妙明本周法界。而反认如来常心中所现之胜净妙明形体映彻之相。以为奇特。而生渴仰。是即舍尔灵龟。观我朵颐。非妄想而何。菩提根本。在纷扰而不变谓之常。在生灭而无去来谓之住。在幻妄而不烂坏谓之真。烁群昏而灵灵独照谓之心。形万物而生生不息谓之性。处污浊而不染谓之净。居欲气而不昏谓之明。为法界之所依。谓之体。此即般若法身二相也。上标真即立真如门。下标妄即立生灭门。谓既不知真则举心动念皆用诸妄想为己心。诸妄想名详见自序中。前文思惟后文业本。能推因缘自然和合非合。与夫十卷结云。是五受阴五妄想成是也。故知一经究竟四科七大六结。以至七趣等唯五妄想也。

首斥妄本此想即是汝见相思唯之妄心。不是求菩提之真心。由汝错用此心。认贼为子。纵经尘劫修行不成圣果。故有生死轮转即误堕之由。皆妄想使然矣。盖妄想有三执。一本非是心而似是心。故迷执以为是心。二本非有体而似有体。故迷执以为有体。三本非有处而似有处。故众生迷执以为有处。向下先破其处。乃佛密示妄识了无住处。故托当机随执随破。直至七破情尽。终不自悟。然后呵其非心。明其无体。犹恨己之不知真际所诣。而求佛说处。师资同一密机也。此标真妄并斥妄本竟。

诫令直心汝今既欲研究十方如来得成无上菩提之真因心。发明自己性具妙定者。殆非妄想可入。应当直心吐露酬我所问。此言当初发心分染分净。则是妄心。今诫直心者。正教从发一真无妄之心也。

维摩经云。直心是道场。起信论云信成就发心略有三种。一者直心正念真如法一故。二者深心乐集一切诸善行故。三者大悲心欲拔一切众生苦故。今如来先教阿难直心酬问。以直则不欺。不欺则可诣真也。尊者分净分秽便是有一心两条路。早成纡曲。故此勉之。

良以十方如来与我同一道故出离生死者。无别奇特。皆以直心为入性定之最初方便。得成菩提涅盘。舍直心则道曲矣。是以我今诫汝直心酬我所问。心言直故不落思议。即是性定。如是乃至终而菩提果海。始而三种发心。地位中间定假奢摩三摩禅那。位历三贤十圣。时历三大僧祇。不离性定。则永无诸委曲相。下文狂心若歇。歇即直心也。不成菩提乃至别成声闻缘觉及外道天魔者。即委曲路也。上会诸佛一道诫令直心。第一问答竟。

【征心破处章】

此章双征心目所在。以破识心在处。令知有摩提十方如来一门超出妙庄严路也。

初征缘心

上节但诲彼缘心妄想为生死本。从来不知常体为菩提因。今诫定直心将欲破妄发真。指旧案问定病根。方下必瘳之药。阿难我今问汝
当汝发心缘于如来三十二相。缘字二义一见缘。相即我见。二心缘相即思惟。将何所见审见破根本识。谁为爱乐审心破前七转识。二识破。二死断也。何谁二字将妄本追到水穷处。元来无有定体。如虚空花本无所有。才显妄心尽处即菩提真心也。世尊所问要他用同诸佛直心。七处既完。曰相有则在。正破此何字义。正脉谓心目双征者。盖根识不离而眼中见性即是菩提根本。亦即奢摩他体。众生日用不知但观惟认识为心。随识流转甚可哀怜。故佛双举以观阿难取何为心。而阿难但以见为眼。爱为心。于是极破非心。是知后所指妙明之心。依旧即此能见之性。

直答阿难白佛言世尊。如是爱乐。用我心目。由目观见如来胜相。心生爱乐。故我发心。愿舍生死。世尊前已揭示心见。是用诸妄想为生死根本。阿难不知藏识名心。心光名见。情犹卤莽。仍曰目见心爱何其迷哉。虽然正是直心酬答也。目属眼根。心即意识。不知根识虚妄。犹如空花。若执有体能见能乐。岂惟迷于法空。亦起我人见爱。后文六为贼媒自劫家宝。无始虚习住地无明。皆由根识更非他物。想相为尘。识情为垢。生死轮转莫不由斯也。

牒推

由阿难认定见者是眼。爱者是心。必有所在。不知生死颠倒正坐在此。故佛就其所起之处告阿难言。如汝所认所说真所爱乐三十二相者。因于心该七识目该六知精。即此应知使汝堕淫室。好多闻。分净染。起憎爱。皆心目所引之尘劳。汝今欲研无上菩提应知心目所在。若不识知心

目所在。则不能得降伏尘劳。此喻本也。尘劳者染污扰乱意。体即根随烦恼极至八万四千。细分之尘是尘缘属见惑。劳是劳虑属思惑。心之所在七处是也。见之所在八辨是也。

立喻譬如国王为贼所侵。国王喻真心。贼喻妄想。真为妄转如国被贼侵。发兵讨除。喻修大定破惑。是兵要当知贼所在。喻以观照知六贼之源。而后塞其去路。绝其资粮。捣其巢穴。诛其首级。方得边境肃清烽烟顿息也。

法示今汝真心即国王。识心即贼。目为贼媒。使汝无始以来流落生死。轮转不息者。过在于谁。唯汝自家心目为咎。自劫法身德也。盖谓媒贼相依眼实贼媒。引识奔色。今责因识流转。须连带眼而言。心目为咎也。汝今欲研真心。如护国王。欲修禅定如用雄兵。欲除识心如剿强贼。必先知其贼之所在。

征处吾今问汝唯汝能知之心与能见之目今何所在。此虽心目并举要重在心。心无巴鼻迷者罔措。故寄眼显然在面。取例识心在何处也。上按定征处而后随执随破。

妄陈在内阿难白佛言世尊。一切世间众生固多总十二类。除空散无想二种无身心二相者。还有十种异生造业不同果报亦别。但受形骸。同将识心居在色身之内。即令三尺重子试问其心。成以手指点胸而曰在内者。此由父母胎中受形之始吸取赤白二滴为身。便有此执。不待教而自能。谓之俱生无明。亦谓之坚固妄想。故牢执此身为心之舍宅。若瓶蛾井蛙终不能出此。即众生一大迷也。故尊者先托一切众生心居身内。成己心在身内以答世尊。虽然此举众生同迷。正欲众生同悟之意。若论目之所在一切众生眼在面上。纵观如来清净绀目修广如青莲华之眼。固与众生不同。然其所在亦只在佛面。与众生一也。则心亦同内矣。我今观此在净色根外之粗浮尘眼根。可见之状如葡萄朵者。乃色香味触四尘所成只在我面。非胜义根元是一精明天眼始见也。既从凡至圣莫不眼在面而心在内。我宁不知眼在外而如是识心实居身内乎。若使尊者问心目所在一问处识得地头。便与世尊把手共行。优游觉海。安得复有种种妄执。盖一切众生寻常所执。无不在身内妄认色身为所依处。即贼之所在。举世之迷如此。

初问发心佛但取缘相之识破其非心。以此识胜善劣恶之用最多。姑开五种。一者缘佛色相心。二者缘佛声教心。三者闻法领悟心。四者止散入寂心。五者界外取证心。此等胜善识心佛先破尽。不破则认为真实。如同认贼为子。生死莫可出也。岂许认此五种胜善功能力用为心。执此妄想误为真实哉。故立王贼以喻心目真妄。以便征其所在。

圆通疏曰。此喻设得极好。总喻下文七番破心无所。三处破心无体。盖有贼必有所居巢穴。初攻其内则逃遁于外。次攻其外则逃遁于潜根。以至攻其中间则漫散四方。而无所着。至攻无所着则巢倾穴破以为流贼。夫贼至于流则绝之必矣。故下三处破心无体。设正设奇皆降伏尘劳之良策。至于因见显心。因心显见等此又抚字之嘉谟。用文之仁圣也。若向此方摇未稳之际。言全妄即真者。是为雪上加霜。有乖方便平等意。盖方便者决择意。平等者普融意。决择识心勿用。普融识亦藏心。若必执后藏心而疑前非决定破。则水火二大亦是藏心。事水事火者即应非决定外道。岂可修楞严者。亦许其崇事水火耶。是知水火虽藏心。事之者堕邪而不成正。犹六识虽藏心。用之修之决滞生死。而不成菩提。固当决择斥破也。尊者执心在内自信必然。世尊一切智人只将目前易了之事反诘。令他亲口答出无躲闪处。贼计自破。

用境见审定

佛告阿难。汝今现坐如来讲堂。观祇陀林今何所在。尊者答曰。世尊。此大重阁清净讲堂。在给孤园内。今祇陀林实在堂外。此自定内外境也。复审阿难汝今堂中先何所见。答曰世尊我在堂中先见如来。次观大众。如是外望方瞩林园。此自定先后见也。又审见外之因。阿难汝瞩林园因何有见。答曰世尊此大讲堂。户牖开豁。因堂开豁而得见外。故我在堂得远瞻见。尊者连下三转语。皆落世尊圈缋。欲进而破之。故立定体为归宿之地。以酬其请。

先慰尔时世尊在大众中舒金色臂。佛身金刚聚成故曰金臂。摩阿难顶抚慰以示其爱。

立定体名用告示阿难及诸大众。汝等所执在内识心。不能求十方如来无上菩提果觉。欲求菩提必除此所执识心。别有三摩提云正定正受。又曰三昧。以正是禅定受用三昧乃法界性。为诸佛诸大菩萨自住之地。为一切定之体。此体竖穷也。在果性名大佛顶横遍也。在因性名首楞严王。修首楞严定之菩萨于其自住三摩地中。一念具足四心四摄六度万行。证大佛顶之十方如来亦各于其自住三摩地中。了得此见及缘元是菩提妙净明体之一大定门。破业识证圆成。超出三贤十圣菩萨妙庄严路。千圣共游。故曰一门。顿断无明。故曰超出妙庄严海。由此而至故谓之路。所言妙庄严者。大道无作法尔定慧庄严。定慧即妙奢摩他三摩禅那。法华定慧力庄严也。路即五十五位真菩提路也。前问见何胜相征问所在。暗显此心法门路。下文要因门入。本发心路一门深入。一路涅盘门斯门已成就。于此门无惑。所归道路成佛法门。正情行路皆此去也。汝等各各不知有此周遍法界性具妙定。固执心在内。而一切法满眼差殊。令既知各各本有此定。当依之以明妙庄严路为最初方便。则三科七大。总一如来藏常住真心。了无佛魔之别。倘汝等不能扩充在内之心为法界性者。吾今为汝一一究竟不遭委曲

诫听钦受

汝今当谛实而听。阿难顶礼伏受以示严敬钦仰慈音妙旨。下正七番破处令悟法界性也。

一破执心在内。明不在自生。

牒前境见

佛告阿难如汝所言。身在讲堂。户牖开豁远瞩林园。

反难亦有众生。在此堂中。不见如来。见堂外者。

顺答阿难答言。世尊。在堂不见如来。能见林泉无有是处。

正例阿难汝亦如是。今汝所计。即是在堂不见如来能外见林泉者。汝之心最灵。凡六根门头一切法无不明然了知。若汝现前所明了心实在身内者。尔时先合了知腑脏之内身。然后乃见外物。方与法喻相合。又汝先言十种异生同将识心居在身内。其十种异生中颇有众生先见身中。后观外物同汝在堂先见如来。如是外望方瞩林园之喻者耶。佛知阿难必救言眼在我面。何能先见身中。故遮云。眼是离中取境。在内之心纵不能内见。与心切近肝与脾胃而爪生发长。筋转脉摇与心相近。浮于外者。诚合明了。如何内外俱不知耶。

以必不自知破

若最灵之心在内必不内知腑脏等物。云何反能知外物耶。

结破

是故应知汝言在堂不见如来能见林泉无有是处。即应觉了能知之心住在身中。不见身内反见身外者。亦无有是处

七番破处凡情所计虽复万差。因依之处不过此也。欲摧妄识先破所依。犹城陷则贼亡。巢倾则卵覆。龙树云。诸法不自生。亦不从他生。不共不无因。是故说无生。通心论云、一法性无生。妙理言法。至虚言性。本来自尔。名曰无生。二缘起无生。夫境由心现。故不从他生。心藉境起。故不自生。心境各异。故不共生。相因而有。故不无因生。又理无生。圆成实性本不生故。事无生。缘生之相即无生故。则知如来七番逐破。使妄贼既除。真王得显。无生大定之理于兹见矣。故此七番乃破四性。谓在内潜根双计内外。破自性在外。随合破他性。根尘中间破共性。无着以破无因性。此中执内而疑。尚未尽者。更合第四释之馀疑无不尽矣。

二破执心在外明不从他生。

计外阿难稽首而白佛言。世尊问云心何所在。我将十种异生比例发明。此心实居身内。今问如来如是。必不内知云何知外之法音。悟知我在内之心不知内而知外者。此心实居身外果非在内。此第二缘佛声教心也。

自征所以云实居身外者何也。

举灯喻申明在内之过。

我心如灯。我身如室。佛谓心若在内宜先见内。后方见外。譬如灯光然于室中。是灯必能先照室内。从其室门后及庭际。故能见外。

正脉科此为异喻。执心在外喻从内明。故为异，一切众生下同喻。以明心在身外。

正计一切众生在内之心。不见身中焦腑。独见身外万物。是故此心实居身外。不能见内焦腑。亦如灯光居在室外。不能照室内物也。

牒计请决

是以室外之灯。比在身外之心。其义必定明了。将者再也。再无所惑请佛印证。不审可能同佛了义之见得无同执心在内之妄谬耶。

如来以身心相知破

先喻明外不相干。佛告阿难。是诸比丘适来从我室罗筏城循乞。四食中有形段可抟取之食。非触食思食识食也。归祇陀林我已宿斋。有曰循乞乃提奖。次日事宿斋。本日止斋也。汝观比丘彼一人食时。此诸人皆同饱不。喻意但取诸人既分彼此。使不相知。若心在身外便同两人。亦分彼此。亦不相知矣。故用异喻反显决不同也。

当机于喻不迷阿难答言不也。世尊。何以故。是诸比丘虽阿罗汉。子缚共断不该分别。若论身躯识命果缚各存。自不相同。不能合众人为一体。云何一人食时能令众饱。尊者计又自堕矣。

全异喻无干。佛告阿难。若汝觉了能知能见之心实在身外者。若身若心互相为外。自身自心两不相干。则心所知身不能觉。觉在身际心不能知。方合躯命不同彼不饱此。

验身心非不相干

阿难身心相外之义汝知之乎。我今示汝兜罗绵手。细香绵色如霜。佛手如之。汝眼见时心分别不。阿难答言。如是世尊。眼见而心即分别。是相知而不相外也。

正破佛告阿难若身一心相知者。云何说言心在身外。夫眼见是身之知。心分别是心之知。二知同时曾无两体。即此相知何有在外之相。

结破

以是相知而不相外之故。应知汝言觉了能知之心住在身外。如灯在室外不能照室者无有是处。

三破执潜根明不从自生

计潜根

阿难白佛言世尊。如佛所言不见内故。不居身内。身心相知不相离故。不在身外。我今思惟知在一处。谓虽不在外而能见外。虽不在内而不离身。还在内外相关处。非前内外两处也。佛就便征言。汝今思惟处今何在。阿难答言。此了知心。既不知内。而能见外。如我思忖潜伏胜义根里。昔世尊谈法相时。四缘生识。根为增上。以根能发识。比知是根。不知此心自本自根生一切法。妄计根能生心。而心潜伏根里。

喻成己执

犹如有人。取琉璃碗合其两眼。琉璃碗喻眼。眼喻心。琉璃合眼而不碍眼见。如眼根合心。而不碍心见。故曰虽有物合。而不留碍。眼家之见。以彼潜心之根随见青黄。不了是青黄。心随眼根即能分别是青黄。此领身心相知旨。脱心在外之过也。

脱二谬然我觉了能知之心。不见内之心肝脾胃者为在根故。宜乎不见内也。分明瞩外无碍者。潜在眼根内故。宜乎不在外也。上曲成潜根之义。

以法喻不齐破

先审琉璃来历。佛告阿难如汝所言。此心潜在眼根内者。是法犹如琉璃。是喻此法喻果齐乎。彼人当以琉璃笼眼。当见山河见琉璃不。尊者来历不明。答言如是世尊。是人正当以琉璃笼眼时。眼实见琉璃又踏空也。

正破佛告阿难。汝心若同琉璃合者。喻中眼见山河亦见琉璃法中。心见山河应当见眼。汝心当见山河时何不见眼。若使心能见眼者。眼即反同心家所缘之境。眼既同境。乃是无知之物。不得成彼根随见随即分别之义。若眼见琉璃心不能见眼。犯法喻不齐过。如是二俱不成。云何说言此了知心。潜在根内如琉璃合。

结破是故应知汝言觉了能知之心。潜伏根里如琉璃合。无有是处。

若论下文汝观此会圣众用目循历。其目周视但如镜中无别分析。汝识于中次第标指之说。则此潜根未为不是。但前曰如我思惟则对面千里也。

四破执在内外明不共生

双计内外

此亦世尊谈法性时所说。眼能见明。亦能见暗。今持两可之说。双计见明见暗为见内见外也。吴兴曰。初计在内。佛以不见腑脏为破。次计在外。复招身心相离之难。又计潜根。却乖法喻不齐之过。阿难白佛言世尊。我今又作如是思惟先托众生讲身。良以是众生身具有六腑五脏在身中。九种窍穴居身外。白虎通白。五藏者肝心肺肾脾。六腑者五藏之宫。胃为脾府。膀为肾府。三焦为命府。胆为肝府。大小肠为心府肺府。三焦者。上焦在心上至泥丸宫。主通津液清温之气。中焦在心胃。下至脐。主通血脉精神之气。下焦在脐下至涌泉。主通大小便利。五藏别论云。以能藏精气而不泄者曰藏。其传化物而不藏者曰府。有藏则暗。则见暗时即名见内。不必要见心肝脾胃。有窍则明。故见明时即名见外。不必责其身心相外。今我对佛。开眼见明。名为见外。闭眼见暗。名为见内。内外若成。又非独潜伏根里。如此则可免三者之过。不知当与不当。请问是义云何。此双计内外未尝不是。但心作思惟口问云何。所谓中心疑者其辞枝。

以身眼两觉破

先双开两关审定。佛告阿难。汝当闭眼见暗之时。此暗境界为与眼对。为不对眼。

破见暗名见内

阿难此暗相若与眼对。则此暗相在汝眼前云何成得闭眼见暗。名为见内。若许暗相虽在眼前。亦可成在内者。则凡居暗室中无日月灯光之处。此诸室暗中则应皆是汝三焦六腑。有是理乎。若此暗相。不与眼对者则应此暗不与眼合。云何又成眼前能见黑暗。对与不对皆不成内矣。

纵夺例明见暗不成内对之义

若离外见内对所成。当合眼返见暗时名为的见身中者。则汝心眼有返观之能也。汝当开眼见明时何不返见尔面耶。应返见面才成内对。若开眼既不能返见于面。合眼亦不能返观身中。是尔内对之计不成矣。下明见面非内对义。谓何独不能见面。难成内对。纵使见面若成。此了知心及与眼根乃在虚空。对汝形外之面何成在内。见焦腑耶。是则见面与不见面俱不成内对也。下以非体无知发明虚空无心眼对面。愈显无内对之理。谓心眼在空。不过巧辩耳。岂实然乎。若汝心眼果在虚空。则应虚空心眼即是汝体。而汝自身。非汝体也。若转计虽在虚空亦见我面。还是我体。即应如来今见汝面。如来亦是汝身乎。且汝心眼既在虚空。已有知觉。则汝此身合当非有知觉矣

正破必汝执言自身有觉。空中之眼亦自有觉。如是身眼两觉。则汝一身。应有二知一在虚空。一在己身。既有二知。即汝一身应成两佛有是理乎。如是展转推穷。则两可之计冰消矣。

结破

以是无二知之故。阿难应知。汝言见暗名见内者无有是处。不言见明名见外者略也。

世尊破处如庖丁解牛。随手运转不犯锋芒。古德云。会得则死句皆成活句。会不得活句皆成死句。神奇化为臭腐。臭腐复化为神奇。实无定法。此上四计。皆因云何知外一语钩动。故尊者舍一执一。所谓承言滞句者。向后三计知见已穷。复引权教性相深义欲杜世尊之口。不知是则总是。非则总非。即欲破闻法领悟心也。下破识心无体。而似有体。妄执以为有体之迷。

五破据圣教执在随所合处。明不从无因生

计随合

阿难言。我常闻佛开示四众。由心生故。种种法生。由法生故。种种心生。佛言心境皆从业识变起同时妄有。如两束芦互相依倚。离心无境离境无心。尊者谬谓心法相生。以为必是。故计随合随生。

出己意

我今思惟。世尊所说心法相生。即此能思惟体实我心性。不知此体。因尘有相。更加实字全见执情。执心随与一法所合之处。心则随那一法有。而随合处即为心在。亦非定在内外潜根中间三处。此尊者以己之心。度人之心。又将醍醐化为毒药矣。

以无体不能合破

世尊如耆婆揽草无非是药。手到病除。故约有体无体牒阿难所计一法破之。则无所赖也。佛告阿难。汝今说言。由法生故种种心生。随所合处心随有者。合则如盖合函。必彼此有体。然后可合。今汝所思惟者是浮想之心。实无自体。既无自体则无所合。盖六种根尘各有体量已合成十八界矣。若无有体量之心。而能合者。则是六尘之外更有一种无体之尘与汝无体之心合为一法相也。岂有十九界因七尘合之理乎。尘与心无体。是汝所计随所合义不然也。不曰二十一界而曰。十九界者。正显心与尘俱无体也。若汝思惟。心必有其体。在随所合处者。譬如汝今以手自捏触其肢体汝所知心从何所来。若无所从来。又非随合随有，必待捏而始见。方是随合随有。若有所从来必有内出外入。今者为复内出耶。为从外入耶。若从内出还随执心。在内先见身中。若从外来还随执心在外先合见面。岂有随合而随有心在之理乎。

转计眼见心知为难。阿难言。见是其眼。心知非眼。愚法声闻不分根识。故一闻见内见面之说。反生疑难。意谓眼可名见。今以心责为见。恐非正义。所谓胡人饮乳翻怪良医。世尊随高随下拈来便是。

举喻

暗牒户牖开豁之文。显知见唯心。以阿难喻心以门喻眼。佛言若汝眼能见。如汝身在室中虽因门见外。必也室中有汝身而后能见。若非汝身。门能见不。

喻责

汝识心寄身内。虽因眼见外。必也眼中有汝心而后能见。若非汝心。眼能见不。若眼自能见。则诸已死尚有眼存。应皆见物。若见物者云何名死。此正显能见在心也。

正破

拈上文心若有体一义。作觉与不觉遍与不遍四分破。正发尽无体不能合之之意。谓法有定相。心无定体。正如水上葫芦按着便转。日中宝石色无定形。安有定体。阿难又汝觉了能知之心。若必有体。为复一体。为有多体。今在汝身。为复遍体。为不遍体。若一体者。则应拔一毛而群毛皆动。如汝以手捏一支时四支应觉。若浑身四支咸觉者。捏应无有定触之所在。若捏有处所则汝一体自不能成。若多体者有一心体则成一人。有多心体则成多人。不知于多人中何体为汝。若遍体者同前一体所捏。捏一支而四支咸觉。若不遍者止在一肢。当汝触头。亦触其足。头有所觉。足应无知。可谓不遍。今汝触头头知。触足足知。不遍之义又不然也。

结破。是故应知二体尚且非一非多。非遍非不遍而无有定。汝计随所合处。心则随有。无有是处。

先德云。明明百草头。明明祖师意。又云通身是遍身。是会得者左右逢渠。随流得妙。随合随有亦是。但阿难依经解义三世佛冤。故被世尊推倒。

六破据圣教执在中间明不共生。

随合是执即一切相生。无着是执离一切相生。潜根执相宗增上缘生。中间执相宗增上所缘缘生。无着执性宗无相甚深义生。据此七问足见尊者装着满肚皮佛法。世尊七番就其执处与他解粘去缚。先德云佛法里迷却多少人。世法里悟却多少人。故知法无定相。迷悟在人。易曰。神而明之存乎其人。

计中间阿难白佛言世尊。我亦闻佛与文殊等诸法王子谈实相时。世尊亦言心不在内。亦不在外。昔谈一切法惟心。正显心无定相。不在内外非谓在中间也。

金刚经云。是实相者。即是非相。是故如来说名实相。大般若云。法界自性无住无不住。正脉云。实相者性宗空宗所说曲直不同。大约说一心万法不依妄执。直谈真实本相而已。不在内不在外者真心实相也。缺不在中间者。今欲立心在中间也。论曰。不在真妄皆可发明。若说妄心是明无体。意实不在也。若说真心是明周遍。意反显无所不在。不滞在一处也。

今阿难混滥遍引真说以附会己之妄意。意谓不在内者不在根也。不在外者不在尘也。可谓谬引矣。谬执曰如我思惟昔云不在内根。即令内无所见。不在外尘。即今外不相知。此立定二法下会定今昔之言。转出中字来。为心所在。内无知故。在内不成。释内无所见身心相知在外非义。释外不相知。今相知故。复内无见。当在中间。世尊所言不在内外。正言心无定在。非谓心在中间。尊者复执为中。不知才唤作中即有定在矣。

以非知不知破

先审定在身在境。然后两破。其中俱无定在。佛言。汝言中间。中必不迷。当有定处。非无所在。今汝将心推其中间。中何为在。为复在处。为当在身。在处在身佛所立也。若在身者身有中边二义。为在在边则非中。在中则同前。在内应常见内。即身推中中无位矣。若在处者。处有有表无表二义。标物以显中。曰表既在中处为有所表为无所表。无表则同无。中有表则中无

定在。征何以故无定耶。

喻释如人以插竿之表插向一处表为中时。东看则西。南观成北。此四方失准中无定位。然而表中者显汝心之所依也。今表体既尚混乱而无定所表之心。应随表杂乱。自无一定之中也。

据言成计阿难一闻身境两破其中如火烧眉。急忙便扑言。我所说中。非此在身在处二种。辩有所凭如世尊言眼色为缘。生于眼识。谓根境合而生识。以眼为增上缘。色为所缘缘故也。即今我如世尊之言而悟之。眼有分别。色尘无知。正观曰。七大文云。但如镜中无别分析。指眼根等。贯珠曰。眼有分别者。以根是有执受色。有自性分别。无计度分别。下约自性。故曰无别分析。此约计度故曰眼有分别。合辙云。眼有分别。色尘无知者。是阿难错解佛意重添注脚。殊不知眼能照境。识能分别。而眼无分别。世尊之意以眼色二种为生识之缘。非谓眼色即能生识。以识自有能生种子故。且根境二法皆是色种。岂有色种而生心之现行乎。故曰根之种现。但能导识之种现。根为生识之缘则可。生识则不可。阿难不知根尘识三各有种子。遂执根境皆能生识。曰识生其中。则为心在也。正脉谓阿难所引是佛相宗随顺世间之谈。不了义说。此经于后十八界中一一破其相妄。惟显性真方是奢摩他。今阿难求此而仍引权说以证心处。正是多闻人循名昧义之状耳。眼有分别者。言眼有知觉也。此句但是定眼根在内而已。以其有知则必属内身故也。色尘无知者。此句乃定色尘在外而已。以其无知则必属外境故也。识生其中则为心在者。言根尘内外相对而识在中间。作用分别。故即指为心在之处。此方分明说出根尘之中也。阿难此计有两错。前注实相错。今注权宗又错也。

先审佛言。汝心若在根尘之中而生者。此所生之心体为复兼根尘二者耶。为不兼根尘二者耶。
正破

承上若兼二者。如父母合而生子。不兼二者。如不因父母合而自生子也。若兼根尘二者而生识。是色法生心法。则物体杂乱。且根尘之物非心体有知。物属相分。体属见分。见分相分成敌两立。云何为中生汝识心乎。是兼二不成生识之中也。若使不兼根尘二者而自生识。不兼根非属有知。不兼尘非属不知。既无能生之根尘。即无所生之体性。中何为相。而云识生其中耶。
结破
以是兼与不兼俱不能生识之故。应知识心当在根尘中间生者。无有是处。

又一讲不兼根非了有知之根。不兼尘非了无知之尘。则无识之体性中何为相。正显识依根尘而有。若无根尘识心无依。无依则不执。不执即是狂心歇处。即世尊所谈实相现前。
七破据圣教无着明不从无因生。

上六番有着落处不当心所在。则知无着落处是心所在。不知常住真心有无不立。中道不安也。
计无着

阿难白佛言。世尊。我昔在般若会上。见佛与大目连。须菩提。富楼那。舍利弗四大弟子共转法轮。时佛寻常言。此见闻觉知六用知精与第六分别心性。心性即依他起遍计执二性也。此心性不在内外中间三处。阿难拈来转计谓此心性既不在内。亦在不外。不在中间。俱无所在。是以一切无着落之处名之为心。则我心亦无着落处。可以名为心之处所不。此二句是阿难不敢自决之意。

盖佛语三不在者。正三种非真义中第二无体义也。阿难证成无着为心。是谓心有体但无着而已。问详此语意。虽不觉妄心无体。而已逼成无处。良以佛之征处本显无处。今已无处何得又破。答曰佛之征处固显无处。实令悟其无体。令证无着即为心体。是虽无处而执有体。所以破也。世尊于般若会中谈无着真宗。不在内外中间。正言心无处所无处住心。不应复有所着。故大品云。若住一切法不住般若。不住一切法方住般若。释云。若住法则不见般若。若住般若则不见法。以法有相般若无相。故亦非离有相法。别立无相般若。以相即无相全是般若故。经云。若学般若则学一切法。何以故。夫般若者是无住义。起心则是住着。若不住着一切法。即是般若。故曰心处无在不在之处。唯是一心。一心之体本来寂灭。唯有入者。只在心知等。尊者错解佛意。谓世尊说无着名心。我今将心不去着在一切法上。可得名为心不。殊不知将心不着早是着矣。
以相有则在破

牒所执佛向开口不得处就与一拶。告云阿难汝言能觉知能分别的心性俱无在者。夫无在即无着。言一切者。如今世间上自虚空下自水陆。飞者是禽。行者是人。诸所物象万像森罗。名为一切。汝称不着一切法者。为汝之心本有所在而今不着一切法耶。为是汝心本无处所而自然不着一切法耶。若汝心本无处所而自然不着者。此心无则同于龟毛兔角之本无。云何更添不着乎。若汝心有处所而不去着一切法者。则是汝心已有着处。不可名无着矣。
有不着者正是所守之偏空。二乘之执在此句点出。
正破

若汝果能无心相则是真无心。决无有着。若非真无心则定有心相。心相既有则有定在。处处粘着。云何而说一切无着。如是则不但有相不可名无着。即无相亦不可名无着。以才说无相即堕有相故也。
结破
是相有则在不可名无之故。应知一切无着。名觉知心无有是处。

此世尊有无俱遣。正显法身周遍。慧海和尚云。心是法身谓能生万法。故号法界之身。上文于前三种非真义中。拈第三有处之执。密示妄识无处竟。下破第一是心之执。显呵妄识非心。

资中判经从初至二卷破心见二执证人空。从汝犹未明一切浮尘诸幻化相。至三卷破阴处界等。以显法空义趣之分如是。

【正破缘心章】

此章由破处而请真际所诣。佛放面门一光双标真妄二本。举拳验见。连破非心有体二迷。令入奢摩他路也。

叙仪陈请尔时阿难。在大众中。即从座起。遍袒。即肉袒右肩。以右为顺以左为逆。如云左迁左道皆是逆意故称右也。右膝着地礼记云。君再拜稽首。肉袒亲割。敬之至也。又云肉袒服之尽也。彼文虽无膝地之言。而拜服之仪亦示卑下之诚也。合掌恭敬而白佛言。四王生八子。独我是如来最小之弟。照应前天伦同气语。蒙佛慈爱我幼小。虽今出家未得合佛直心一道。犹恃己之娇态倚佛哀怜。所以不肯前修。反认多闻有漏以为实证。未得无漏定力。不能折伏娑毗罗咒。为彼淫魔所转。溺于淫舍。今蒙世尊前七番破处。非我固执不舍。良如世尊前责当由不知真心实际所造诣处。用诸妄想使然也。此请依旧问新住之处。意谓我等愚迷悠悠忽忽。恃爱不修毫无实证。此固大悲所当怜愍者。然我等虽欲诣真际。无路不达。惟愿世尊大慈哀愍。开示我等诣真际之奢摩他路。以奢摩他是诣真际家之大路。前七番破妄是奢摩之方便。但破心之所在。如临岐开路相似。后斥能推方入正路。发轫在此。方请路也。惟得此路。则令诸阐提隳弥戾车。弥戾车云恶见。谓不信自己有此大佛顶首楞严王。而妄认三十二相为奇特妙好。一切向外驰求。用诸妄想者。皆阐提恶见也。若得世尊开示奢摩他路造诣真际。方能令彼生信自隳恶见。得正趣也。然拨无根于恶见。恶见根于妄想。妄想根于不知妄心体虚。故能达体虚。即得奢摩他路。令诸阐提隳弥戾车也。作是语已。五体投地。及诸大众倾渴翘仁。立以钦闻。世尊开示教诲。下放光默示三瑞。诲以二种根本也。

尊者厌多闻而欣请大定。世尊问当初发心示以常心。诫令直心诘心所在。立三摩以安心。阿难不顾其旨。不得自住。执心在内。世尊究竟此心。以内不相知破之。执心在外以身心相知破之。执心潜根以法喻不齐破之。双计内外以身眼两觉破之。执随合以无体。不能合破之。执心在中。以非知不知破之。执心无着以相有则在破之。七处既破塞其识心之去路。绝其六贼之资粮。而色阴受阴不能为咎。则阿难心向有法上不能自守。只得回头向空如来藏中请问真际所诣。诣者性向义也。依旧问一心之所在。不知破处正显法界一相之真际。即性净明体也。后为斥破妄心。正明常住真心。故世尊今日从面门放光令诸世界合成一界。以显真际无二周遍圆融。无在不在。令阿难担当此光为菩提涅盘之根本。舍执内执外生死之根本。诛其六识之首级也。

疏云此经放光。兹为首瑞。将开奢摩他路。先以形似也。顿上根利智目击道存声似也。渐中下之机。耳提方悟。此经形声双似。顿渐兼施。无法不融。无机不摄。今先以形似。文有三节。初六根瑞为下文显真见张本。次诸法瑞为下阴入处界七大显如来藏张本。又次达闻瑞为圆通根之张本。表本明开发时一切见是真见。一切法是佛法。不劳施设。一切现成。了此光瑞楞严大旨思过半矣。

初六根瑞尔时世尊从其面门放种种光。

面门即六根门头。将欲剿除心贼。展发正趣。显示本明不离当处。故先从面门口眼耳鼻眉间一时放种种百宝无畏光明。表破六根显出六湛圆明之相。正乃默示奢摩他路。以启迪诸修行人之信。临济云。有一无位真人在汝六根门头放光动地。诸人未证据者看看是也。

又据大般若云。世尊面门不长不短不大不小。如是端严是第二十九之相好也。僧伽罗刹所集佛行云。最明曜处面门中如牛乳色。鞞婆沙云。向面故名为门。光即心之灵相。在佛成种种光明。在众生成种种颠倒业种。照心为光。取境为业。日月之光照物得名妙心之光。照性得名也。其光体也晃曜相也。如百千日喻也。其光晃朗曜焕。显至明无住。故正以差别智照显四科七大藏性周遍智境全彰。

二诸法瑞普佛世界六种震动用也。即前十方恒沙菩萨各所住处。吾佛面光正报之用。普佛地动依报之用。将欲破六识以显六根。故先动地以觉之。六种者动起涌震吼击。摇且毫不安曰动。自下升高曰起。玲珑凹凸曰涌。隐隐有声曰震。砰磕发响曰吼。打搏警物曰击。初动名动。动四天下名遍动。尽十方动名等遍动。谓尽空所有十方佛世界皆动也。如是普佛十方微尘国土一时开现。显昔迷时则六识封闭。彼此我人殊方异障滞碍不通。今悟后则六用豁达。十方诸佛微尘国土随念一时开现也。佛之威神令诸十方世界合成一界。若约象说。佛之法化威神令诸十方微尘世界合成一界。约意说。由本觉智力以十八界融一性耳。正显真际无二周遍圆融。

三远闻瑞

其普佛世界中所有一切诸大菩萨因人。成以自性觉因摄视听于本际。皆住本国不转依妄之事土。合掌洞开真闻。承听我佛迦陵仙音宣示深奥也。

由众生有此本光。昧而不知。分为根尘识三。于器世界不能超越。若能内莹发光。根尘识心应时消落。见闻通邻。合开成就。故以此瑞先示之。果能了兹光瑞。则菩提涅盘元清净体。不动步而得。大众自当合掌承听也。向下破妄显真。即显此光。了此何别求佛法哉。

标诲二种根本为一经之纲宗

此二根本即前性净明体用诸妄想。详示之。先明业种堕者修之未真故也。佛告阿难。一切十类众生。从无始来。种种颠倒。业种自然。如恶叉聚。颠倒者背真迹妄。如以顶向下足向上。故凡夫以非常计常等。二乘以常计无常等八倒。认心知眼见是颠倒根本。下文若干颠倒。皆此发击。言业种者。迷此觉心忽起无明。由此无明转成业识。造种种业。熏成种子。名为业种。种必有果子子相生。则轮转生死无有断绝。故感业苦三生必同条。如恶叉果。恶叉毒树名也。西域有恶木一枝三子。生必同科。名恶叉聚。喻众生感业苦三生必同聚也。下文别业同业循业发业。业本皆从业种流出。正是大定所破者。此为后文广明七聚之张本。诸修行人。不能得成无上菩提。乃至者超诸人鬼神也。如二乘人虽顺正法不乐胜进。故亦斥为别成声闻缘觉。背大心而证小果。及成趣邪之外道。诸天修十善而欣乐果。魔那王此云能夺命。崇邪忌正能作夺命因缘。故称为魔。魔王魔民皆邪因邪果邪业邪报也。及魔眷属耽欲境而乱正修者。皆由不知真妄二种根本错用妄想乱为真因。修习菩提。纵经尘劫终不能得成佛。犹如煮沙。欲成嘉馔。纵经尘劫。终不能得。煮沙喻错修。嘉馔喻无上菩提妙果。纵经尘劫终不能得。以沙非饭本故。以喻不知真妄二体依妄想错修。欲希无上菩提。纵经尘劫终不得成。此为后文详辨魔境之张本。由请开示我等奢摩他路。故就尊者觐体指出两条路来。

征云何二种。

列释真妄阿难一者众生最初迷一真法界。不觉心起而有其念。为无始生死根本。即根本无明。如狂劳花现。睡熟梦生。本无缘起之由。非有定生之处。由一念动三细六粗。执内取外造业受报。则汝今者与诸众生所用东攀西缘之心为自性者。前认此思惟体即我心性。

疏云。示以二种根本者。令当机知所去取也。一有不知悉皆颠倒。不以所当去者而取之。所当取者而去之。令之行者当用心于此。故如来告之能缘之心为攀。所攀之境为缘。凡夫攀缘六尘。外道天魔攀缘邪见顽空。二乘攀缘偏空。菩萨攀缘缘假。迭论不无胜劣。入道须分倒正。故为别成声闻缘觉外道七趣之根本也。二者无始菩提涅盘果觉也。元清净体因心也。此心体则汝今者微细精想。名曰识精。识精元本自明一真法界。不为生死所染。亦非涅盘所净。不为无明所迷。不为菩提所觉。即是六湛圆明之性。但触境动念即能随无明熏习之缘。而转生诸六识攀缘心等。楞伽云。藏识海常住等。是知前六皆此识海所生诸浪。故虚妄也。有作七识者亦可。众生既用攀缘心为自性。而为缘所遗者。是此元明体也。今者欲证十方如来得成菩提涅盘果觉。必得不生不灭元清净体为因心。而此因心必从识精中求。由诸众生但认妄想遗此本明。虽终日行而不自觉之故。所以起惑造业随业受报。六趣不当入而随业入之。是真枉入诸趣。

复讲无始菩提涅盘元清净体者。即前常住真心性净明体而加详明也。真妄皆称无始者。如金之与沙二俱无始。不可话其先后。乃佛教中正说。异外道之有始。菩提三种中真性菩提。涅盘义翻圆寂。真本圆。妄本寂也。即三种中性净涅盘。取次依本觉如如智理而言。菩提是本觉。涅盘是寂灭。乃是果上智断二转依号。菩提云道。涅盘云灭度。灭二种生死。度圆寂彼岸。故此菩提涅盘元是吾人清净心体。正指吾心说。元者本也。本来无染故曰清净。纵使汩没尘劳。轮转诸趣。此心本然。曾无浊秽。，故称元清净体。现今即具。不取后修断染而有。然此真体不在别处。则汝今者。识精元明。能生诸缘。而诸众生认缘失真。即所遗者是也。识精元明者。指八识为识之精。若对五识粗(疑精)即八识。精(疑粗)即五识。精对粗说。前六识粗浮。唯第八本识是诸识之精。元明是第八识湛不摇处。古德谓长水诸师。按起信论觉不觉义解。指此元明为妄。今按第二卷见精明元。彼明元者即此元明也。合之总一识精元明。分之则为六湛圆明。故不必作真解。第十卷识阴文中自明。十卷文云。此湛非真。念念受熏。故云能生诸缘。此诸缘义指前七识以认缘失真。故云缘所遗者。者字指菩提涅盘元清净体。以七识为缘者。即唯识依彼转缘彼义。外则缘尘。内则缘心。故称缘也。十类众生遗此本明。谓人人本有之明。即菩提涅盘。然虽说遗。实未尝遗。终日负之而趋。昧者不觉。故曰虽终日行而不自觉。枉自疲苦出入诸趣。诸趣不当入而入故枉也。若悟本明当下成佛。何自屈而枉入诸趣耶。前七番但破心之所在。下文破能推者。正破六识攀缘心也。缘心粗而易明。其文故短。第二根本乃决择识精。识精邻真。隐而难发。其文故长。向后因心显见。因见显心。疑滞渐消。菩提渐显。直至第四卷中请行之前方得圆满。是知二本为理门总科。亦不离前心见二义。盖第一根本破心。第二根本破见。心则全破。见则半破。皆以楞严大定为能破之锋。以上就阿难贴体指示，较前所示不知常住真心。用诸妄想转更切当 故复举拳验出。令阿难无躲闪处。方与斥破。

举拳验见

先征见后征心。前征爱乐妄心今重征者。以破处示本。文辞既长。前之心相沉隐。故必重征以便斥破。阿难汝今欲知奢摩他路愿出生死愿诣真际。故我为汝指出两条大路一一分明。不知现今从何路去。今复问汝。即时如来举金色臂屈五轮指为拳。勘问见处。语阿难言汝今见不。所谓突出中原无价宝。不同赵璧与燕金。阿难不解向佛举拳时荐取。答言见。其实此答是初见拳时如镜现像无别分析。便是识精元明。此中问答意别。阿难以求知心处为路。如来则以了此妄识无体无处。而别有真心。为奢摩他路上总下别。

征所见佛言汝何所见澜泥中有刺。阿难当面错过。却言我见如来举金色臂。屈五轮指为光明拳。曜我心目。只认得个拳头。岂知金拳耀处直下要识本明。正脉谓此泛领宗门所云正法眼藏涅盘妙心之名字为本明。而实未能亲睹目前见性即是涅盘妙心。所谓似现量而非真现量也。若果此处彻领见性即是本明。到盲人瞩暗章中。不应如常说破见也。

征能见佛乃赤心片片更与一锥。言汝将谁见。阿难依旧只言我与大众同将眼见。眼即根也。不知见者是心。而反认所生之根。即缘所遗者。所谓尘相未空。依旧认贼为子。

重征缘心佛见三番问处始终不能荐取。见性为心。只得落草盘桓。拈转话头别行一路。告阿难

言汝今答我如来屈指为光明拳曜汝心目。纵许汝目可见。汝以何物为心。当我拳之光曜。舍前文将何所见。谁为爱乐是两番征心。所谓口里雌黄。舌端锋利。

二番直答缘心阿难依旧刻划。无盐唐突西子。复认能推以为心性。答言如来现今征心所在。而我以心推穷寻逐。即能推者我将为心。推穷寻逐之心。即阿难自述思惟爱乐及如来所判妄想攀缘之心也。上文由目观见如来胜相。心生爱乐。合此是两番自呈妄心。前文七番破处。此下直破识心。惟用攀缘心为自性。故知阿难虽请无上菩提。竟遗菩提涅盘元清净体。虽发心出家愿舍生死。犹用生死根本。所谓好个阿师又凭么去也。不知此心如镜里之形无体。而全因外境。似水中之月不实。而虚现空轮。认此为真迷之甚矣。

正斥非心佛将妄心征令现前。见阿难头头不荐。奋师子踞地之威。言咄阿难。此非汝心如此剿绝窠臼。使彼狂心放下觉悟本头。以破三种非真义中。第一是心之执。此一咄彼时若是黄蘗德山临济岩头也须耳聋三日。宗镜云。阿难执此妄心为实也。世尊所以呵斥。二祖求此妄心了不可得。初祖于是传衣。前七番破处是绝贼之资粮塞其去路。捣其巢穴。此番呵斥是斩贼首级也。

惊索妄名阿难被世尊一喝所执识心七花八裂。却又孤负故矍然恐惧貌。避座合掌起立白佛。此非我心当名何等。

指名出过佛见阿难惊惧不定。即收机告言。阿难此心是因前尘虚妄相上所起。名曰妄想。由此妄想惑乱汝之真性。岂可认为心乎。前尘六字乃答其名。前尘即现前所对六尘。虚妄相想者。言推逐思惟者。必带尘相虚妄暂现。无实体也。由汝无始。至于今生妄想本非是心。而误认为真心。犹如贼本非是子。而误认贼为真子。用此情识。即失汝元来常住真心。是故枉受诸趣轮转生死无有穷已。上显呵妄识非心竟。向下说透识心彻体虚无。断灭全不是心。以破识心无体。

先兴无心土木疑

此是恋妄不舍。历叙平生作善作恶许多功能皆用此心。以尽凡夫情态。世尊一片婆心翻成钝置。古德谓非但能言人不可得。正索解语人亦不可得。果然阿难白佛言。世尊我佛宠弟。心爱佛故。令我出家。上谓出家用此心。我心何独供养如来。乃至遍历恒沙国土。承事诸佛及善知识。发大勇猛。行诸一切难行法事。皆用此心。不唯作善用此心。纵令谤法。永退善根作诸恶事亦因此心。善恶两者。皆假设拟。度必不能外此心也。倘依佛舍此。更复揣摩杳无别心可得。若此发明不是心者。我乃无心同诸土木。离此觉知。更无所有。云何如来说此非心。殊不知作善作恶者。是属发业无明。名曰妄想。不思善不思恶者却是尊者本来面目。弃本有而不知。恋妄想而不舍。岂非小时了了。大未必佳耶。

述自他惊疑我实惊怖大有迳庭不近人情。兼此大众。无不疑惑。正明一会人天凡外权小。无不说此为心。故惊疑同也。纵有禅定取证。亦由制住此心而得。一切众生及修行人。皆以事善事恶之心为本命元辰。特假阿难尽情吐露。世尊极意破尽。为此非汝心注脚。

请示惟垂大悲。开示未悟。如何此非我心。如何名为前尘虚妄相想。此尚未及求说真心也。当机述怖已竟。

如来曲示真心有体以释无心土木之疑

尔时世尊。开示阿难及诸大众。欲令心入无生法忍。如天台判别教初地以去方证。圆教当住住所证。住此忍者。于三界内外不见有少法生。不见有少法灭。超情离见。一一当体即是真如实相。亦即一切事究竟坚固也。众生不能证入于此者。由误认生灭妄想为心。故与此忍永隔．今将破彼生灭显发无生。故预标以示如来垂教利益之深耳。至后叙开悟云。世间所有皆即妙明获本妙心。常住不灭即此忍之义相也。阿难固执生灭心为心。今世尊欲令弃生灭心。即灭生灭证入无生。以无生灭对治生灭。一废一立。诚药病之切要。于师子座者。师子乃兽中王。吼时百兽震惊。表如来说法魔外丧胆震裂其处。故所谓有时铁裹绵团。有时绵包特石。假嗔假喜能放能收。故宗镜云。朝四暮三令众狙儿喜悦。苦涂水洗养婴儿以适。时见阿难执妄为实故振声喝之。矍然生怖。故复于师子座摩阿难顶而告慰之言汝何自疑无心同土木耶。如来常说世出世间诸法所生唯一真心之所现起。即前由心生故。种种法生之义。

历举诸法有体以显真心之必有体

一切众生善恶因果。指十界正报言。一切世界粗而大地。细而微尘。指十界依报言。莫不因真心而成真体。万法离真心无芥子许可得。汝何不悟耶。

释上惟心所现以明真心有体

良以阿难认此惺惺者为心。一旦被佛咄破。离此惺惺而不知寂寂之真体。故疑为无心。是以佛云。阿难若诸世界一切所有。其中乃至草叶缕结如丝麻之类。乃有形之最细者。

盘诘其根元咸有体性。

举无体况有体纵令虚空无形之最大者。亦有太虚为名。无碍为貌。何况自体无垢曰清净。处染不染曰妙净。湛寂虚灵曰明。心之性为一切心王心所之体性者。而反自无体耶。谓彼世出世法一切心王心所。皆此妙净明心为其本。离此妙明无别有一切心之性也。此是况显之词。言所现之物尚皆有体。能现之心岂无体乎。决言真心必定有体。但固执妄则迷真也。上安慰许有竟。

令尊者揣摩能推是妄以去其恋妄之心

正说破非真义中第二有体义。若汝执守慳情分别觉观即寻伺也。觉观二字各具一意。正是六识缘虑心的行相。瑜伽论云。谓于外五尘境上匆遽粗转名觉。匆遽细转名观。俱属慧心所法。又分剐者。乃散心任运之用觉观者。乃究理推度之用。所了知性即妄识必认为真心。不舍者此心即应离诸一切色香味触四尘。以及声法诸六尘缘虑。缘虑事业营业之初曰事。事办之后曰业。言尘事尘业也。别有点无泄无漏完全性在方是真心。托尘似有。如汝今者在我座前承听我法之心。此听法心。则因我说法声而方有。你的分别性单举声尘者。以现前对境之胜举一以该色等。谓第二缘佛声教心是泄漏心。非完全体不得为真。故重拈于此破尽。唯第三闻法领悟心。在二卷现以缘心允所瞻仰处重破。此中不但六识现行分别不明为真。纵汝灭尽一切见闻觉知六识现行种子成阿罗汉。若使内守幽闲耽寂灭乐不肯放舍。犹为法尘分别影事。不得为真。况今现种未空。乃欲认此以为真乎。此破第四止散八寂心也。见闻觉知约前五识及五俱意识而言。以四摄六盖合鼗尝为一觉．灭者觉观诸识不外缘也。幽闲者。内心寂境即独影也。此科该诸修学人。此境即凡外权小在定所守之境。亦彼取证以为法性也。法尘者。指此境之本名。如云本非法性。元是法尘。分别者。即守此境之心。影事者。言此境此心但是光影了无实体。

盖凡外权小执此幽闲以为法性深处。而不知常是妄识所缘法尘。又执守境之心已离外尘

而非分别。不知正守法尘犹是分别。然此境所以为法尘之由者有二。一者凡外小乘不迭诸法本空。但舍外而缘内。如镜外之物不除。镜中之影常在。但相似不动而巴。实念念不忘外法。岂能除其影乎。影即法尘也。二者权教菩萨虽达法空。而未知此经尘有十二。令于幽闭之时。虽离明动通甜合生之六。而未离暗静塞淡离灭之六。故亦是法尘也。至于守境之心。所以为分别之由者亦二。一者境既法尘体非本有。全托分别而后分明。一不分别境即沉没。故恒分别。如无波之流。望如恬静。而实不住也。二者凡外权小皆依六识想惟为观。六识印持为止。离六识无别定慧之体。故根本元是分别。岂能摆脱乎。

夫境是法尘心是分别。境不能离心。心不能离境。自谓清净实全垢染。自谓寂定实全流注。凡禅理不明而好静者。不能除此也。抑知权乘有出入定者。皆仗细分别心持彼寂境名曰入定。一不分别寂境即失。名曰出定。楞严大定岂如是乎。已上托尘似有已竟。

离尘实无

先且暂纵离有即许为心。然我今日非是强敕汝执悟分别觉观所了知性为非心。但汝于此分别觉观之心微细揣摩。是有是无是真是妄。若离前六尘别有能分别的自性在。此即真是汝的心。可暂许尔。若分别性离尘无体。斯则汝所执分别觉观皆是六尘分别影事。影是六尘缘影。事是根尘交接取舍爱憎等。皆是前尘。尘非常住是生灭法。倏变倏灭。尘若迁变坏灭之时。此因尘所有之心即随尘灭。是则同龟毛兔角之无也。心既随灭则汝法身同于妄心断灭。称法身者。即以真心法体为我常住之法身。若此心断灭。其谁为因地心修证无生法忍。此结归欲令心入无生法忍。故知心本不有。因尘故生。离前尘而无想可成。除分别而无尘可得也。此可谓决择亲切。

一切无措即时阿难始觉识心离尘无体。与诸大众默然无辨。自失主宰。欲恋不能欲舍不得。亦不知平日所执为心者为有得耶。为无得耶。三迷全破三执全消。我辈谈及于此宁无愧乎。正斥破竟。

警结

警诸行者为生灭心误圣果难成。结第一根本义。佛告阿难不但世间泛常人认前尘缘影者未出生死。即欲界世间一切前三果诸修学人现前虽成四禅四空并灭尽定。以九番次第而入之定。前八是凡后一是圣。全此九定即超生死破人执证涅盘。得阿罗汉果。今有不得漏尽成阿罗汉者无他过也。皆由固执此招生死之六七二识妄想。误为真实法性。而不肯舍。是故汝今阿难虽得多闻道力未全。不成圣果。此破第五界外取证心也。百尺竿头坐底人。虽然得入未为真。况灭定未修幽闲未守。且执前尘妄想。圣果何由办哉。两师曰前云守者抱定而不移。此云执者固执而不舍。守字是病。执字亦是病。除却守字便非影事。除却执字便非真实．世尊两番作苦切语深锥痛扎。皆是彻底为人，要令尊者舍妄识而觅真心。若果两头坐断中道不簧。无始菩提涅盘元清净体自然成就矣。前标二种根本。今破第一生死根本。斥破所执妄心。开奢摩他路竟。

【会见章】

此章卍字一光以应妙心道眼之请。引盲人瞩暗显色根损而见性无亏。会见龠心破眼见心知之执。使悟灵光被耀。迥脱根尘也。

叙仪阿难闻入灭想定尚堕生死已。重复悲泪始而自恨。继而自咎。终而悲泪。皆自阿难真实痛切处。五体投地。长跪合掌而白佛言。

悔恃不修自我从佛发心出家。但凡阿难自叙必兼俗情。正是逗机导俗之意。恃兄是佛仗佛威神之力。常自思惟无劳我自己修。将谓如来是我天伦。必然惠我个三昧正定。令我成尊恩赐佛。不知父子身心本不相替代。如愚人忙迫令他代食。终不自饱。适蒙如来毫不容情斥破非心。顿失希望。惠我三昧之本心。实悟从无始来失我本有真心。不由我不悲泪感佛之慈诲。悔我之深迷。今我身虽出家。心不入道。经文详切如此使我辈读之自然加勉。

喻明上义譬如穷子乏功德财，舍父喻失真心。逃逝喻逐妄缘。畜闻成过。所以生佛本来同一法身。住持法身者。似离而实合。似疏而实亲。今众生认妄为真。似合而实离。似亲而实疏。对面千里向外奔驰。从人乞食。此为恃豪势而不入道者劝也。今日蒙佛示诲。乃知说得一丈。不如行得一尺。虽有多闻。若不从闻思以修因行取证。与不闻者同等。如人说七珍八宝之美食终

不能饱。此为徒恃学问而不修行者警也。

正请心眼之实发起辨见之端

世尊我等今者二障所缠不能自脱者。良由不知寂常心性。执此妄想误为真实也。

二障者烦恼及所知也。烦恼障即见思二惑。见乃作意分别之惑即十结使。思乃任运贪爱即嗔痴慢四结使。前粗后细。总属我执所起。能障人天胜妙好事故名事障。烦恼即障耳。所知障者亦二。一者取境。谓不达外境唯心。而谓心外实有。有所希取。二者法爱。于所修证不达性空而生爱着。亦前粗而后细。总是法执能障法空之理。故名理障。然所知二字不即是障。正是法空之理。依彼所障之理以为名。故曰所知不是障。被障障所知。是能障所知之障耳。亦名智障。即法空之智。同前理说阿难初果方脱见惑。而思惑未尽。是尚为烦恼所缠至于此。知障浑然未解脱也。寂者不动摇也。常者无生灭也。因佛开示。觉得前来所执之心分别喧动。无有寂时。起灭纷飞。岂能常住。由此方求寂然常住之心。应知比前破处之后。所求之意迥别。前云溺于淫舍。当由不知真际所诣。是尚以妄识为真心。责己不知真处。但惟求处而已。今云二障所缠起由不知寂常心性。方始责己不知真心而别求真心矣。惟愿如来。哀愍穷露无法味滋神曰穷。无法衣蔽体曰露。发妙明心我虽有妙心一向隐覆不识好恶。误认能推以为真实。不知别有涅盘妙心。是故惟愿如来哀愍穷露。发其覆而显出妙觉明心开我道眼。谓一向蒙蔽不分皂白。但认肉眼以为能见。不知别有正法眼藏。故愿如来哀愍。刮其翳而开我道眼。此正请示佛知见也。

下文重重辨见。直至第二卷末皆辨见义。其见既显。真心自明。心见本非二法。故以心眼双请有微意存焉。然斯心见二义。为谈理之媒。初则破心显见之妄。次则融心会见之真。三则泯心见于性觉。自阿难见相发心。以至极玄极妙总不离此心见二字。向下世尊将酬心见之请。而先放光以寓其意。

示光相警悟即是请时。如来从胸卍字是佛三十二相中胸前万德吉祥纹相。从此涌出宝光显智体万德圆备。亦见佛知见从自己胸中流出。方始盖天盖地非粘湛所发光也。前破能推心。亦于面门放光。表破六根显六湛明真际所诣。今如来胸前放光表会见归心。灌佛及众顶者。示心佛众生三无差别。其光晃朗耀昱。见智相明逾日月。有百千色见此智万德成就用等河沙。十方微尘普佛世界无遮无碍一时周遍。以本觉智光不动而周圆照法界。遍灌十方所有宝刹中诸如来顶。见无见顶。旋至灌于阿难及诸大众顶无二圆满。佛心不动动心中理。以象拟意古圣之则。如法华现瑞文殊默识。即知欲说大法今象亦然。智者观之必因象以会心。古德云。父母未生前。凝然一相圆。释迦犹不会。迦叶岂能传。此光时刻在我。但心不明眼不开。逐境失照。今世尊放在吾人面前。要且不识。故又将不言之道拈向一边。于无言之旨更加言说也。

示标净妙告阿难言。汝等错乱修习。自性法幢堕地已久。吾今卍字宝光为汝建大法幢于顶上。汝等宜高着眼。使不复再倾颓矣。摧邪树正曰幢。取不倾倒义。今为摧攀缘之心非心。见色之性非眼。故取况也。下文种种摧破。引盲人瞩暗会见归心。故称法幢。法即幢故。不独为汝言失我本心之一人建大法幢。亦令十方一切众生所获内外追寻一总无境上。施为浑大有之妙微密性光体也。万象森罗影现中。一颗圆明非内外之净照明心光相也。得入诸尘而不杂。应诸根而不染之清净智眼光用也。以此净眼见此光明。光光相照何烦恼之有。今较面门又降一等。为人使得最上智也。

详审前已斥缘心是妄

今欲显能见是真。故拈前见性叠兴三问以详审。令彼分明答出。然后借事发挥。故召告阿难汝先答我。见光明拳。此拳光明因何所有。云何成拳汝将谁见。光明与拳是所见境。见是能见根。以所见之拳。例能见之眼。用奉为喻本光明因见举耳。

实答阿难言由佛全体阎浮檀金。此云胜金。须弥山南有此檀金。树果汁入水沙石成全。此金一粒置常金中悉皆无色。佛之身色如之。赤焰曰赪。佛身如宝山之高耸。明彻是清净之因所生。不从爱欲生。是从无量功德智慧生。故有光明如阎浮檀金。此答光因何所有也。我实眼观。依旧认肉眼为能见。答汝将谁见也。五轮指端如来指端皆有轮相故曰轮指屈握示人故有拳相此答云何成拳也。如此三答自己法幢犹未得树。

喻审佛见尊者依旧认眼为见。就将赤手空拳作个耀眼镜子比类发明。渐令悟见归心。告阿难言如来今日实言告汝。能见在心诸有智者要以譬喻而得开悟。阿难。譬如我今有手有拳若无我手不成我拳。汝今有眼有见若无汝眼不成汝见。此句有意无眼根但不能成就汝之能见。非无心也。世尊隐而不言。且套他一套。今以汝眼根。例我拳理。其义均不。犹言是同是别。

例答阿难言。唯然世尊。既无我眼。不成我见。以我眼根有眼有见。例如来有手有拳事义相类。殊不知将个寂常心性例成断灭知见矣。

明不齐佛告阿难以眼例拳汝言相类。是义不然。何以故手外无拳如无手人拳毕竟灭。眼见各体彼无眼者眼灭见存。但不成就发见之根门。非见全无也。手眼之体用比例不当。故曰不然。

征所以无眼而云非见全无者何意也。

释汝试于途路。询问彼盲眼之人曰。汝无眼于明暗等色相何所见耶。彼诸盲人必来答汝曰。我今眼前唯见黑暗。更无他瞩。既见黑暗可见。非见全无。以是盲人能见黑暗之义观之。但以前尘自暗。见何亏损。此是无眼有见。明内不依根。下明外不循尘。

疑暗非见阿难言。诸盲眼前。唯睹黑暗云何成见。甚矣根识之难分也。阿难一向将心眼认作两

物。又不知眼与灯光黑暗皆是见性增上缘。一向认缘失真。故一闻前尘自暗。见何亏损之语。撒呆妆昏便不敢信。反申难言。诸盲眼前一无所见。唯睹黑暗。云何不假明缘。亦复成见。后文不明自发。则诸暗相永不能昏。是不假明而自发者。乃为见自具足。何谓无眼即不成见耶。内义破遍计执之比非二量。如饿鬼见水为火。盲人见明为暗。皆不见诸法实相。故且如明眼人看经不究心者。与不识字人观书同等。

校审二黑同异

佛告阿难。诸盲无眼。唯睹黑暗。与有眼人处于暗室。二黑有别。为无有别。

答无异

如是世尊此暗中有眼人。与彼无眼群盲。有眼无眼虽是不同。二黑校量。曾无有异也。

例明能见非眼

阿难。若无眼人全见前黑。忽得眼光。还于前尘。见种种色。名眼见者。彼暗中人全见前黑。忽获灯光。亦于前尘。见种种色。应名灯见。若灯有见者。灯能有见当即名见。自不名灯。例夫若眼有见。当即是见不应名眼。又。则设灯是眼。灯自能观。何关汝暗室中人见之事例。夫又即眼观何关心事。

结示见即是心是故当知灯为眼家增上缘。但能显色不能见色。如是见者。是眼非灯。例夫眼为见家增上缘但能显色。不能见色。如是见色之性。是心非眼。直令知其离彼肉眼不藉明尘别有全性。所谓若亏其一必丧其两。物我既忘则本心自露。故曰灵光独耀迥脱根尘。若夫将此光照出世。则觉路可登。照世间则古道可复。且尊者向误为二。世尊今日合而为一。岂不离之则两伤。合之则双美也。

问。见性与心有何差别。答。此中见性即是阿赖耶识见分。以在眼名见故。即指见性是心也。以此发明妙心道眼不离见性者。由阿难一向但知见性是眼。不知见性是心。故反之曰是心非眼。是心二字与前非心照应。正谓前所斥能缘者非心。即汝能见者是心。既知能见是心。即知能见非眼。阿难心知眼见之执一言了当矣。此科虽名会见归心。但破在根之执实。显见非破见。此当十番中第一显见性无亏也。

【客尘主空章】

此章喻显境有去来。而见性不动。破半信是心非眼之迷。令悟心性本寂也。

叙仪阿难虽复得闻是见无亏损。见性是心指示寂常心性之实言。深信佛开示。与诸大众口已默然者。有三研味。一研盲人瞩暗无眼有见。二研见暗亦名见。三研是心为见而此见精离彼内眼别有自体。诚异前识心离尘无体也。虽然阿难之心依然未大开悟。因前缘心不寂不常。非妙非明。故别求妙明之心。今佛示此见为心。不知此心亦寂常妙明否。先德云。只为分明极。翻令所得迟。犹冀如来慈音宣示。合掌清心伫佛悲诲。契理契机也。

示诲摄问尔时世尊。舒兜罗云霜绵网相光手。开五轮指。世尊舒手酬问凡三度。初令达妄明真。今令达真非妄。后乃真妄五陈。皆明真妄非二只在反掌间耳。佛藏经云。凡夫贤圣人。平等无高下。惟在心垢灭。取证如反掌。诲敕阿难及诸大众。上虽实言告以盲人瞩暗。见无亏损之语。与彼发妙明心道眼。太煞明白。而阿难久为二障所缠。沉湎濡首。不得开悟。今再说无作谛实之法。犹恐不易了知。故藉生灭谛实之法。令识无作真如。辨别虚妄相想。方与合归古举旧时验过良方。佯问弟子。令其同伦旁通一线。我于菩提树下夜睹明星初成道后。即于古国王养鹿园中为阿若多五比丘等。佛为太子时王命五人随侍。一阿鞞此云马胜。二跋提此云小贤。三摩诃男是长子之称。父族也。四阿若多云解本际。五十力迦叶此母族也。五比丘中阿若多最先发解。佛因彼先悟客尘。故为彼命名。娇陈那是姓。此云火器。先事火。因以命族。及汝四众言一切众生不成大乘菩提之果。及小乘阿罗汉果者。皆由缘尘分别客尘烦恼所误。汝等当时闻三转四谛行法轮及所悟之言。于大乘小乘无作生灭四谛。因何开悟今成圣果。

陈那答时矫陈那起立白佛。我今长老。乃发明客尘之耆宿。于大众中独得解名。因悟客尘二字成果。当时说客尘之喻以喻集谛。反显主空喻灭谛耳。今但取能比之喻。不取所喻之法。以此中客尘但喻身境及缘身境之心。主空俱喻见性故耳。佛之声教业力超胜。陈那一闻便悟。故不同今备录之以便采取。客尘即见思也。主空即灭谛理也。见即五利五钝惑乱谛理者。三界共八十八使。乃五根对色等五尘起诸分别也。思即嗔痴慢迷谛理者。三界共八十一品。乃意根对法尘等起诸爱着也。约小乘论但破六识分别我执。及第七俱生我执名见惑尽。破第六俱生我名思惑尽。约大乘论。六识有分别我法。俱生我法。第七独有俱生我法。若破第六分别俱生我及第七俱生我。则灭事障。不随外生死流转名客惑尽。若破第六分别俱生法及第七俱生法则灭理障。不内障真如理名尘惑尽。大乘以始觉之智契本觉理成菩提果。小乘以八忍八智九无间九解脱断惑尽证阿罗汉。若陈如昔时所悟但明集谛下见烦恼粗动如客惧生。思微细如尘。即此见思虽并不住是同。能惑真性总名烦恼障。若大乘者烦恼如客。所知如尘也。又所知即缘尘分别粗流逸念。烦恼即起灭不停细流注心。言客寄旅亭宿食。喻缘心对境。即生缘会而来也。食宿事毕前行。喻缘一心离境则灭。缘散而去也。主人自无攸往。喻常心不逐境缘去来生灭也。又隙尘摇动不停。喻微细念虑起灭无息。虚空澄清寂静。喻真性离念湛寂凝然。若众因所示而识妄知真。则认妄为真之情忘。二障之缠释。而寂常心性悟矣。何圣果之不获哉。

先陈悟妄身为苦谛即客义

世尊譬如行客喻色身。投寄旅亭喻旅泊三界。或宿喻大年长寿百年。或食喻小年天则二三十等。由此身相迁流不住。故喻如行客。李翰林云。天地者万物之逸旅。光阴者百代之过客。皆可类推。宿食事毕俶始也便整束行装前进道途。匆匆不遑安住。喻报尽则迁。若实主人喻常住真心自无攸往。攸所也主人恒居其所而无所去来也。由我如是思惟观察于无常身中。已得亲见主

人。则知迁流不住者名客。不迁流而常住者名主人。自悟证后凡有所见宾主历然。皆以不住者名为客义。

次陈悟妄心为集谛即尘义。又如新霁清阳升天喻破分别身见。初得少智慧日升于性天。光入隙中。发明空中诸有尘相。喻智慧日有一隙之明始得照见八十一品细惑也。尘质摇动。虚空寂然见尘之动而因悟空之不动也。谓我如是思惟观察。于乱思中悟得澄寂名空。摇动名尘。自悟证后。凡百见地动静历然。皆以摇动者名为尘义。此不独为阿难旁通一线。亦复替世尊亲传法旨。

印证佛言如是。上印证。喻说分明以彰下文所示孰为动者同于客尘。孰为静者。同于主空故也。辨定客尘竟。

代外境显见不动

先以手作外境。此身犹为疏远。其与见性、动静易见。要令阿难因客悟主。因尘悟空。引他向开手合手处识取。即时如来于大众中。屈五轮指屈以复开。开已又屈。谓阿难言。汝今何见。阿难答言。我见如来百宝轮掌。众中开合。宝掌贵重之称。佛之手足中心皆有千辐轮相。开舍显动相也。

辨定开合佛告阿难。汝见我手众中开台。为是我手有开有合。为复汝见有开有合。阿难即以在手不在见。答言今我端视佛时而其见性湛然盈满于前。乃视世尊宝手众中开合。我见如来宝手在我见性中自开自合而不住。佛手自同客尘。非我阿难见性有开有合。何异主空。此动静显然分明。故先令辨定是谁开合。则动静自分。于是阿难果答不谬。

审明动静佛言谁动谁静。如此一问要令阿难当下直了客处是主尘处即空。动境随心。见性本寂。奈何阿难答言。佛手不住动也。岂知佛以悲心作缘故手开合乎。而我见性尚无有静谓从来不曾动也。谁为无住犹言岂有动乎。但我识心对境分别而不寂。岂知前言离尘无体今有寂体耶。

如此见性动静双离。正是拳寂。佛将寂常妙性点在阿难面前。又以手代境放在见性之中。敕阿难自究自参自信自解。真妄历然可分。寂性有何覆盖。作家妙手格外钳锤。世尊做尽去也。做工夫的人向此荐取见性。从来至静非由摄念而得制伏自得。天然自性本定矣。

印证佛见阿难已知痛庠。便将寂常心性坐在身上要令担荷。故言如是。若知手动而见不动。悟客尘主空一半矣。既知佛手开合与见性无干。则凡一切万像及诸世界任其纷乱动止。皆与见性无干矣。若人于万像中。忽然觑见此不动之性。常恒不昧。何得为境所夺妙之至也。又宗家竖拂伸拳。发明于人者多密此意。要人自见自悟。但教家分明说透为异耳。以上对外境显不动竟。

就内身显见不动

内身外境亲为自体。其与见性动静难分。故从疏至亲。又以头验见也。且先引头动。如来于是从轮掌中飞一宝光在阿难右。即时阿难回首右盼。又放一光在阿难左。阿难又则回首左盼。初引尊者在开手合手处荐取不动之见性。复恐所见不亲。故又将个大光明藏飞在眉稍眼角边。令彼左顾右盼。要他向回头转脑左顾右盼处认取。所谓要得周郎顾。时时误拂弦。

勘动因佛告阿难。汝头今日因何摇动而左顾右盼耶。亦是一往深情。阿难不孤所问答言。我见如来出妙宝光来我左右。故左右观头自摇动。此句谬矣头若自动眼能自见否。

辨动静阿难汝盼佛光左右动头。为汝头动为复见动。此放开一步问阿难崭新答曰。世尊我头自动。而我见性尚无有止。谁为动摇。若谓头属色法。见无分析。非头动非见动。是我识心对缘而动。则旨全也。

印证佛言如是。意谓若头自动而见不动。亦是客尘主空义。佛意非离此见别有性常。以见与见缘。元是菩提妙净明体。故经云汝曾不知。如来藏中性见觉明。觉精明见。清净本然。周遍法界。但见性既明。则印如是。上显见不动竟。

责结

此科明责大众不悟见性。寄责阿难虽悟犹迷。不能用根性为因心。结前起后旨无矛盾。断不可以即动即静作结也。于是如来普告大众。陈那叙悟缘心是客尘而证四果。阿难因之有入矣。若此会中复有众生亦因陈那之悟以摇动者名之为尘。应知尘处即空。以不住者名之为客。应知客边有主。自悟身心生灭如隙尘。境有去来如行客。则不认妄为实矣。汝观阿难听说摇动名尘。尘处即空即谓头自摇动。虽不知非头自动。是彼现前生灭缘心所动。业已悟身有生灭。见无所动矣。又汝观阿难闻说客有去来。主无攸往。谓我手自开合虽不知非手自动。是我悲心作缘。致手开合。业已悟境有去来。见无舒卷矣。陈那之悟如彼阿难之悟。如此云何汝等今闻尘空。向以阿难头动为身。不悟自己见性本寂乎。亦闻客主徒以如来手动为境。不悟自己见性本常乎。

结前起后

纵其汝等悟见不动。现前不能用此根中不生灭之寂常心性为因心。仍同从趣生之始洎舍报之终。成以念念攀缘生灭动不动者为心。分别身境总遗失迴出动不动之真性。虽现前感悟闻法。至请寂常皆是逐声尘而向外驰求。颠倒行事。仍同无始以来性心失真认物为己寸步不移。安能取

十方如来无上菩提之果觉哉。此结前起后之文如常可知。

遗失真性颠倒行事者。总结妄执身心客尘缘由也。客尘各有二执。尘之二义一细尘。指根身。曰以动为身。二粗尘指器界。曰以动为境。客有二执一延长不住。约三世即从始洎终。二短促不住。约妄心即念念生灭。矧夫动则为生不动为灭。成遗真性。既遗失真常之性。纵穷其心亦成惑业。故曰颠倒行事。复究遗失有四。一遗失无相法身。而认胜相发心。二遗失寂常心性。而认六攀缘妄想心。三遗失三如来藏性。而认根境为心。四遗失迥出客尘主空之真性。而认生灭动相为身心。皆颠倒行事也。焉知有迥出动不动之真性哉。性心失真认物为己者有二义。一不知性净明体本无摇动。而认幻身之物为己。乃性失真也。二不知常住真心本无修证。而认妄心之物为己乃心失真也。岂特今日汝等自从无始以来。性心失真认物为己。起惑造业。轮回是颠倒身境之中。皆自取流转于三界。即阿难见相发心。愿合生死用诸妄想。而未免生死者。非天与。非人与。亦自取流转。

轮回是中者婴二死之轮回。于是身境之中尘劫不离。于凡夫粗身境中为分民所轮。权小细身境中为变易所轮。自取流转者。谓自弃不动之本性。但取流转之身境而已。尝谓才学道者。使之觅主人翁。却乃认攀缘不住之行客。而不知目前朗然常住之见性。方是真主人翁。才闻般若者便说真空。却乃闭目悬想摇动之法尘。而不知目前廓然不动之见性。正是真空。快哉今日楞严会上法王究竟如此之妙。我辈如是信受此六根门头有堂堂不动之法身。放光接物矣。

此章大意先令陈那从旁注破客尘主空二义。次令阿难问开手合手。回头转眼处。领会客尘主空二义。次在众中激扬以坚其信。亦见世尊循循善诱之真慈矣。已上于手自开合见无舒卷处。发明寂常心性之寂字。下发明常字。

后学比丘见法校阅重　镌

大佛顶首楞严经贯珠集卷第一

大佛顶如来密因修证了义诸

菩萨万行首楞严经

贯珠集卷第二

明 金陵华山律学沙门戒润 述

此卷来意由尊者示堕浚发大教。世尊顶光说咒提出根本淫习。以欣根本大定。启请十方如来得成菩提等妙方便。及乎反质初心。答曰。见相发心根本已落生灭。佛即责其不知真簧诚以直言直心。曰十方如来同一道故出离生死皆以直心。既征谁爱谁见。答曰。用我心目及征心目所在。答曰。眼在面上心居身内。欲进而破之。且为标宗作归宿地。曰有三摩提十万如来一门超出妙庄严路。此欲尊者当下超出。奈何不荐。遂牒前案三番斥破妄心。第一七番破处。令妄想无依。尊者忙请真际所诣。佛放面门一光标二种根本。一者无始生死根本。二者菩提涅盘元清净体。即为举拳验见。尊者依旧认眼为见。能推为心。佛振声一喁。咄此非汝心。此是前尘虚妄相想。是为第二破要识非心。遂兴无心土木之疑。佛答草叶缕结诘其根元威有体性。何况性一切心而自无体。汝所用心是前尘分别影事。离尘无体。是为第三番破妄识无体。尊者始知所认缘一心是妄。特问寂常心性妙心道眼。佛从胸前卍字涌出宝光。为当机等建大法幢于顶上。亦令十方众生获妙微密性净明心。得清净眼。故于根中十番显见。谓之带妄显真。今人变名十法幢是也。一引百人瞩暗会见归心。显见无亏。二屈指飞光引客尘主空显见不动。终而责曰。云何念念生灭遗失真性颠倒行事。为此卷发起。三观河显见不灭。四垂手显见不遗。五八还显见不还。六见暲显见不杂。七舒缩显见无碍。八文殊显见不分。九因自显见超情。十见见显见无妄。同别二妄章剖妄出真交与圆满菩提不生灭性。更为发明合非合义。克就根性直指真心竟。尊者得入空如来藏。自此不复有根性之别名。复拈不空如来藏性以收四科。先破尊者五阴身心令获法身当处。故有此卷雄文。首悟舍生趣生。正令知有八识为生死本也。

【观河章】

大意藉境以显颜貌变。而见性元无生灭。破断灭执。令悟常心也。

经家叙述当机已悟未悟之念

尔时阿难及诸大众闻佛示诲。缘心离尘无体。法身同尘断灭。矍然避座转更不通。今蒙根中指出见性。宛然离识心外别有寂然不动法身真体。惊疑顿息。所以身心泰然矣。既见不动真心。则念无始以来失却本有不动真心。妄认缘尘分别影事之心为一心。譬如穷子舍父逃逝。今日开悟见性。如失乳儿忽遇慈母。此喻始觉还家之象。父母虽分二体。本觉岂有二殊。若不分而分。则父喻本觉权理。母喻本觉实理。维摩所谓智度菩萨母。方便以为父也。此以母为喻者。谓一向多闻来得无漏。如失乳儿。今示不用识心。了悟根中见性。忽遇慈母已获法乳之益。还有未悟之迷合掌礼佛。谢前屈指飞光显出见性不动。佛又责曰云何汝今以动为身以动为境。则身心真妄未辨虚实。又责念念生灭遗失真性。则生灭与不生灭者亦未能辨。愿闻如来当阳显出吾人生灭身心中真妄虚实。发明现前何者是虚妄生灭性。与夫现前何者是真实不生灭性。令我识知真妄二发明性。此尊者。疑未决之请也。

匿王陈请

匿王昔事外道邪种在心。今见尊者于生灭外求不生灭。抓着痒处。故引外宗乘机发问。冀佛直破断见。令知死后趣生。亦令尊者悟真常性不离妄识。世尊一就匿王老相易显变迁。二显此身无常至贵不免。然佛指根性。元为改权宗生灭因心。以立成佛真因地心。首破凡夫最浅断灭知见者。权小钝滞固可矜怜。凡外迷沦犹宜哀救。时波斯匿王起立白佛。我昔未承诸佛诲敕。见迦旃延云剪发计诸法亦有亦无。毗罗胝子。此云不作。计诸法自然得道。皆以断灭为宗。不知业种相生。妄计咸言此身死后断灭名为涅盘。涅盘者一性恒常远离生灭。彼执身死断灭为涅盘真断见也。盖匿王未闻佛教先受此惑。以不解第八阿赖耶识去后来先为生死根本。转此藏识方

证涅盘。是故妄计死后为涅盘。若此方所计生为七尺躯。死作一棺土。即有剉烧舂磨无所用之等。皆此一类。岂知有死而不亡者在也。我虽值佛今犹未忘邪种。于所闻说不生灭性尚怀狐疑。狐兽其性多疑。凡过冰听水必多反覆。匿王昔闻死后断灭。今闻不灭不生。孰是孰非犹豫不决。故以狐疑喻之。特问世尊云何发明。挥散其狐疑。证知此心见性果是不生灭之理地。直令宿疑决了。令观河不变。即证知不灭也。今此无漏大众及我诸有漏臣民者咸皆愿闻。据除断见粗惑。此有漏唯指界内凡夫二乘有学。若辨见性真常则小乘四果。别教三贤亦须普指。以彼自来未明见性是真常故。苟知灭元不灭。则知生本无生。真常之义显矣。

指现身证知不生灭性

先审令悟。佛告大王。汝身现在。此总问也。今复分别问汝。汝此肉身为复毕竟同金刚常住不朽之物耶。为复毕竟是变坏之物耶。

常住者七常住果之一也。常住若海之水。肉身若海之沤。沤有生灭水本真常也。

总答世尊若据现在论我今此身。虽曰现在不可常住终从变灭。与迦旃延一鼻孔出气也。

转释究竟佛言大王汝今此身色力尚强。现未曾灭。云何预知此身必断灭耶。此发明生灭无性之问也。

观心决知无常。世尊我此无常变坏之身现在虽未曾灭。假令此身如太虚空凝然不动。即知终无变灭。但我禀二师之教法。与佛教会合观察。此心现前念念迁谢刹那不住。如东逝之波。以致此身新新不住步步趋死。西垂之照一朝变坏。如火成灰。渐渐消殒。殒亡不息。决知此身虽曰现在。不可常住。纵有百年当从灭尽。何待死后知灭哉。

即一身刹那尽相。推之则万类之生具刹那行者莫不成尔。一等归尽。以有为法刹那尽故。岂有百年不尽之身乎。

印证佛言如是。果尔此身无常速朽之法也。夫匿王所叙数语。诚为警念无常剧贪世务者。宁不惕然哉。

就身容易改显不迁

问则二时。答则三时。大王汝今生龄龄即年也年者天之数。龄者人之数。已从暮年衰老。颜貌何如童子之时。世尊我昔始生为孩。始行为孺。需乳所养之时。皮肤腠理滋润鲜泽之象。年至长成之时精神完足血气充满之象。而今六十有二颓龄之时。迫近于七十之衰。八十之耄。昏忘之象。颓则形色枯悴。衰则精神昏昧。发白顶露面皱骨彰。以此身观无常逮将于世不久。年虽六十有二已经老状现前。如何见比中年血气充盛之时。此于身心生灭处观无常。年老者闻此安可恬然不惧哉。

审生灭顿渐佛言大王汝之形容。昔也弦孺于今衰耄。应不一日顿然衰朽。一气不顿尽。一形不顿亏。必因渐而至此也。

答渐朽王言。世尊。四时循环迁改变化密移身形。我诚不觉顿衰之与渐朽。所谓夜半有力者负之而趋。昧者不觉。此时庄生体造化密移言之也。岂知行阴迁流耶。但见日往月来寒暑迁流。似乎渐至于此非顿朽耳。何以故知其渐朽耶。以我细思推度年二十时虽号年少。颜貌已老初十岁时。三十之年又衰二十。乃至于今六十又过于二之精神。观五十时宛然强壮。此于法处观无常但观其变。不知行阴所迁。要知二十之年比前童时已为衰老。是则少者闻此亦可以警念无常矣。王自念中审迁变世尊我见密移。虽此殂往落去。

孤山曰。殂落犹言迁谢也。尚书以殂落为死。魂升于天曰殂。魄降于地曰落。此经但以老相曰升曰殂。壮色曰降曰落。如此推穷其间流易且限十年为率。此特举其粗略而言。若复令我微细思惟推穷其变。宁唯一纪二纪为限。十二年为一纪。实为年变。岂唯年变。亦兼月化。何直月化。兼又日迁。若更沉其思虑谛审谛观。刹那刹那。念念之间不得停住。故知我身渐至于此终从变灭。刹那时之最促者。一念间具九十刹那。以利刀透九十纸为一念。准分刹那故经云。一息一瞬众生寿命四百生灭。智者若能观命如是。是名能观念念生灭者。

但凡夫心粗殊不知觉。先德偈云。如以一睫毛置掌人不觉。若置眼睛上为害极不安。愚人如手掌不觉行苦迁。智者如眼睛为极生厌患。昔梁时有高僧奉帝敕请百大德。帝敕朝门严甲兵万刃怖百大德。百大德至。意畏见杀有九十九人悉皆惊走。唯有一人不生惊怖。王问和尚何故不怕。答曰。怕何物。我初生弦童时刹那刹那念念已死。何得今日返畏死乎。若此大德是真念念了生死行苦者。此以身心无常发明虚妄生灭性也。

牒所叙变灭审不生灭佛告大王。汝即见身随念变化迁改不停。悟知汝身终从变灭。亦于念念生灭时。汝能悟知生灭身中有不生灭之真常性耶。

答波斯匿王闻此不觉悚然。合掌白佛我实不知。古人谓不知最亲切。此答不知者。言日用而不知。使其知此。决不迷于断见矣。上即身示不荐。

藉境发明佛言。汝既不知我今即汝生灭身中指示汝不生灭性。以释汝断灭之疑。且为先审观河之见不异。可借河流助显见性。大王汝年几时见恒河水。问定所见境。时王言我生三岁慈母携我谒耆婆天。此云长命祠。谒之得长命故。经过此流。尔时即知是恒河水。佛蹑前变灭问言。大王如汝所说二十之时衰于十岁。乃至六十。日月岁时念念迁变。校其所见则汝三岁见此河时

至年十三其水云何异耶。不异耶。王言其水不变如三岁时宛然无异。

正观曰。恒河无异者非真不异也。以今日之流似昔日之流实非昔流也。子在川上曰逝者如斯夫不舍昼夜。亦有此义。斯显见性不异真不异也。乃至于今。年六十二。亦无有异。欲示不生灭性先审六十岁与三岁观河之见。有同异者欲其了知年变而见不变。

前章头自摇动见无所动。手自开合见无舒卷之旨亦明矣。上彰所见不变。下彰能见不变。

牒定童耄佛言汝今自伤。发白面皱。其面必定皱于童年。

较能变则汝今时观此恒河与昔童时此能观河之见性有童耄不。问见有变无变。欲其答出见无童耄。即本有法身也。

答不变王言不也。世尊。

问老而眼明者不变。老而眼昏者何如。答盲人瞩暗业已详矣。令约匿王不病之眼。验见性不变非约肉艰能不变也。

直示幻中真体

此分明指示二发明性。先因变与不变以发明生与不生答阿难之请。佛言大王汝之虚幻身面虽皱而此见精真实之性未曾皱。唯重性字。见精之见属八识执受之本体。对境流逸为妄。离妄则本体全真即常住不朽。所谓被见真精性。非盲者人释。

汝而皱者为变则显生死无常。以无常故元无自性彻底惟空也。而此见精性不皱者非变。则显涅盘常住。以常住故真实不空。是谓如来藏也。示如来藏彻底惟空。则曰彼变坏之身者幻妄自受生灭。示如来藏真实不空。则曰彼见精中不变之性者本真元无生灭。如此证知生灭身中不生灭性。此性元无迁改。云何于业识中。同受汝身之生死耶。

楞伽云。七识不流转。不与因缘俱。如来藏流转。与因俱义也。以七识生灭无性。刹那灭故。无客从此迁至馀方。谁为流转。无体持种故。不与因俱唯如来藏自体不空。具不思议熏变。故流转与因俱。今示此义故曰皱者受变等。

如此不生灭性不自体会。而犹引彼末伽梨此云不见道。即六师之一。等前迦旃延及毗罗胝子三人成以断见为宗。都言此身死后全灭不大谬乎。

孤山曰。外道有六师。一富兰那迦叶。所说诸法皆不生灭。二末伽梨拘赊梨子。说众生虽有苦乐。无有因缘自然而尔。三删闭多毗罗胝子。说于众生任运时熟得道。如缕丸所投极则停住。又言八万劫满自然得道。四阿耆多翅舍饮婆罗。说于众生当受苦报。今以苦行拔发熏鼻粗衣代之。谓死后受涅盘乐也。五迦罗鸠陀迦旃延。说于诸法亦有亦无。六尼犍陀若提子。所说皆由业定无可改易。无逃避处。不亦误乎。

发生正信王闻是上证知之言。转邪心而成正信。信知身后舍生趣生不入断灭。正谓如来藏流转与因俱。去后来先作主公也。此意匿王在身上观察故成断灭。世尊在见上发明故无生灭。令闻一时之法。挥散昔蕴之疑。不觉与诸大众踊跃欢喜得未曾有。然见性不皱不变虽无救于舍生趣生。业已了知真妄落处。破外道断见。答二发明性之请。令阿难出生灭门入真如门矣。首卷至此破迷中迷竟。但了生灭不生灭之念。又认见精是真。故有下文破悟中迷也。

【颠倒章】

大意垂手以示见闻遗而见性不遗。破认妄为真之倒执。令悟诸法唯心也。匿王知见不多。故一言之下心地开明。蓦直信去。阿难多知多见。触事生情。故方信而忽疑。此疑因闻遗失真性颠倒行事发起。将谓离生灭外别有不生灭性。今闻即此见性。示不生灭故尔生疑。

叙仪陈请阿难即从座起。礼佛合掌长跪白佛。世尊。若此观河之见愿乐欲闻必不生灭。前见佛手开合之见。亦不生灭与佛无异。云何世尊独许匿王观河之见不受生死。_名我等辈遗失真性颠倒行事。而诸佛不名遗失颠倒耶。前云而此见精性未曾皱。不皱非变。元无生灭。重性字。尊者误认观佛手开合之见精。类同观河之见性。虽了见无所动。缘心非真犹认见性为真遗失本体。是其颠也。以妄为真是其倒也。盖本性不失因颠倒而言失。性不失而难显。手不失而易明。故师资随顺世人。认手之正倒以况认性之真妄颠倒。而后发明也。愿兴慈悲洗我尘垢。

垂手以示不失先审倒正令其自定即时如来垂金色臂轮手下指验其倒情。示阿难言。汝今见我母陀罗手即印手三十二相之一也为正为倒。双问阿难言臂无正倒。世间众生以此天然垂手为倒。如身境本自真常返生厌离。乃二乘外道之颠倒也。而我不知谁正谁倒。即佛手不住而我见性尚无有静谁为无住也。佛告阿难若世间人以此天然垂手为倒。即依之为倒。然世间人将何为正。阿难言如来竖臂兜罗绵手上指于空。世间众生则名为正。依世间人答正竖臂是倒。反以为正。是认生灭无常而妄计为常。此凡夫之颠倒也。

温陵曰。此明诸佛众生同一体性固无遗失。特依倒见言遗失也。如臂顺垂为正。反以为倒。逆竖为倒。反以为正。是失真也。

结示生佛无殊惟在心性正倒之别。佛即依之竖臂告阿难言。我手本无正倒。唯一臂也。但以上竖乏首换为下垂之尾。以示令悟其臂本不失。如性在迷中不失而已。若此颠倒首尾相换。妄生分别为正为倒则汝阿难与诸世间人无二见解。一倍瞻视。岂知以下垂为倒固倒也。以上指为正

亦倒也。何得以上指为正下垂为倒哉。

发明颠倒

由汝等倍生此见。而如来不作是见。则知汝四大之身与诸如来智聚清净法报之身比类发明。分个正倒出来。如来之身本无正名。对众生知见则如来名正遍知。达此心包万法为正知．达万法皆心曰遍知。如来达此名正遍知身。汝等之身号性颠倒。执色身包心为倒。知执心外有法为倒见。凡小以倒知倒见为性名性颠倒身。然汝自谓与佛等无差别。不名颠倒者误矣。

诘倒无处示法唯心

既与发明。颠倒必有颠倒之实。随汝谛观汝身佛身比倒发明。佛身号正遍知。汝身称性颠倒者。名字在何处号为颠倒。是汝心境不空妄计度耳。若识颠倒性何遗失。苟或不识则一往皆颠倒行事。乌得不名遗失哉。

夫正倒非有莫大之别。但于物上不循物理。以首作尾以尾作首即谓之倒。而正倒元未尝离于物。是故众生与佛同一体性。若认心境为实有。则转法身为五蕴四大矣。若达心境本无。则转四大五蕴为法身矣。故以心包太虚性融法界。为正遍知。执心在身内。法在心外为颠倒见。而正倒亦皆名相而已。

阿难能于世尊问处达得名字性空。则妄想情尽。求正遍知亦不可得。而颠倒所在岂实有乎。于时阿难与诸大众一众无措。瞪瞢瞻佛目睛不瞬。不知身心颠倒所在。前问云何名我等辈颠倒行事。何等心热。今问白眼不知何等心冷。苟非佛慈发明颠倒实处。则能见之见几乎灭矣。佛兴慈悲。哀愍阿难及诸大众。发海潮音。世尊说法不前不后。应不失时故喻潮意。遍告同会诸善男子汝等不知正倒所在。我于权教常为汝等说言。五根六尘十一色法。八个识心。眼识九缘生等诸缘。并及八个心王所使之五十一心所。诸所缘法唯如来藏心所现。此广举二十四种不相应及六无为皆色心上差别。善恶染净等法。乃至山河大地明暗色空真妄性相邪正因果。诸所缘法悉无自体唯心所现。如镜中相全体是镜。即汝现前幻妄身汝幻妄心。皆是妙明真精妙心镜中所现之物。全体是心。真心如镜诸法如影。真心如海诸法如沤。沤不离海像不离镜。法不离心。故曰唯心所现。既知无内无外之心能现诸物。有何遗失。汝身即根身。汝心包王所皆字。总上根识是字。指法之词。烁群昏而独照曰妙明。混万物而独露曰真精。即身心而离身心曰妙心。所现物指身心。既是真心中所现物。云何汝等遗失本妙圆妙明心。宝明妙性。认悟中迷。此名颠倒实处也。迷背本有曰遗失。不假修成曰本妙。超空有而灵应万方曰圆妙明心。随诸缘而真体不变曰宝明妙性。认即迷执也。悟指妙明真精妙心。言迷指身心。言身心二法皆是迷妙明而妄现。故意谓汝身汝心皆是广大妙明真精妙心中所现物。云何汝等反认蕞尔身心。而转遗失本来自妙不假修成圆妙明心之宝明妙性。岂非认悟中迷乎。

发明身心所以为悟中迷

承上圆明心性智理一如本无身心世界。由于心体中一念不觉之无明妄动。当下晦圆妙明心之真智而为业识。昧宝明妙性之理境而为顽空。所谓痴爱发生。生发遍迷。故有空性。由此一迷而所变之顽空冥晦。于能变无明暗中坚其妄而结其色。故结暗为依报四大色法。所谓化迷不息有世界生。既有四大。复以有知觉之无明妄见。取无知觉之无明色法。色杂妄想。想心色相和合为正报之身。所谓见精映色结色成根等。此即身所以为悟中迷也。既有根身四大内外合成。则妄有缘气于中积聚。故尔七识聚六识缘影。内摇八识所藏新旧种子。六识趣外五识奔逸。根境起诸现行。复执此内摇外缘昏昏扰扰缘气结成之心相。以为真精妙心。宝明妙性。此即心所以为悟中迷也。一迷此昏扰扰相为真心。决定惑广大真心为色身之内物。所以有实居身内之执也。上明迷妄即认物为已是一倒。下明迷真即性心失真又一倒。故成颠倒。殊不知内而色身。外洎山河虚空大地。情与无情咸是妙明真心中所现之物。今汝弃此广大圆妙明心。妄认四大为自身相。六尘缘影为自心相。譬如澄清百千大海弃之。唯认海中一浮沤体。目为全潮在是。即为穷尽瀛渤海。名汝等即是迷中加一倍之迷人。迷真认妄一迷矣。认妄为真又一迷矣。由是观之。则知汝身与如来身比类发明。虽同一体本无差别。如来了得海是海沤是沤。不弃海认沤。故名正知。不认沤为海故名遍知。汝等既弃海认沤。复认沤为海故号性颠倒。所以目汝等即是迷中加一倍之迷人也。

牒垂手结破颠倒

阿难我斥汝为迷中倍人者。如我垂手实乃平等本无倒正差别。而汝以手下垂为倒。上指为正。此即汝等颠倒所在。故知汝等本无遗失。因颠倒而称遗失。如来说为可怜愍者此也。意谓汝等若真遗失不足深愍。由颠倒而常如遗失。正如持珠作丐。枉受贫穷。如来所以深为可怜愍者。

【八还章】

大意以八心境显。相可还而见性无还。破缘心听法之执。令悟奉妙常住心也。

经家叙仪陈请阿难上章瞪瞢瞻佛。不知颠倒所在。承佛发海潮音哀怜悲救。拔颠倒之晦昧。示正遍之圆心。深诲迷中倍人。悟法唯心所现。颠倒误认犹多。不得不垂泣叉手而白佛言。我虽承佛如是无亏不动不迁不失四章妙音。悟此妙明真心。即自己元所圆满。无法不具。无物不现。元所常住不生不灭不变不遗之心地。心即真心。地约喻说。地生万物。物有成坏。其地常闲。心现诸法。法有起灭。其心自在。故曰心地。我等一向遗此广大真心。认此昏昏扰扰者为心性。故名我等号性颠倒宜矣。而我悟佛现说法音。非以离声全性为悟。现以六识缘心。允信所说心地。瞻仰世尊慈颜。世尊虽不欲我用此而斥为非心。但我现得缘心之用。故不敢不认妙心。虽则广大。而我徒然获此妙心。现今不得其用。未敢认为本元心地。此认字与认悟中迷照应。此正尊者方摇未稳之际。缘心真心两持不决止。不舍前五心中第三闻法领悟心也。愿佛哀愍宣示随在各解。真妄并用之圆音拔我疑根。到不疑之地。始得归无上道。圆音有三。一珠方异

类皆同本音。二大小浅深随解皆益。三有缘隔远皆同目前。今谓真妄二心并用之圆音也。疑根与菩提道如人惑于岐路。恍惚不定。导师指之方可决一而归。根即缘心。前咄破者是其枝叶。今犹用其根本。然真与妄实非两途。如水与波元非二质。念动名妄。念歇名真。下文举月指主客之喻。以还字为拔字。诸可还者即拔根也。尊者此疑根尚在。未敢认为本元心地。后文各各自知心遍十方。获本妙心常住不灭。乃承认本元心地也。盖以惺惺者易晓。寂寂者难明。直至明时又非此段光景。向下先破缘心。次显见性。

责认声尘不达法性

勉其识月亡指。破五心中第二缘佛声教心。佛告阿难。汝等尚以昔时攀缘之心听法。寸步不移。尚字是痛责之词。言我如此吐心吐胆落草盘桓。欲汝舍妄缘一心达法性。闻法思义。会义明心。岂意汝之见解尚以缘心。听法。且汝既以缘心听我所说圆满常住心法。此法亦成所缘法尘。非得法性实义。

楞伽经云。依义不依语。依智不依识。今依缘心则是依识不依智。故曰非得法性。_法性者教诠真理。是众生妙明心性。岂可执声教为真理哉。

引喻

人喻如来。指喻说法。月喻法性。人喻听众。不知说法者。谓我所说法音。如人以手指月示人。如佛以法音指心示人。若汝闻说之后绝言语黜聪明。一切放了默究自心。此同彼人因指当应看月。不存指相之人。喻彼人因法当应看心。不逐声尘之人。若汝依旧多知多解不肯消归自己。是逐句寻言。执指为月之人也。若复观指以为月体。若复缘佛法青以为自心。此人岂唯亡失月轮之明。亦亡其指之暗。此人岂唯亡失自心。亦亡声尘之幻。何以故。以所标暗指为明月故。何以故。以法青缘相为自心故。

正脉云。此人兼亦不了教心体相。何以故。教以声尘为体。以自无觉照为相。心以灵知为体。以本有觉照为相。斯人即以无照之尘为有照之心。有照无照二不别故。岂唯亡指。亦复不识明之与暗。此乃指月俱迷。岂唯亡法亦复不识妙明及与缘相。何以故。即以指之暗体为月之明性。月性本明。标指本暗。今观指为月。是于明暗二性无所了故。何以故。以缘相为妙明性。缘相妙明无所了故。汝亦如是。汝执法音不达法性。何异执指为月。昏晓不觉者哉。

宗镜云。若欲研究佛乘披寻宝藏。一一须消归自己。言言使冥合真心。不可执义上之文随言生解。直须探诠下之旨。契本会宗。如是则天真之道不昧。无师之智现前。若一向背己徇文。执学兴辩。是对木人而待语。期石女以生儿。空历尘沙终无得理。

以法喻责认妄心而不认真心

若汝以分别我说法音之分别心。为汝真心者。此心自应离所分别之法音。有能分别之体性。许为汝心。云何离声又无性耶。

喻明

妄心如客。真心如主。客有去来。主人不动。上说指月之喻。恐汝不解。我将陈那悟入之喻。喻汝分别法音之缘心。譬如有它事之行客。寄宿于中途之旅亭。暂止一时。便又前去。始便是客。终不同亭主之常住。其分别法音之缘心。应诸缘生灭。终不同体。自真常元无生灭。即如亭主虽接往来行客。而掌亭人都无所去。故得名为亭中主人。喻六根性都无所去。

法合此乃前面陈那悟客主之义。亦如是我所示之分别法音。此但以主合真心。法性示寂常。不以客合尘性。以有去来尘性在前已破。真性在此发明。故曰。若真汝心。则无所去。云何离声无分别性。斯则岂唯分别我声有分别心。离声无分别心。即分别我容。则有分别性。若离诸色相亦无有汝能分别性。以此皆属前六识分别。固非真心。如是乃至香味触三分别都无。绝了外尘。现行分别内守幽闲。正是非色非空光景。以为别有自性性。虽非色非空正是第七识缘八识名真带质。亦是分别非自性也。彼数论师拘舍离等昧而不知。执此为冥初自性觉谛。非色非空者。无体故非色。有相故非空。拘舍离即前末伽黎下半名也。等者等于五师。俱于非色非空处昧为冥谛。冥是暗冥。谛是谛实。彼执非色非空光景浑沌不分。故立冥谛之名。诸外道依此非色非空立二十五谛。初为冥谛。末为神我。逆知八万劫中事。前则冥然莫辨。故知七识缘八识虽无间断。尚有自性。况间断只念念迁流。云何执为自性。计有实用不舍耶。离诸法缘无分别性者。谓耳识因声缘有。离声尘缘无耳识分别性。乃至意识因法尘有。离法尘缘无意识分别性。则汝心性俱属客尘。各有所还。还谓动静分别各归前尘。本所因处如寄宿旅亭之客。云何为得不去之真主。岂终为无主沙弥哉。还字起下八还之文。

请明不还之主

还者如借人物。必要还人。若自家物。无处可还。阿难问言。若我攀缘心性各有所还。则如来所说妙明元心云何无还。惟垂哀愍为我宣说。

昔张无垢谒善权清祥师问云。此事人人有分个个圆成。是否。清曰然。公曰。为甚么无个入处。清于袖中出数珠示之曰此是谁底。公忱首无对。清复袖之曰若是汝底。即拈取去。才涉思惟便不是汝底。公悚然。故知才有分别即有可还。妙明元心本地风光岂可还乎。

佛托见精示无还性

谚云。逢人且说三分话。未可全抛一片心。故先以见精示之。良以妙净明心宝明妙性。具体、相、用三大。由无明不觉一念妄动。转此本体而成业识。转此智光而成见分。名转识。复转真

境而成相分。名现识。此中见精即是能见之性。此能见性。即是本觉体中所具遍照法界大智慧光明。由随无明力。转智光而成见性也。佛告阿难。且汝见我见精明元。见我者。正指见三十二相之时。讲见精即眼家映色之性精。是湛然之气。明净无滓。故称见精明元者。即精体明净之元本。此是八识见分。分而为六。在眼曰见。在耳曰闻等。虽分六处。不离湛然本体。六处皆号明元。此点光明元是本具。不从日月灯三光借来。故曰明元。此见虽是精明不混不杂。但带一分相妄遂存能所。不得互用。未可称妙。此见精虽则非是妙精明心。不妨切近于真。而当体即真心。故如第二月。切近于真而当体即真月。非是第六识。如水中月影。以二月自非真月。见精自非见性。以妙明元心。本无形相。亦无方所。卒难指陈。故托见精方便开示。若悟见精则妙明元心便可超悟矣。此有三喻。一真月喻妙明元心。二第二月喻见精。三月影喻缘尘分别。即楞伽三性。谓圆成实。依他起。遍计执也。

诫听许示汝应谛听。今当示汝。无所还地。世尊不直示以妙性无还。且指见精不还者。引物入如来藏之方便。先示之以真。恐阿难执此为真。若悟见精无还。则妙心不远矣。前匿王见性不灭之疑未释。见精无还。即不灭之义明矣。

引喻标可还境

阿难此大讲堂喻妙明元心。不动之体喻相有八。明喻智慧。暗喻无明。通喻六根通达。八面玲珑。触处洞然。塞喻心胸茅塞。面壁面墙头头是碍。分别喻善恶。顽虚喻无记。郁蚌喻昏迷。澄霽喻醒觉。正显种种幻化。皆生如来妙明元心。而妙明元心。明来明现。暗来暗现。通来通现。塞来塞现。实无现相。若讲堂然。见明见暗。见通见塞之见。皆属见性。故先托见性以显不还。次显妙明元心本净。后文见见之时。见非是见。见犹离见见不能及。实由此中发起。故喻标大讲堂三字大有研味。先出八种可还之因。

一明因洞开东方一面之牖。则空洞无障。日轮升天则有明曜。从东方入。使知明因日有也。

二暗因中夜黑月即夜中。凡十六日已后光渐减时俱名黑月。十五前则名白月。云雾晦暝则复昏暗。

三通因户牖之隙则复见通。

四塞因墙字之间则复观壅。

五识因分别之处则复见缘缘即法尘分别心起。则有法尘见。百论以此名法处所。摄馀七相。皆约外尘说。唯此约心说。法相由心故置于中也。

六示空因顽虚之中遍是空性。

七昏因郁（土*脖-月）之象乃风霾昏浊之气。则纡障昏尘。

八净因天无云翳曰澄

晴明开朗曰霁。敛收也。山川岚气曰氛。又观清净此八相俱属还因。能见之见精当欲谁还。

总牒八相示可还义

阿难汝咸看此无而忽有。有而还无之诸变化相。生灭不常。吾今各还本所因处。

征云何各还本因。

释阿难此诸变化。明因日轮升天为因。今还日轮。何以故无日不明。明因属日。是故还日。下七相皆略征释恐繁文故。暗还黑月。通还户牖。壅还墙字。缘还分别。顽虚还空。郁（土*脖-月）还尘。清明还霁。则诸世间一切所有。不出斯类。示可还之状竟。

显见性无还汝见八种见精明性当欲谁还。

征何以故见性无还。

释若还于明。则不明时见精明性应当无复见暗。既复见暗。岂还明乎。则知此见性是自己物。是法性焰。日日用。时时用。未曾间断。非若缘尘分别之见有去来也。虽明暗等种种差别。见无差别。诸可还者。自然非汝己物。譬如行客暂住便去。拔字义止于此。不随汝所见之暗明可还者。非汝自己物而谁之物乎。若掌亭人都无所去。此亦如是若真汝心则无所去。但汝识此见性不还。则知汝心本妙本明本净矣。心即见性本谓本有。不从人得不为诸尘所蔽。而缘心不能障碍曰本明。不为诸尘所染而缘心。不能疑混。以见性是宾中主。真心是主中主。故汝自迷闷不醒。既不识宾中主。又不识主中主。所以丧失本性枉受轮回。于生死海中常被漂溺。头出头没无有出期。迷闷者执吝缘心不舍之意。丧本者反遗弃本妙本明本净也。受轮漂溺皆其自取。是故如来名此为可怜愍者。其流逸之光似有可还。离念之体当欲谁还。上示见性不还境。

【见量章】

大意以五见量显物相殊而见性不殊。断云何得知是我真性之疑。令悟见性周遍即真也。前文初指见性是第二月。未指见性即是本妙明心。言无定准未免生疑。

呈疑请决阿难言我虽识此见性无还。是不与诸相俱还矣。然水陆等物混杂不分于诸物中云何得知是我真性。云何决择是诸物象。正谓大道直在目前。要且目前难会。所以请决。此请只重我字不重真字。佛为先列能见之性与所见之境。后主拣择此借见精缘现量境不生分别。即是真性也。

问。佛与众生缘现量境霄壤悬殊。则此现量见精安得无异。答。众生现量见精如一星火。佛之现量见精如大地火。然不可说一星异大地之火。以一星之火扩而充之皆可遍烧大地。故又如盛世清任和时虽异。而圣性未尝异也。先以五种见量列显。

列能见性佛告阿难。吾今问汝。今汝方证初果未得无漏清净天眼。有学之人慧眼见量。承佛神力见于初禅。非佛神力但见一四天下得无障碍。而阿那律云无灭。昔因施供受福不灭。是佛从弟。昼夜被诃精进失目。遂得四果无学天眼见量。见阎浮提如观掌中庵摩罗果。此果云难分别。似桃非桃。似柰非柰。喻见阎浮提之小。以况见大千界之大亦小也。诸注谓阎浮提三字多是娑婆界。贯珠谓以小况大之词。既见掌中果亦必见全掌也。诸菩萨等法眼见量。见百千大千界。此亦以小况大也。其实地上见量犹大十方如来佛眼见量穷尽。如微尘不可数之清净国土。无所不瞩。从圣洎凡众生肉眼见量洞视不过分寸。有二义。一自如来较众生穷极其量不过分寸。二上齐如来下齐娟蠕。自广至狭不过分寸。此五者均一能见性也。

列所见物

正为发明现量见精。见现量境。不离不即。要令阿难在万象中自审自择。以显有形可见者是物。无形不可见者是真性。阿难。且吾与汝观四天王所住宫殿。居须弥四面。东持国南增长西广目北多闻。住于山腰齐于日月。去地四万二千由旬之高。中间遍览水陆空行。一切物象所在之处。虽有昏明种种形像。无非皆是眼家前尘分别之见。停留障碍处。列能所竟。

拣择物见

阿难若汝见性果能分别。汝应于此能见所见万象之中。分别自己见性他之物象。汝不能自择。我为汝代择。今吾将汝能见之见性。择于所见种种形像之中谁是我能见体性。我字是世尊代阿难之语。谁为所见物象。以现量见照现量境。如钳取物似日舒光。亲照亲持了无肆隔。元是一体本无自他。使于头头法法。一一审其见精所在。令其自如自会意。

物不是见阿难极尽汝见量之源。如云尽汝眼力也。先从高处至日月宫一一谛观。汝所见者此皆是物。而非汝之见性矣。次从远处至须弥山外。持双。持轴。担木。善见。马耳。象鼻。鱼嘴七金山。周遍谛观所见种种光耀一一明白。虽则种种物光。此亦皆是物而非汝之见性矣。渐渐更于最下遍观。云腾鸟飞风动起。树木山川草芥人畜。一一谛观此咸是物而非汝之见性矣。如此三番言是物非汝。则明不是见也。

见不是物

如此一一审问。正欲令阿难闹市丛中识天子。百草头上荐取老僧。以此见性即一切取法故。既令推审复示阿难汝目中所见。是诸近之山川草木。远之七金山。高至日月宫。诸有物象罗列于汝见性之中者。虽复千态万状之差殊。同是汝不杂于物之见精。现量遍见于诸物之上者。朗然唯一清净见精所能照瞩。则知诸有物类自有差别而汝见性无殊。何尝混杂。于百差别之物象乎。

结此见精妙明之性即前所说妙净明心。诚汝见性元非他物。以见性离一切相故也。上两科已将物象见性分析明白。故下两科反其辞而辩之。令其事理愈精。见地愈明也。

辨见不是物

承上同汝见精清净所瞩等。谓岂独物不是见。见亦不是物。若汝见是物。我见亦是物。则同见炉瓶等。而汝亦可见吾之见。恐彼谬执云。与我同观四天王宫并一切物时。世尊之见在一切物上。吾岂不见。故牒云。若谓汝我同见物者。名为见吾之见。此是人之常情。设吾收视不见物时。可谓遗物独立。汝何不见吾不见物之见指其处耶。若转计执言亦能见吾不见之处。则吾之见自然非彼不可见之相。反是有相可见者是何形状。若汝不能见吾不见物之见地。则吾之见自然非有相之物。吾见非物。汝见亦非物。见既非物。即汝卓然独立之见性。云何非汝之见性耶。

辨物不是见

此又显有情无情若凡若圣。毫厘不须动着。自是一真法界耳。承上汝之见若是物。则物亦是汝之见。又则汝今见物之时。汝既见物物若有见。亦能见汝。则诸世间有情之见体与无情之物性。纷然杂乱。不可辨矣。则汝见与我见亦不可分。并诸世间不成安立。

结真阿难若汝见物见我之时。一定只是汝之见。而非我之见。此则汝我分明现成安立。则情与无情判然不混。即知见性离诸物相。纵汝现前观彼四天王宫乃至草芥人畜。皆汝自己见性周遍。总不离物亦不离我。非汝之见性而谁。

劝信

既是汝之见性周遍而不为物混。云何反自疑不是汝之真性乎。盖真性汝固有之。汝自不肯信以为真。反取我言求指实性。而曰云何得知是我真性迷之甚矣。真如法性有安立非安立二义。上显见无杂究竟遍计自性显安立真如。对八缘明真常竟。后文显非安立真如也。

【舒缩章】

大意显前尘大小自碍。而见性无碍。破认见为物之执。令悟转物则同如来也。无还不杂二科已示其必为自性。而不杂科中兼明体之周遍。遂复疑之。谓真性当有定体。何无一定周遍。真我应得自在。何故动被物碍。佛为遣诸计而显超绝。故有无碍之科。由前见性周遍非汝而谁二句。遂认见为相。故有大小舒缩之疑。良由识精元明体具四分。谓证自证分。自证分。见分。相分。虽有四分而见相二分。总属自证。喻蜗牛二角开则成双。合则成一故。世尊托见性用二处发明真性圆满。而阿难意谓见性周遍不杂。则应随处不变。何故有大小舒缩不同耶。故有此疑。

陈疑请决阿难白佛言世尊。若佛言见性本来周遍。必我自有。非同馀物。何故我与如来观四天王胜藏宝殿。天王殿中众宝俱在故称胜藏。居日月宫。起世经云。日宫正等五十一由旬。上下等量。月宫四十九由旬。日宫本火摩尼宝成。宫殿台池天上充满。日宫虽火摩尼。而亦清凉同月。但光胜下注成热。如火镜光注成烧。而体实不热也此见周圆遍娑婆国此云堪忍大千界之都名。今举总显别也。孤山云。既证初果惟见一四天下。言遍娑婆者举通名耳。非指大千也。我自退归精舍只见伽蓝。梵语僧伽蓝摩。此云众园。谓众僧修道之所。又云无喧杂。此校见一国之大。别为见一室之小。又退归于屏息诸缘之清心户堂。但瞻檐庑庑檐下也。此校见一室之大。列为见一庑之小。以此三番观之宛然有殊。非常遍也。世尊此三番见如是不一。其见之体若是本来周遍一界即当常遍。今在室中何只唯满一室耶。如此大小不定者。为复此见现量缩一界之大。为一室之小耶。为当此见本通被墙宇夹令断绝。一界之大为一室之小耶。若缩为小有自由分。若夹断大小无自由分。若由我可作主。若由他还是客。故不得不请问。此乃局方隅之远近c定心量之卷舒。如屈蠖攀条安前足而进后足。似狂猿得树放高枝而捉低枝。岂不惑哉。

总结疑请我今不知斯大小续断义之所在。雨师云。斯义指见性也。阿难未证真如未发真用。所谓一处失功两处不通。自然触途成滞也。愿垂弘慈为我敷演。问前五种现量之不齐者何。答各自惑业浅深。非见性有所不一也。除器观空正照应此。下示大小舒缩在相。而见性本无舒缩。

相见对破佛告阿难。一切世间大小内外。诸所事相。业用对待假立。各属眼前尘境。汝等当知尘有大小。见离数量。不应说言能见之性有舒缩也。汝之见性。譬如虚空。一切尘相。譬如器皿。尘相有碍。则有大小内外。见性无碍。则无舒缩断续。譬如器有方圆。而至无定相也。汝今不知见性尘相。但观空器则可知矣。

以喻开审

意谓不定由尘。而教其忘尘即解脱矣。譬如方器中间无物唯见方空。喻一界见大也。方圆本以互显举一类知。吾复问汝汝先出外见一国。还归见一室。谓有大小一定者。此方器中所见方空。器有方圆空无定相。令汝谛观空相为复定方为不定方。法合一界之见为复定大为不定大。

两义俱非

若方器中空定是方者。除却方器别安圆器。于圆器中空应不圆。空既随圆非定方也。若方器中空不定方者。在方器中应无方空。空既随方非不定也。法合汝之见性亦复如是。若一定大而遍满一界。入室之时不复为小。若不定者而于室外当应周遍。

示义性无在

汝言不知斯见性周遍之义所在。其大小舒缩等义性如是。云何为之定在耶。果能于定处见不定。于不定处见定。则心同太虚矣。示不定由尘明随物转竟。下明转物之方。

明忘尘自遍

阿难若复欲令空性入无方圆者。但除器之方圆。空体本无方圆之相。不应说言除器后更除虚空方相所在。意谓欲令见性入无大小者。唯除情尘而见性本无大小。不应说言除情尘后更除见性大小之所在。古德云。不用求真唯须息见。上破大小由尘。非于见性下破舒缩大小之疑。

以不可挽破缩义

若如汝问此见入室之时既可缩一界之大见。令为一室之小者。则应从室出外仰面观日之时。亦可挽见。齐于日面。汝岂能挽一室之小见齐于日面之大乎。既非可挽定非可缩明矣。

以不可续破断义

若谓筑无情之墙宇能夹有情之见令断者。则应穿墙为小孔窦时当有痕迹宁无续见之迹耶。既无可续定非可断明矣。今既不能挽之令上。安能缩之令小。不能引之令续。又安能夹之使断哉。

责问不当是疑见有大小之义不然。言不善究心也。向下重分迷悟会。明重一转字。被物转者认器观空。各分见量。能转物者除器观空等同如来。故前分立五种见量。此中明众生转物即同如来。则知见精不是物。明自不是他也。

以法合喻

阿难一切众生。从无始来。迷已真性为色心之物。所谓于妙圆中粘湛发见。揽色成根。托根奔色。由是内为浮尘所锢。外为器界所局。中为业识所持。不能超越。色心既成。真性即隐。所以失于本有常心。为妄想之物所转。故于是前尘大小境界中各分见量。观大观小。非谓见性有大有小。正如虚空本无方圆。随器现方圆也。若今悟物成真心也。除器观空自能转大小之物。入于无碍。智起境亡则能转身心之物。同如来清净法身。正遍知心不随物有差别也。肇师曰。会万物为己者其唯圣人乎。能字是功勋。谓以真如熏无明起始觉智。内脱身心。外遗世界。中翻业识转识成智。则得身心圆明。心圆明则能遍照十方如来不动道场。身圆明则于一毛端遍能含受十方国土。若体若用与如来无差别也。岂同未转之前。汝身汝心及诸物象皆是妙明心中所现之物乎。古德谓此正明无量为一。盖摄事成理。非从体起用也。如大品一切法趣一法。故非同下文体用备陈真际。曰既灭前尘形量不立。一切即一性乃圆成。故就本文读义一毛端即身中八万四千毫毛中之一毛头。正报之最小者。遍能含受不堕数量也。国土依报之最大者。一对十一多无碍。毛头对国土小大相融。于一毛端遍能含受十方国土。而毛端不小。国土不大。十方国土遍能摄入一毛端内。而国土无外。毛孔无内。是为内外平等。毛土相融。即事事无碍。亦首楞严一切事究竟坚固无不可耳。前之所以动大千界者此也。佛生一转念间何大小舒缩哉。所

谓但除器方。空体无方。如此阿难所请妙心道眼至此披露可见。尽法界是沙门一只眼。尽大地是沙门一卷经。以这只眼看这卷经。则法界数量消灭。圆明了知不动道场。上破遍计所执。是众生现量竟。

【真文殊章】

大意显迹分物我而见性不分。破认相为见之执。令悟妙体无是非也。详夫见性量括十方。体含万法。其与万法非即非离。非即故灵光独耀。非离故尘刹混融。若相背而实相成也。尊者领转物则同如来。不了见精不是物。则谓山河等皆我妙性。是离身而有见当在我前也。

牒标陈疑阿难白佛言世尊。前言此精妙明诚汝见性。又曰见性周遍。非汝而谁。若此见精必我妙明见性。今此妙明见性离我身去。现在我前同于物象。若见精周遍一切。必我真性。我今身内之心能分别者应不是我。复是何物。

下出已意

若谓身无见性。而今身内之心分别外物。有实作用。而彼外物名见性者。无别作用。分辨我身。是则见性独在我何谓转物得名为见性哉。此与前文缘心有用。妙心不得其用。故不敢认同旨。足知阿难向来悟处是口行。人事尚未能肯舍。缘心安能肯认见性周遍乎。若谓一切法实我心性为我主宰。令我现今见种种物即见见性。则见性在外物上。若外物实是我反能见我。而此身应非是我。我当不能见物。前云汝既见物物亦见汝。见则诸世间不成安立．佛前已斥其谬矣。见性既在我前。又能内见自身。何殊如来先所难言。物能见我。前既为谬。今何不为谬乎。展转推穷实所未谕。

请决惟垂大慈重为启迪开示。发散未悟之疑也。此问由尊者见性未圆。故于一性而分物我之别。如来令其指陈。言虽破其见不在前。意显万法一体无是非相。使悟圆明之性本无物我之珠。亦无是非之异。实是天地同根。相见不二。微密观照之理显矣。

牒责佛告阿难前显诸法唯心。故云若能转物。今汝不了其旨所言见在汝前。是妄诞也。其义非实。此乃把住疑关之句。向下放开一线。令其即物推无是见无非见。庶彼自寻脱身之地。

先牒疑立理若此见性实在汝前。则汝见性类乎物相。实有相状可见者。既有相状可见。则此见精同物有状。必有方所既有方所。在万象前非无指示。岂成真见离名绝相者。

即物推无是见。且今与汝坐祇陀林。遍观林渠及与殿堂。上至日月前对恒河。汝今于我师子座前。师子力无所畏威慑禽兽。佛坐此座以四无畏辩威慑魔外也。举手历历指陈。是种种相。阴者是林。明者是日。碍者是壁。通者是空。如是乃至草树纤毫大小虽殊。但可有形无不指着。若必其见性。令现在汝前。汝应以手确实指陈何者是见。犹言转那一法为见。上令就物指见。下令指见同物。正脉曰。此为王格防其混滥。先将阿难答处立成格式。便丝毫不能混滥。故下阿难两处答辞。皆顺佛格式。所谓双用即离。单遣是见。是先即物有见。须当不坏物之本相。如即壁成画。不妨壁画两存。方可说物为见也。阿难当知万象虽殊。但有形者是物。无形者是空。今将二种以辨是见。若空是见。既已成见。何者是空。若物是见。既已是见。何者为物。汝可微细。披剥万象。析出精明。将此净妙见元之体指陈示我。则信此见精同彼诸物。分明无惑。方成见在汝前。

两答不能阿难领旨言。我今于此重阁讲堂。远洎恒河。上观日月。举手所指。纵目所观。但见缘尘不能分析是我见精。凡所指陈。只皆是物。无是见者。此即物而目观手指。何者是见固不能。

引他况己世尊如佛所说。即物剖出见精分明无惑之事。况我有漏初学声闻。承佛神力但见初禅者。即阿那律等。乃至证真菩萨大智见百千界者。亦不能于万物象前。剖出精见。离一切物。别有自性。佛言如是如是。印其即万物指陈。无一物而是见。以见性离一切相故。

即物推无非见

先牒征佛复告阿难。如汝所言。决定无有见精离一切物别有自性。则汝所指是物之中无是见者。既无是见应即非见今复告汝。汝与如来坐祇陀林。更观林苑。乃至日月种种象殊。必无见精受汝所指。汝又发明。此诸物中。何者非是汝之见性。

先答不知。阿难言。我实遍见此柢陀林。不知是万象中何者非我之见。何以故不知耶。若树非见应离能见之外见所不见。云何现今见树。见树则不可云非见。若树即见树当名见。复云何名之为树。树则不可云即见。此正情与无情一理也。如是乃至若空非见。云何见空。若空即见。复云何空。我又思惟。是万象中。微细发明。无一法非我见性。所照烛者。尊者此答业已转物。但言到而义未彻。下文此见及缘元是菩提。岂谓见性实我。而身非我耶。佛言如是如是。印其即万象中无一物而非见。以见性遍一切故。先德云。是他得的人道是也。有出身路道非也。有出身路。所以世尊无是见无非见。两皆应许。此为云何于中有是非是之案。

大众失守

于是大众非无学者。闻佛此两番印可之言是非不决。于是茫然蒙昧不明不知是义终始。此有三说。一是见义既失。非见理复乖。始于即物推无是见。终于即物推无非见。二始执见性现在我前。终难究竟指归何所。而不知能见所缘俱为劳相。是非即离。咸是缘尘。三法空之慧未开。智照之惑难破。由是非无学者。不知此无是见。无非见之二义。后度佛未就之旨。竟不能测其

归趣。谓不知终前推佛已说之言。初不能寻其由来。谓不知始。一时惶悚。失其所守。谓或是或非决于一定。则可为守。令则双许曾无一定。故惶惧失守也。

盖是非不到处即释迦入室境界。毗耶杜口境界。神光觅心不得境界。观音动静不生之境界。二十五圣于四科七大法上消息断的境界。一切有心至此而死。一切意智至此而断。是以有学之众茫然失守也。自阿难问寂常心性之后几番开示。如云前尘自暗。见何亏损。又云手自开合。见无舒卷。又云皱者为变。不皱非变。又云汝身汝心。皆是妙明真心所现物。又云若真汝心。则无所去。又云诸可还者。自然非汝。不汝还者。非汝而谁。又云物类差别。见性无殊。又云大小由尘。见无舒缩。无非破尘出经。离相见佛。尚易领会。至欲令阿难就万象而剖出见精固不能。又令即万象而指非见性又不能。如来两皆印可。宜乎一会茫然总不知其落处也。

佛慈安慰如来知其神魂思虑变动惊慑。心生怜愍。安慰阿难及诸大众。

慰词诸善男子。如来证极妙果。于法自在。称为无上法王。人品既尊所言自重。两番印可是真实语。犹言决定不易之语。如说苦决定苦。如说乐决定乐。通真通俗。如者称也。称其所证如理而说。实则不虚诳无赚误之事。真则不谬妄无虚伪之愆。非末伽梨四种不死矫乱论议。四种者谓亦变亦恒。亦生亦灭。亦有亦无。亦增亦减。不死者终不决于一定也。教中言此外道妄谓有不死天。一生不乱答人者。当生此天。矫乱论议者。谓皆持两可言无决定。佛无是见无非见。决定双遣。二俱不正。不同彼亦有即是亦无等四种不死矫乱论议。两楹不决也。

勉令谛思汝等心粗虑浅。不谛思惟若肯谛思向是非关里透得去。必无忝辱汝哀恳恋慕之诚也。

文殊代请

佛为无上法王知众变慑而安慰勉进。是时文殊师利为法王子愍诸四众茫然。出班请决意见。与佛同房共住三摩地中。智照一真法界。了无是非二相者方可决择是非。在大众中。即从座起。顶礼佛足。合掌恭敬。而白佛言。世尊。此诸大众。不悟如来发明二种。一者精见二者色空是非是义。世尊若此眼前境缘者。无越色空等象。此象若果是见精者。应当即万象而有所指。胡为不能。若果色空非见精者。应当即万象而一无所见。胡为一瞩之时无处不是。而今大众正由闻此深密奥义不知是义之所归着。故有惊疑怖慑。非是畴昔善根轻鲜而有惊怖也。唯愿如来大慈发明。此诸物象之相分。与此见精之见分。元是何等物类。于其一真中间既无有是又无非是。元是何物。正问父母未生前一句。前云汝身汝心外洎山河虚空大地。成是妙明真心中所现物。约已形之后说。今约来形之初问也。

会相见归真明无是无非之旨

以成两番印证之实语。佛告文殊及诸大众。阿难前请十方如来得成菩提等。及我示以有三摩提。阿难未得自住。故为破妄见显见精。破见精显真见。而彼认智为识。于万象中全以识见分别。不能出是非圈也。若其十方如来及舍藏识而得如幻三昧之大菩萨。于其自住三摩地中。以自觉圣智了达见即见分。收前见相等见。及与见缘即相分收前三十二相及盲人瞩暗等相。并所想相即前六粗识见精思惟皆是假相。如虚空华本无所有。故印许无是见也汝问此诸物相与此见精元是何物。于其中间无是非是。此见精及见缘。根尘识三元是菩提妙净明体。故印许无非见也。菩提即三种中真性菩提。名本觉真心者。是所谓法性如虚空。诸佛于中住三摩地。即法性也。住此法性尚不见有色空精见。云何于中有是见而复有非是见乎。虚空本无花。则知妙净明体中本无相见二分。以相见是业识妄见。故且相见尚不可得。又何是非之有哉。

就体喻真

世尊既与发明。复恐不能信解。要文殊从傍添注。就体发明一真法界本无是非二相。故召告曰文殊吾今以真以是以非三问问汝。一举体如汝此身是个真文殊。二索是此文殊外更有一个文殊唤作是文殊者耶。三索非为并本体而全无唤作非文殊耶。文珠亦三答。一领真。如是世尊。如我是个真文殊。二无是相。一真之外更无文殊。对真文殊唤作是文殊者。此句断定无是相。

征释详明欲人领略

何以故无是耶若有是者则有一非乃二文殊。令乃唯一故无是也。三无非相。然是故不可说。而真亦不可泯。则我今日非并本体而全无唤作非文殊。但于一真体中实无是非二相。岂连本体全无也。祖家云。心有所是。必有所非。若贵一物则被一物惑。

法合

但有根尘影略想相。佛言此见精妙明与诸空尘亦复如是。本是寂照不二之妙明无上菩提之果觉。无染无欠之净圆真心一实相而已。了无是见亦无非见也。盖是非所以生起者。良由本觉真心一念随缘以成藏识。转为相见二分。妄为色空及与闻见。

喻明心境法出是非

色空闻见依真而起。如捏目所见之第二月。虽非实有。宛见二轮。迷者不觉妄生拟度。谁为是月。又谁非月。若谓是真月不妨有二。若谓非真月。离真无体。所以往复是非不能逃也。若汝文殊但一月真。纵有二轮。明知众生捏目所见。于真月中间自无是月非月。水出妄拟之戏论。是以汝今观阿难等未住三摩地中。不达见精与诸尘相所该。内而根身。外而器界。中而识心。种种依他遍计发明。约身心而言。见性在前。约万物而言。是非是见。俱名为之虚妄乱想。昧本妙明。非得真实。而竟不能于中出乎是见与非是见也。斯如捏目所见第二月。而妄恣拟度终不出是月非月之谬见也。由是如文殊自住三摩地中。一念纯真前后际断。尽法界唯一真精妙觉之大用。不离宝明妙性之全体体用。一如心境不二。根身器界唯本是心。故能令汝超出于是非之外。起复于万象之中。谓何者是见可指乎。何者非见不可指乎。亦如见一月真。则妄计无施

。是非自泯矣。此激阿难住三摩地意也。

【因自章】

此章大意。直显妙觉性超情离见。破邪宗滥正之执。令悟精觉离诸戏论也。世尊一往发明常住心地。阿难不肯承当。反认现在缘心为用。及至发明见性周遍处。又不审详见性来历。又认见为相。复认相为见。至此发明精见色空。元是菩提妙净明体。方得领悟见性周遍之语。复误认觉缘为妙觉。且计妙觉明性为自然。不知自然因缘皆属妄情计执。佛为发明见性不属因缘自然得超情也。

先牒陈疑阿难白佛言世尊。诚如法王所说。觉缘遍十方界湛然常住。性非生灭。诚如者。深信之词。法王所说果是真实语。不诳不妄。觉缘者。觉即见性。缘即万法。以见性能见明见暗。见通见塞遍缘一切故目为觉缘。此觉缘能遍十方界。领上不混无碍二章。见性周遍成此遍义。湛然常住者。领不动无还二辛。性非生灭者。领不灭一章。总摄以成常义。

出同外计与先梵志先者古人也。梵志此云净裔。谓是梵天苗裔。即婆罗门亦云净行。娑毗迦罗此云金头外道。所谈冥谛。即彼所计二十五谛中第一谛。本是法尘中灭尘。非色非至境界。谬称冥性常住。作诸谛冥初之本源。夫外道究理深者。但伏六识现行。种子全迷末那俱在。所执冥谛似非八识应惟法尘。及投灰。即苦行外道等。诸外道种。如拔发熏鼻卧杵之类。说有真我遍满十方。外道所执我相。不出三种。一大小。二微细。三广大。此广大我也。或即神我。乃二十五之束谛耳。所以非真者象外取空。别有自体。此但分别影事。岂正觉乎。有何差别者。言如来说周遍常住。外道亦说。不相异也。世尊寻常说此神我为妄计。而令与觉缘遍十方界同。不知认鱼目为明珠。认山鸡为彩凤矣。

出违自宗世尊亦曾于楞伽山为大慧等敷演斯因缘之义。楞伽此云不可往。唯神通者可达。斯义者指因缘正义也。彼外道等常说自然谓内外法无劳造作。不假修成。悉本无因自然而有。如云谁开河海堆山岳。谁削荆棘画禽兽。世无一切能生者。是故诸法常自然。以彼不知阿赖耶识含藏种子。惑润受生为趣生本。遂计身中有一神我常在不灭。处处受生。遍十方界。我说因缘非彼境界者。因谓种子。缘谓助发。内外法必由众缘成就方能办果。意谓往日彼外道等常说自然。世尊在楞伽峰常以自所证境界说因缘深义。破彼自然。

认妙觉性为自然我今观此觉性自然曾未遗失元本是有。不假借来。处处现成头头迥出。非生非灭一体纯真。周遍法界名正遍知。远离一切虚妄颠倒。似非昔日所说之因缘。反与彼外道自然相合。若世尊所说之自然与外道所说不同。以云何方便开示如来所说与外所计各不同道。令我必得不入群邪。顿获非因非缘及非自然之真实心。以证妙觉明性之全体大用耶。

先责后破

谓觉性非自然生。以不守自性但随缘也佛告阿难。我今如是见汝不达法性。故先破妄心显见性。次借见性显觉性。不知费多少曲折开示。用过多少方便。真实告汝。汝犹未悟。乃复惑为自然耶。阿难若汝必以湛然不生灭性周遍法界为自然者。自须甄别明白自己固有自然实体。不随缘显方是自然。十界之相不越明暗塞空。汝且观此妙明之见。即汝所谓觉也。明暗空塞即汝所谓缘也。于此妙明见缘二者之中。以何为自然体。此见为复以明为自。以暗为自。以空为自。以塞为自。一体凝然理无能所。觉缘周遍必藉缘推。缘自不成邪执自破。故藉缘推自也。阿难若以明缘为自然体。是以明为本。自天然之体而一定不移。则此见性只合见明。及至见暗。此见已灭应不见暗。若复以空缘为自然体者。则此见性只合见空应不见塞。如是乃至诸暗等相以为自者。则于明时见性断灭。云何见明。今明来见明。塞来见塞。汝之见性随缘而显。云何惑为自然耶。

复认妙觉性为因缘

资始为因助因为缘。既非自然定属假借。如四缘生识之类。阿难言必此妙见性非自然。定假因缘。我今发明是因缘生。但因缘生法未必常住。今妙觉性常住周遍。本非生灭而义不合因缘性。不知云何方契因缘之性。心犹未明故咨询于如来。是义云何合因缘性。

双审佛言汝言因缘吾复问汝。汝今见性因见明暗等相而生见者。见性现前。然此见性于明暗塞空中以何为固。为复因明有见。因暗有见。因空有见因塞有见。

破见性不从因生

薛简问六祖曰。师说不生不灭。何异外道。祖曰外道所说不生不灭者。将灭止生。以生显灭。灭犹不灭。生说不生。我说不生不灭者。本自无生。令亦不灭。所以不同外道。正此意也。阿难。若因明有是以明种子为生见之因。及其暗来明即灭矣。则此见性应随明灭。应不见暗。如因暗有。应不见明。如是乃至因空因塞同于明暗。今既见明见暗。则见性非因所生明矣。

破见性不从缘生

因亲缘疏分为二门复次阿难此见又复缘明有见。缘暗有见。缘空有见。缘塞有见。阿难若缘空有仍缘空灭。如藤缘树有。树倒藤枯。应不见塞。缘一境有见。应不见馀三境也。若缘塞有。应不见空。如是乃至缘明缘暗同于空塞。因略空塞缘略明暗置文之巧。

合论云。世有宝镜种性精莹。有翳有拭。有开有掩。方其翳非暗与之。方其拭非明与之。方其开非空与之。方其掩非塞与之。明暗空塞之不常而其种性则真常。故世尊示见精明性者。其能客受明暗通塞四种缘尘。此宝镜如之。向下重重拂迹结显觉性不变随缘。随缘不变。以执自然

者不解随缘。执随缘者不知不变。故有外道小乘之别。若夫不变随缘随缘不变。是世尊说法之洪范。入理之深谈也。

结示当知如是精觉妙明精体不变。非属因非属缘。妙用随缘。亦非属自然。先德云。非因缘非自然。妙中之妙玄中玄。森罗万象光中现。寻之不见有根源。与此互明矣。虽然所谓因缘自然如离海认沤。亦未尝离此妙明。故曰非不自然非不因缘。但妙体本无元字脚。而本无非因缘非自然。亦无不非因缘不非自然。亦非无是因缘。无是自然。亦无非是因缘非是自然。盖离一切相即一切法。前八还章下离一切相也。五种见量章下即一切法也。以至无是见。无非见。及文殊章后又不即不离也。此下又为后文章本。向后三科重破因缘自然。七大重破和合非和。始完此陞公隶。虽云万象皆虚。不妨一真法界有非心思言议所能知之者。汝今云何于妙明中措心拟议。复以诸世间因缘自然对待戏论。一切名相。而得分别精觉妙明乎。若以因缘自然测度如来妙觉明性者。如以手掌撮摩虚空。只益自劳。虚空云何随汝执捉。虚空不可措手。妙明岂可措心乎。

【见见章】

大意显见精。成就四义。而真见无妄。破认缘生妙觉之执。令悟实相也。

引昔教证阿难白佛言世尊。必妙觉性。非因非缘。世尊云何寻常与比丘宣说见性具四种缘。所谓因空因明因心因眼是义云何。此中心是亲因缘。空明眼三是增上缘。不知法相宗中。但说四缘生识。初未曾说四缘生妙觉性。以妙觉性非生因之所生。故阿难既认妙觉性与见性为一。已是混误。复认妙觉性从因缘生。则混误极矣。故下文先破见性不属因缘。反显妙觉性是见性所不及者。决不属因缘。八还章托见精以显妙觉性。直至文殊请问章。发明见与见缘。元是菩提妙净明体。而阿难却将鹤泪误作莺啼。遂认此见精为妙觉性。故曰诚如觉缘遍十方界湛然常住。性非生灭。既仍执生灭性为自然为因缘。故世尊一一扫除。然后直显真觉妙明。无非不非。无是不是。离相即相不可措心。乃以自然因缘而妄议之乎。阿难因闻此语。引昔教以证妙觉性必属因缘也。

直显见精佛言阿难我昔常说四缘生识者。为外道妄执自然。故借世间诸因缘相以破自然之执。非若令说妙觉性之第一义时也。汝乃妄认妙觉为自然性乎。然且不独妙觉性不属因缘。即见性亦不属因缘。阿难吾复问汝。诸世间人各各自说我能见云何名见。既已成见云何不见。阿难答言。世人因于日月灯光见种种相。名之为见。若复无此三种光明则不能见。此则见与不见皆属因缘。故知见性从因缘生。

就计以破阿难若此见性无日月灯明时名不见者。应不见暗。若谓虽不见明而必见暗。此则但是无明云何称为无见。阿难若在暗时不见日月灯光明故名为不见。今在白昼明时不见暗相。还名不见。如是则明暗二相俱名不见。有是理乎。若复谓明来暗谢。二相自相陵夺。非关汝见性于中暂有暂无。如是则知见暗见明二俱名见。云何见暗之时不名为见。以是见明见暗俱得名见之故。阿难汝今当知见明之时而此见精非是因明所有。见暗之时而此见精非是因暗所有。见空之时此见精非是因空所有。见塞之时此见精非是因塞所有。明暗空塞四义若无。此见精终不成就。盖明不自成明义。因见精以成明义等。然见精纵能成就四义而复能超然于四义之外。犹与藏识中。识精元明等无差别。虽属不变真如。尚带一分无明。与妙觉性差一间在。

显见离见汝复应知妙觉真见见于见精之时。此见精虽不杂于四相。实亦非是真见。如第二月之见精。尚犹离于真见。则如水中月影之见闻觉知之见。不能及其如真月之真见明矣。

责过勉进

此真见居见闻之地。见闻之所不及处。思议之中思议之所不到。云何复说妙觉性是因缘性。同彼自然及和合相。此是世尊引阿难于万仞悬崖一推。要令撒手承当。汝等声闻局溺旧闻故狭得少为足故劣。乏甄别之智故无识。发心狭劣立志粗浮故不能通达。即万法而不染之清净。即万相而无相之实相。惟不达此见精是凡圣迷悟之关。为彼所障。故佛知见不开。不能即见精而通达清净实相。第常住真心性净明体。吾今已诲于汝。汝已得闻。必闻斯行之。当善思惟无得疲怠于妙菩提清净觉路。当知欲至菩提唯此见精一路为最妙。正指奢摩为无上菩提之路。一三三一圆融无碍。不可思议。故称为妙。结前起后即五十五位妙菩提路。一一位中。皆依此一心三观修去。上文示奢摩他带妄显真正义已竟。下文复由来悟见见非见等义。重请发明奢摩他中微密观照也。

【同别妄见章】

大意合精见之妄源。显真见之实相也。上十科带妄显真。如指璞说玉。下剖妄说真如剖石出玉也。

因闻见见非见而生疑请决

阿难白佛言世尊。如佛世尊为我等辈宣说见精非因缘及与非自然。斯已解矣。其未解者而此见精非诸和合相与不和合二义。心犹未开。已为迷闷本惟望佛次第更谈和非和义。而今更闻真见见于见精之时。见精非是真见。益重增我等迷闷矣。

雨师云。世尊既云见性不动不灭。非舒非缩。乃至云见与见缘元是菩提妙净明体。则此见精即妙觉性明矣。而忽又云见见之时见非是见。见性是一何故说真说妄。但知见性已不属因缘自然。尚未知见性是和合与不和合。心犹未开已是迷闷。而今更闻见见非见。犹不知其所以然。故重增迷闷。前斥缘心是妄有。矍然之惊。今斥见性不真。更迷闷极矣。

和非和等虽未明了。尚可少待。至于见见非见之旨不可缓者。伏愿世尊弘开大慈。慈乃佛之道体。施大慧目。慧即权实二智。如人双目称大慧目。亦即妙觉智。谓求法空智由迷此而成见精者也。今请施权实二智。鉴机照理。圆发空如来藏。纤疑在念则觉不明净。故愿开导指示。令我等辈顿释迷闷。使获觉心明净。庶不疲于妙菩提路而通达清净实相也。觉心明净即妙觉性。在见精而不属见精。此即始本二觉也。言我前请发妙明心开我道眼。时世尊即以见性示我。向以见性为大慧目。为妙觉性矣。世尊又斥此见为非。决知别有大智慧光明。正法眼藏及明净觉心以授我。故复请开示也。向下世尊为彼发明见性元是三细中见分。与相分皆从业识变现。故须除业识。破见性方是妙觉性。方是佛知见也。作是语已。悲泪顶礼。承受圣旨。

经家叙未悟尔时世尊。怜愍阿难及诸大众。将欲敷演大陀罗尼。欲说而来说曰将。欲敷演者开发义也。大陀罗尼云总持。即妙觉慧性。言藏性随缘有三科七大之别。故曰诸三摩提。即正受。定慧均等故曰妙修行路。盖前结归奢摩正义竟。今将敷演三摩地者意谓总持义属三摩。故连标其名。盖由阿难于奢摩深义未明。重有此请。佛且示同别二见及和不和相。以完前义。下自汝犹未明已去。始起三摩经文。起伏次序绵远如此。三科七大皆下手做工夫处。是为趋菩提之大路。下文十方如来于十八界一一修行。皆得圆满无上菩提是也。

正脉云。诸三摩提总目二十五圆通妙修行路。密指耳门。意言诸圆通中妙耳门也。以此二句释上大陀罗尼。后请入华屋即有得陀罗尼入佛知见之语。及佛许曰开无上乘妙修行路。又云于佛如来妙三摩提不生疲倦相照应。

　　许示微密观照

先责迷闷以诫听。告阿难言我向为汝破心斥见。大总持门。亦既开辟。将与汝说妙修行路。令汝入此陀罗尼门。奈何汝虽强记。但益多闻。以恣口耳。于奢摩他性具妙定精微隐密观照理行。心犹未能明了。岂可论三摩提入妙修行路乎。故且将微密观照为汝发明。然后更谈妙修行路。微密者对粗疏言。以分别觉观为粗疏。故观照者取反观之智。言以用此而见暗见明。有相见二分谓之粗疏。觉观用此而反观觉性。破业识谓之微密。观照非二物也。言反观者。但见万法不起见性。即是性具妙定。则业识自破。觉性称妙。非有别样反观也。今汝但知见性是真。而不知其所以真。即知是妄又不知其所以妄。宜乎闻此而重增迷闷。若知见性如不龟手之药。在善用不善用。则获妙微密性净明心。得清净眼在反掌间。亦即大陀罗尼诸三摩地妙修行路也。汝今谛听。吾当为汝分别开示。见精是眚。真见非眚。以此真妄都明。不唯现在破其业识。亦令将来诸有漏者获菩提果。向下将此见性演为二种妄见。明二见皆从业识现起。识起时则为分段变易二生死之本。识转时则为菩提涅盘之本也。将示奢摩他照以答见见觉心之问：先明同别二见。前云汝身汝心外洎山河虚空大地。咸是妙明真精妙心中所现物。转弃海认沤目为全潮。是为颠倒兹益明矣。

标二妄果因阿难界内凡夫二乘及十二类一切正报。众生轮回六道。依报世间果者由二颠倒迷己为物。背觉而合无明。故曰颠倒。由知见立知。则有微细流注。分别根身器界为亲疏。故曰分别见妄。起惑造业。感报有珠。善则升恶则坠理之必然也。当处发生当业轮转者。谓惑业苦三也。当处即当念。若当念所生是善则造善业。当善业轮转于人天修罗受报。恶则三途。

起信论云。谓不了一法界义故。不觉心起而有其念。念无自性不离本觉。正显二妄切近乎真。为菩提涅盘本。以依不觉故心动。说名为业。动则有苦。果不离因。循业受报。正显二妄即是业识为二死本。

由阿难向以六识三毒为生死涅盘根本。不知业识为根本。故标此二句以显二种见妄。通妄通真。

征云何二见。别业一人妄见。同分多人妄见。先引别业。喻阿难一人眼根之妄。次连同分。广喻十方众生根身器界同一妄耳。

别明一者众生别业妄见。即不共业所感。众生正报各各五蕴身心皆从黎耶中不共种生。以是自业所感自所受用。故曰别指内心。言业者业用。六根各具业用故。二者众生同分妄见即共业所感。依报器界。以从黎耶共种生。由共业所感。众皆有分故曰同约外境言。

此经约一人一识所见根身器界为别业妄见。故下文云。例汝今日以目观见山河国土及诸众生。皆是无始见妄所成。若一人如此。彼彼皆然。故复约多人多识所感根身器界。为同分妄见。以同迷觉体故。下文云同是觉明无漏妙心。见闻觉知虚妄病缘和合妄生。和合妄死。问阿难既疑见见非见。世尊不直答。而广明妄见者何。答若不广示妄见有见。不能显发真见无见。故下文广约一人多人对辨表离无明眚病者。无论凡小。即等觉菩萨。亦名见妄。唯佛一人眚病尽除。彼见真精性非眚者。方名真见耳。

单征别业释义云何名为别业妄见。欲显正报众生。各各五蕴身心本空。原依妄见而有。故举一人眚妄明之。

　　先设别业妄见。喻以明妄有

阿难。如世间人目有赤眚。目喻自觉本智。赤眚喻无明业相。眚因热气逼成。识因无明所动。夜见灯光。夜见喻因时妄见。灯光喻本具真理。别有圆影五色重叠。喻五蕴根身器界。谓理智一如本无能所。由不如实知真如法一故心动。说名为业。以依动故能见。依能见故境界妄现。以有境界缘故起心分别等。

征审

双开灯见二关。对辨圆影虚妄。以显见病为影于意云何。此夜灯明所现圆光。为是灯色。为当见色。

即灯见求不可得

阿难此圆影。若即灯而有五色。则非眚人应合俱见。何不同见。喻此相分尘境即真理。有则住三摩地人应合同见。何故了如空华。而此圆影唯眚之观。馀无见者。喻此相分尘境唯业识众生见之。明圆影不即灯有。若是圆影即见上有之五色。此见已成五色圆影。不合复见圆影才是。则彼眚人见圆影者名为何等。喻身界不从见生。若从见生。见已成身界。而见根身器界者名为何等。故知相分尘境虽是真如随缘变现。而不变真如。本来不动。皆从业识变现。

离灯见求不可得

复次阿难。若此圆影离灯别有。则合傍观屏帐几筵有圆影出。喻相分尘境。离真理别有。即无因生。不合当处发生矣。若此圆影离见别有。应非眼瞩。云何眚人目见圆影。喻如相分。尘境若离见别有。则有妄见者。不合见根身器界。云何有妄见者。必见根器。已上不即不离。则知不随因缘自然生。本虚妄不实者妄生分别也。

结显实义明圆影起处

是上即离求之不可得。故当知色实在灯。谓灯上实有光明。本无圆影。因清净见体上忽有眚赤之病。转灯光而为影。喻相分尘境原是真理现起。但独境不生。多因能缘之见分心。方显所缘之相分境。

法喻合明

然所见之影能见之见。俱为眚病。目非病而不眚。灯非眚而无影。故曰影见俱眚。心境皆妄也。见眚非病者若能了知是眚病所为。然能见眚之见。非随眚病之中。盖影见俱眚是法喻合明。谓灯明圆影。固是目中赤眚所成。即能缘境之妄见。亦是妙觉心中之眚妄见。眚非病是了妄即真意。若彼凡愚不见眚者。则妄生分别。谓此圆影为是灯是见。为离灯离见。若复智人即能见眚。则虽有此眚亦非是病。如云知幻即离。故尔终不应言此圆影者是灯处生。是见处生。是且不言。况于是中更有非灯处生。非见处生。如是则知相分尘境从无明业识生。终不应言。根身器界即妙觉性生。离妙觉性有故。前指见与见缘如第二月非真月体。亦非水中月影。何以故。第二之观捏所成故。彼愚者不知则妄生分别。谓是月形非月形。诸有智者不应说言。此捏目根元是月形。非月形喻如见与见缘在凡愚妄生分别。指此见等谓即真见离真见。若谓佛菩萨自住三摩地中。了知此见及缘。元是菩提妙净明体。自不说此是真见非真见矣。

以喻合喻

谓以圆影之喻。合第二月喻。今此圆影亦复如是。诸有智者既知目眚所成。今欲名谁是灯是见之圆影耶。是且不言。何况分别非灯非见之圆影耶。若知二月是捏目所成。苟无是非二相。则知影见俱目眚之咎。又何于灯见起妄计。

单征同分义云何名为同分妄见。欲显十方众生所感依报世界不有。元依妄见所生。故举两国灾祥明之。

先同分妄见之事

指境在外。设阿难此阎浮提总举须弥山南面之一洲四海外。除大海水。即七金山外。咸水海。中间平陆无水之地有三千洲。水环之地曰洲。通称阎浮也。正中一大洲为主。其馀外海小洲为眷属。洲即如琉球日本越裳师子三韩林邑波斯等国。皆阎浮提眷属洲。五天竺国据洲之中。东极为震旦。西极为波斯。南极南天竺境。北极雪山香山瞻部林等。则此塞外五单于诸胡之地。在此洲东北境内。仁王经云。此阎浮提有十六大国王。五百中国。十万小国。此经谓东西括量。大国凡有二千三百。二经举数虽各不同。皆指此为主洲耳。其大洲之外馀有小洲在诸海中。周匝围绕。故此为中。正大洲也。诸海者指东西南北四海。说其小洲中间或极大有三两百国者。或一百或二百国者。至于三十四十五十国者。此明小洲大小之不同也。举多洲说者。意在单取两国小洲。显彼不祥。

标阿难诸不祥事见境为心外相不实。故有见不见者。汝知之乎。若复此三千洲中有一极小之洲。只有两国此两国问唯一国人同一恶业招感恶缘。则彼小洲当土众生。睹诸一切不祥境界。

别明恶相

祥是吉义。不祥是不吉。故言或见二日。后周时宋太祖陈桥兵变时。见日下复有一日黑光摩荡。久之遂有黄袍加身之事。是此类也。或见两月。如月食时有黑月障覆之状。大约恶相千差难以定论也。其中乃至灾相多端不烦笔录。两仪之中即日月。有晕适佩玦灾相系焉。妖气环匝于日月。日晕俗称月囤是也。薄食日月曰适。适音责。即孟子曰。人不足与适也。适又昏义。男教不修。阳事不得适。见于天日为食之。按杜预曰。月行迟日行疾。月适及于日而与之会。交会而日月同道则食。月或在日道表或在日道里。今此适字是彼月适之适。又适近也。灾气。近日如佩块之状。皆日月之灾相也。星芒遍指曰彗。芒气四出曰孛。横去曰飞。下注曰流。此皆星辰之相也。灾气夹日曰负耳。吴兴谓通占日气。如半晕着日上为负。负倚也。五行志作抱。孟康曰抱气向日也。耳宜作珥。声之误也。珠在耳曰珥。孟康曰珥形点黑也。直解按经意谓负耳疑是一相。或气傍日月如耳环相状。名为负耳。灾气映日曰虹霓。诗云蝃〔虫*东〕。注曰日与雨气交。倏然成质。似有血气之类。乃阴阳之气不当交而交者。天地之淫气也。又曰双出色

鲜盛者为雄曰虹。暗为雌。曰霓。此皆阴阳之象也。种种恶相于一小洲分两国。但此国众生恶业所招见。彼国众生本无同业故所不见亦复不闻。况出世二乘也故约两国说。

长水孤山诸师指生佛净秽两土说。但诸佛净土非如凡夫之有。非如二乘之空。法华云非如三界见于三界。如者空义。非如不空义。诸佛迥超净秽有无之上。不可以净土说。此国彼国皆众生则可知矣。若必倒之当知甄别。凡夫五浊秽土以有漏识为体。烦恼造业所共感。故诸佛净土以无漏智为体。真如净用所现。故若以他受用土说。则众生名不错矣。

进退合明阿难吾今为汝以此同别二种妄见所现之事进退合明。即展转会明之意。详言之则从前向后名进(疑退)。从后番前名退(疑进)。法喻相例曰合明。上文二事既明。即当以法舍上同分之事。明奢摩观照显见无见。今且暂退同分之法。先进别业之喻。然后进法例之。其所进者别业。文云。色实在灯。见病为影。影见俱眚。见眚非病四句也。

进别业阿难。如彼众生别业妄见。瞩灯光中所现圆影。此进色实在灯。见病为影。谓虽有而非实有。所现圆影。举体全妄。曰虽现非实别有。曰似境。终彼见者目中赤眚所成。目中赤眚即真见上所发之劳相。非灯色所造。此进影见俱眚皆妄矣。若言真者。然眚不见眚。而能见赤眚是劳见所成者。乃见之真体。终无眚病之见咎。此进见眚非病也。

进同例别

同是一类谓之例言无差别也。且先明妄本。例汝阿难一人。今日谓人之与境。皆现前亲住亲见近境。非后来悬远之事。故曰今日。以目观见山河国土及诸众生。观见指见分摄六根。如别业赤眚之妄见。国土众生指相分摄六尘。如灯上圆影。情与无情皆是无始真见上一念妄动之眚病所成。见病者以法言之。即黎耶见分。以惑言之即根本无明。华严经云。众生妄分别有佛有世界。若了真法性。无佛无世界。可见国土众生皆一妄念而有也。岂视为真实哉。由彼无明业相于不熏处而能熏。其业识遂发能缘见与见所缘境。俱从自证依他而起。皆如空花本无所有。乃似现前所缘之境也。合前虽现似境。终彼见者目眚所成。究其所由元是我本觉妙明。如云见与见缘。元是菩提妙净明体。但于觉体上忽起一念之妄能见及所缘。皆依眚而生。非真理境中本有也。合前眚即见劳非色所造。阿难。汝善思惟。若以觉明觉此能见之见精即眚妄者。则觉与见皆即眚矣。以随分觉未得究竟。则真智带无明故。犹为眚也。然本觉明心虽于日用遍觉诸缘是妄。而实非有眚妄之见。合前然见眚者。终无见咎也。

牒答尊者见见非见

重增迷闷之疑。亦指尊者一人以微密观照复还本觉。

文承上既知本觉明心。觉其所觉之见精。从眚妄起。而此本觉明心非堕眚妄之中。此实上文所说见见之时见非是见义。则知上见字是妙觉性。下见字是见精。乃无明识精。识精乃见之精者。以如真月之真智。而观如第二月之见精犹属见妄。云何复将妙觉明性。而名如水中月影之觉闻知见可及者哉。是大谬矣。合前见犹离见。见不能及也。此见尊者绝无入处。但于见闻觉知处认本心。不知本心不属见闻觉知。亦不离见闻觉知。此正显真见离妄。亦责未悟也。然佛所说二种颠倒分别见妄者。由尊者前云世尊为我宣说因缘及与自然心犹未开。是故广示别业同分所见之相。皆是虚妄。为彼重破因缘自然二种之执也。又示觉非眚中。此实见见。破见见非见。重增迷闷之疑也。

结示真妄

是故当知一真性海。本无生佛能所之分。汝今见我相好。及汝根器并见诸世间十类众生之见有能有所。皆即见眚。如病目见圆影相似。非为照见眚病是虚妄者。即了真法性也。上斥下酬以彼照见音病是虚妄之者。真而不杂于妄。精而不杂于眚。若摩尼之应色。似明镜之现形。终日见而不见有世间相。以此真见之性本非眚者。故不名见。乃名本觉明心也。此会见归觉义。如灯有圆影。属于眚见。见若无眚名净眼。此真净眼无影可见故不名见。所谓知见无见斯即涅盘。古德云。妄知有知。有所不知。真见无见。无所不见。是故众生知见尽。而后佛知见现也。

退别进同

别业妄见虚而易明。同分妄见实而难信。意欲将实者皆同虚也。阿难我为汝以一人例一国。以一国例大千。不出一眚妄耳。如彼一国众生同分妄见。种种灾祥妄见牒定妄因。此句进同与别相例。例彼妄见圆影之别业。一人且置。

以一人例一国

复将一病目人同彼一国人互相合明。彼一病目人独见圆影者。是劳目中眚妄所生。此一国众人同分所见不祥者。乃同见业中瘴恶所起。此二者固虽虚实有异。所见不同。究其根本。俱是无始无明见妄所生。姑苏曰。同分妄见谓凡夫二乘六识妄见。别业一人谓菩萨八识妄见。以八识一病目人同一国六识妄见。故曰彼见圆影眚妄所生八识眚病也。此众同分所见不祥。同见业中瘴恶所起。六识三毒所感也。俱是无始见妄所生。六八虽殊同是妄见。此说亦可。但不同展转广破八识以明八识之深。例破六识之浅也。

以一国例大千

阿难当知岂独此二者同一根本惑见妄所生。以此一国普例。南则阎浮提三千洲中。所有一须弥日月既同。兼四大海亦同。我娑婆世界百亿须弥。日月四天下。一释迦佛化境既同。并洎十方诸佛所有诸有漏国。及诸众生无明妄性。同是觉湛明性无漏妙心中最初一念妄动粘湛发妄。则于一精明分成六和合。遂有见闻觉知为六知根。如目中之赤眚。则现虚妄见病之六尘境缘。如灯上之毛轮。根境逢缘妄识转生。则妄认四大为自身相。六尘缘影为自心相。当处发生当业轮

转。故于胜因缘和合时。妄见有生和合。因缘别离时妄见有死。生之与死惧不离妄。故云和合真妄。和合故有生死。遍言妄者真如在迷也。又则心与色法和合故生。虽生匪实。故曰妄生。心与空法和合故死。死亦空死。故曰妄死。

诫遣和合因缘复本常心

盖和合即因缘。不和合即自然。皆生死因。喻云见精不能及。真见者犹未灭此生死因。故上文觉见即眚。至此实见见。约阿难一人以微密观照复还本觉。此则十方法界众生。以微密观照复还本觉也。若肯回光反照断尽前六识粗惑。不堕分〔假-人〕生死。则能远离诸和合缘。及更断俱生细惑。不堕变易生死。则复能远离诸不和合。又则复能灭除诸藏识中二生死因。因即种子也。种现断尽即转八识成四智。谓之转烦恼圆满菩提。根本智转生死。圆满涅盘不生灭性。此即二转依号。智理一如永绝轮回。则始觉之用完复。清净本心本觉常住之体始本不二。皆由灭生死因而得。故起信云。远离微细念故得见心性。心即常住名究竟觉。此见。世尊欲人命根下一刀。与无明父母永别。直与清净觉相应。自初卷讲至于此是一大结局。合辙云。无始生死报尽。无始菩提涅盘方得圆满也。以上结答觉心明净之问已竟。此前例文重在见闻觉知虚妄病缘一句。破见境之义明矣。向下破和合义。向以三毒为生死根本。今知业识为生死根本。从来说破业识是以远离二字为破。贯珠谓若能二字正劝修而后破。此但论其前远离也。

【和合非合章】

大意显觉性超业识而独妙也。因尊者前云。佛为我等宣说因缘及与自然诸和合相与不和合。心犹未开。而今更闻见见非见重增迷闷。世尊即就同别二见文中破妄觉。显真觉发明见非是见。则阿难已悟本觉常住竟。若因缘自然先已破除。唯非和合非不和合尚未开示。故不待更问而示之。

先许已能阿难。汝虽先悟本觉妙明性非因缘非自然性。先悟者在见见章首悟。当知如是精觉妙明。非因非缘亦非自然。曰必妙觉性非固非缘之决。

次出未晓而犹未明如是觉元。非和合生及非不和合。觉元者即见精明元。前已会见入觉。故称觉元。非不和合者是和合义。溷万物而为一。故云非不和合。若果定和合应无菩提。由前云无漏妙心与见闻觉知非不和合一处故有生死。复恐谬执故破之。正破生灭与不生灭非一相故。又觉元者亦指元清净体。意云若会如是觉元。定属和合。则同诸幻法永为生灭。若一定非和合。则不能即一切法而弃诸幻法于觉性之外。

问定执处阿难前以四尘破因缘自然矣。吾今复以明暗空塞前尘问汝。我上来发明大千依正俱是虚妄生死。汝两番只悟本觉非因缘自然。汝今犹以一切世间妄想和合诸因缘性而自疑惑。以为能证菩提之本觉妙心。亦同世间妄想待前尘和合而起者。然因缘自然和合非和合义虽无殊。诠言有别。故随一门一一辨破。以世间人能证智是菩提心。假因仗缘和合而生。其所证理名为涅盘。不从因缘但了因所了。一向遍执有为无为二性全别。不知如来尝依二谛说法。皆障一真法界。尊者执方便教依安立说遂成戏论。则疑胜义一真菩提从和合有。生住异灭是无常性。有违净名云。寂灭是菩提。灭诸相故。乃至无为是菩提。无生住异灭故。

开释和义则汝今者妙净见精。现对明暗通塞而当与谁和而为一耶。夫和合者如水和土溷而不分。今此见精为与明和为与暗和。为与通和为与塞和。若此见精与明和者。和则杂而不分。且汝举目观明。适当明相现前时从何处杂和汝之见精。若见精与明相未杂和时。虽非历历可指。容可辨别。今者既杂杂何形像所谓和者见如水。明如土。水土既和。则水失其清。土失其碍而成泥相。今见与明两相杂和。见失其见。明失其明。而杂和之状复何形像耶。或曰见明之时。明相现前。明中自有见精。而见中亦有明相。此即其杂和之相。纵许明中有见，只谓之明而见则失矣。若明非见者云何见明。然则见精且无杂何形像。纵许见中有明。只谓之见。而明失矣。若明即见者。云何见又见见。然则明相且无杂何形像。若转计见虽入明中。见未尝失。而与明相一样圆满。明虽入见中。明未尝失。而与见精一样圆满者。若必见性圆满。无地而非见。何处和明。若必明圆满无地。而非明不合见和。何处容得下见。而说与见和耶。

双结

既见与明各各圆满。是见不客明。而明不容见。则见必异于明。而明必异于见。二者了不相杂矣。若谓见属心。明属境。必相异者。当杂和时云何成杂。若见杂于明。杂则失彼能见之真性。若明杂于见。杂则失彼明相之名字。杂既失彼明相之与见性。是其见和于明。决非义也。如是离亦不可。即亦不可。一亦不可。异亦不可。而和明之义不成矣。

例同彼暗与通。及诸群塞亦复如是。

开释合义复次阿难。又汝今者妙净见精能了前尘各别。故谓之妙。不与前尘和合故谓之净。见精如此真性可知。不言觉性而尚言见精者。正显犹带二种妄见未了公案。正为先明见非是见等意。故暂停至此。下文亦然。若见精与明暗通塞相附合者。必如盖合函。附而不离也。今此见精为与明合为与暗合。为与通合为与塞合。若此见精与明合者。至于暗时明相已灭。此见即随明灭。决不与诸暗合。云何暗来又能见暗。若谓虽见暗时。而实不与暗合。而与明合者。亦应非见明矣。既不见明。云何明合。了然知其是明而非是暗。今既能见明复能见暗。决知此见不与明合。云何而言见与明合耶。

例同彼暗与通及诸群塞亦复如是。合义不成。则菩提心非和合起也。上破和合。下破非和合。

觉性遍满于真俗二谛。若约实际理中。纤尘不立。故非和合。若约今世门头。一法不舍。故非

不和合。不和者不与万法为侣。若果不和合应无生死。所以破者。生灭与不生灭非异相故。然妙觉元即本觉真性。虽不与万法为侣。而与万法为根。又不可惑为非不和合。良以体虽不变。用乃随缘。岂非和合耶。阿难虽离和合之执。又起非和合之思。将前破过之案重究一番。

先出所计阿难白佛言世尊。如我思惟此。妙觉元既不与前尘和合。是与诸缘尘境及业识心。与分别意识念虑非和合耶。

牒审执处佛言。汝今又言觉非和合。吾复问汝。此妙见精非和合者。

开破非和为非明和为非暗和。为非通和为非塞和。若此妙净见精非与明和。则见与明二家必各有边畔。汝且谛观何处是明。何处是见。在见自何方起至何方止为畔。在明自何方起至何方止为畔。阿难若明际中必无见者。则彼此界限各不相及。汝见自不知其明相所在。明之边畔云何成其限界乎。夫明不自明。因见以缘明。见不自见。因明以显见。故除见外明畔无成。故不可谓非和。

例破彼暗与通及诸群塞亦复如是。开破非合又妙见精非和合者。为非明合为非暗合。为非通合为非塞合。若见精非与明合。则见性一角与明相相乖。明相一角与见性相乖。二家相乖如牛之两角各不相顺。如耳根只能闻声。与明相则了不相触。既不相关。见且不知明相所在。云何甄别明白合与非合之理耶。夫见精之妙妙无所在。故非不和合。见精之净。净不容杂。故非和合。

例破彼暗与通及诸群塞。亦复如是。此显觉性离业识不与明暗等和合。无结文者。以本属前超情科馀意。故不另结。必欲结之。当牒前文但换非因非缘等句。曰当知如是精觉妙明非和非合非不和合。乃至虚空云何随汝执捉也。从前至此。克就根性直指真心显见已极。而答奢摩方便已竟。人执破遍计亡依他露业识明。圆成实性有兆。总名破妄显真矣。下文拈前将欲敷演大陀罗尼妙修行路。明藏性随缘能与四科七大和合。以答三摩破法执。总明佥妄不真也。

【总会藏性章】

大意会四科归如来藏。明诸妄本真。破计五阴实有体性之执。以答三摩钵提之请也。自阿难请大定方便。佛即反质初心所见。随酬见相发心。未详问中何意不知见有几相。是何物爰。是何人俱。从何有故。世尊征心目之所在。遂为三番斥破妄心而为会见归心。十番显出见性。皆名带妄显真。至于进退合明见见之义。方名剖妄出真说。破业识归觉。故云若能远离诸和合缘及不和合。则复灭除诸生死因。圆满十方如来所得之菩提。是为圆实性。显更破合非合性其理卓然独存。从前是约心见二门。答一心奢摩他理。无碍法界归空如来藏。此后约色心二门。答一心三摩事无碍法界归不空如来藏。正指前将欲敷演大陀罗尼妙修行路故。不待请而自说也。

世尊自诲

承上汝等虽悟前眼根一门。见与见缘如虚空花。及妙觉明性非因缘和合二种见妄。当处发生当业轮转。皆有归宿。阿难汝犹未明四科七大一切浮尘诸幻化相。当处出生。随处灭尽。一切浮尘指万有诸法虚假不实曰浮。染污真体曰尘。无而忽有曰幻。有而忽无曰化。其相宛如阳焰乾城。空花圆影。镜像水月。野马浮埃无根之物。故曰诸幻化相。究竟归宗本无所依。但是迷真忽然而有。岂知当处出生。随处灭尽乎。知则其相亦有落处。当处发生。生处无生。随处灭尽。灭处无灭。生灭不离当处。故不用远离诸和合缘等。前云当处发生。全迷法界心而为法界性。当业流转者。循业发现。生灭总由业转。故须远离诸和合缘等。由其不知当处。故闻因缘自然触途成滞。若了当处则转。因缘自然悉唯心现。后三个处字。皆微密观照究竟幻妄称相之落处。阿难就眼根一门。显真见体离缘绝相。非生非灭。略会见与见缘元是菩提妙净明体。今者四料诸法皆幻妄称相物无当名之实。其性真为妙觉明体。随缘之妙。正指幻妄诸相着落之处。全属不动真如妙性。如空花生灭。而空无生灭。但因翳眼见空花。好眼不见。校之万法即真。唯证乃知。众生识心。但见万法。

楞伽云。一切法不生。我说刹那义。初生即有灭。不为愚者说。华严云。一切法无生。一切法无灭。若能如是解。诸法常现前。前云转物则同如来者此也。此中所谓通惑者。二乘人虽知无我。仍计五阴实有体性。阿难初果见道。通知小乘菩萨未得色空一如。是名法执。

此下破五阴我法。阿难初果见道通惑虽破。别惑犹存。前破心见。正是初果之我迷如来藏性而有者。今此会通一切浮尘诸幻化相以归藏性。破法执。若执藏性为实。如来藏亦是法性。则不真实矣。

释相性

意谓世间极浮虚幻化之物。究其根元皆有落处。如是乃至五阴六入。从十二处至十八界。皆是平生自己护惜之物。反不知其生所从来。死所趋向。妄谓父母已灵三种因缘和合虚妄名之有生。四大六根因缘各各别离虚妄名之为灭者。为其下落乎。殊不能知生灭去来之相未曾动着丝毫。总不离乎本如来藏之当处。含藏众德妙用名如来藏。如来道前万行。道后三身。皆性理含摄故曰藏。有四拣别。一佛性论云。从自性来至此。约本觉法身说。二成实云。乘如实道来成正觉。此约始觉报身说。三涅盘云。所说不变。名曰如来。此约后得智化身说。四此经言本如来藏妙真如性。合体用诸法说。乃摄末归本也。藏性有三。佛性论。总以如来藏性为体。通摄凡圣因果性故。起信论云。二者相大。谓如来藏具足无漏性功德故。此经明空与不空空不空三义此为标宗也。常住妙明。不动周圆妙真如性。此明藏心德相。即圆实性。众生认遍计之所遗者。今为显发也。本无去来曰常。法界藏身曰住。本无迷悟曰妙明。本无生死曰不动。无处不在曰周圆。体万物而至神。性一切而不异。曰妙真如性。若于真性当处悟得。则性真常中唯一常

住。求于三世去来不可得。惟一妙明。求于生佛迷悟不可得。惟一不动周圆。求于轮回生死不可得。如是性真。一切情谓毕竟了无所得。况诸对待相耶。是为大陀罗尼也。

合辙引中论疏云。常则人天定位。故无往来。无常则六道各尽一形。亦无往来。又常即凝然不动。则无往来。无常则念念变易。令谁往来。是则常与无常俱不相到皆无往来。法华云。常住寂灭相。即此本经言一切事究竟坚固。即此而首表有三摩提名大佛顶等亦此。若向此处得下落。则佛知佛见不用力而开。大陀罗尼不动步而入。故欲于一切法成等正觉者。无离此三科别求也。

问前云。见与见缘等已将根尘识三会归如来藏性矣。何故此下复以三科七大会归。答前之会归。是明如来藏性不立一法。以显理究竟坚因。此之会归。是指三科七大当体即见如来藏性以明事究竟坚固。前欲人即性以推相。见诸法之无相。此欲人即相以推性。见诸法之无。性见诸法之无相。相相寂灭。见诸法之无性。性性圆融。如此交明互显妙旨难思。

【五阴章】

大意总释五阴幻相当处性真也。

总征阿难。云何世间五阴生灭之法。本如来藏妙真如性之当处也。五阴者色受想行识。亦云蕴。积义。阴者覆义。谓积聚有为。盖覆真性故。

五阴皆属有为。乃世间生灭之法。梵语塞犍陀此云蕴。古翻为阴。即器世间与众生世间也。若以眼根之现量所缘自色而识。以器世间为能缘体。生起众生世间。故下文因动有声。揽声成根者是。若以意根比量所缘自识而色。以众生世间为能缘生起器世间。前云聚缘内摇趋外奔逸者是。若解五蕴如幻相。即智正觉世间。故名如来藏。思益经亦同此说。

五阴者心法唯一。今开为受想行识四阴。故曰开心合识。对愚心不愚色者说五阴也。

会色归真。

标真立体

首举喻义。从见与见缘。并所想相。如虚空华。本无所有发来。阿难。彼色阴者譬如有人此泛指以清净目观睛明空。喻真智照真理。唯一晴虚迥无所有。绝九界妄色也。

从真起妄其人无故言无端也。不动目睛真心随缘而成业识。瞪以发劳瞪乃直视貌。劳喻见分妄心。则于虚空别见狂华。喻相分妄色单指色身。色类非一故复有一切狂乱非相。总指身外九界色法也。如眚见毛轮。如捏目见第二月相似。

法合从真起妄

色阴当知亦复如是。以不如实知真如法一故不觉动念。现六尘境。若翳见空花。所谓一翳在目。空华乱坠也。

辨妄无实

阿难。是诸劳目所见之狂华非从空来。喻色阴非从理有。非从目出。喻色阴非从智生。乃妄动而复见也。

辨外色不从空生

如是阿难。若此狂华从空来者。华生既从空来华灭还从空入。若此华相既有出入则此虚空亦有内外。既有内外即非虚空。空若非空便有实体。实则自不容其华相起灭。如汝阿难既有实体。更不容外有阿难。于汝身中往来。何谓狂华生于空耶。今空非实。华非空出明矣。此单破外色不从空生。由凡外不达空即是色计为断空。从空生色。故就其计而破之来即生义。

辨内色不从目出

由权教菩萨虽知色从内现。又计色外实有故。亦就其计而导之。承上谓狂华不生于空岂生于见耶。若此狂华从目出者。生时既从目出。灭时还从目入。若从目出。即此华性从目

出故属人所生得眼气分。当合有见。方是目出之华。若有见者可名有根。去时既为华见。空旋时合当见能生之眼矣。若无见者可名为翳。出外既翳于空。旋归当翳眼矣。盖出既翳空。又见华时目应无翳。即是清明眼见空中华。云何反言翳眼见空华。旋当翳眼当言翳眼见晴空。云何今见晴空者实号清明眼耶。

了妄即真

以是狂华二处皆无。则妄本无因之故。即当知其色阴本无生灭。俱是虚妄称相。其性本非因缘。非自然本如来藏妙真如性。

又一讲华既非见非翳。不从目出明矣。既非目出空来。何因缘和合可生哉。或者空华自然而有耶。若华自然有者。又见华时目应无翳矣。云何又是翳眼。方见晴明空中狂华。不号清明眼见晴空华相耶。既是翳眼见空花。不属自然有之故。当知色阴虚妄称相。究其根源本自无生。是则当处发生。本非目与空出之因缘。随处灭尽。本非离目与空之自然。由不属因缘自然。故谓之本如来藏妙真如性也。

会受归真

受以领纳为义。即五十一心所中。遍行心所之受分而立之。即前五识合而言之总为受阴。然必

以前五根对前五尘发起。前五识能领纳违顺俱非等境。而生苦乐忧喜舍受。虽遍行知识。而前五识合三离二受用遍多。固当分属眼耳鼻舌身识。以此五识必依根境相对而生触。故以两手摩空为喻。此喻从前如以手掌捉摩虚空发来。

标真立体

阿难。譬如有人手足宴安。百骸调适。忽如忘生性无违顺。即如一念不动时。尚不知有身心。安知有根境可受。

从真起妄

当处发生受者。由根有境相偶。凭空妄生诸受。犹如其人宴安之后。无故以二手掌于空相摩。于二手中妄生涩滑冷热诸相。即如一念动时。根境相偶有违顺离合之不同。而于中妄生诸识。故曰受阴当知亦复如是。

辨妄无实阿难。是诸幻触。不从空来。不从掌出。如是阿难若谓此幻触从空来者。空无分别决无选择。既能从虚空来此触掌。亦当触身。何不触身。今不触身而单触掌者。不应虚空有分别选择而来触其掌。既不从空来。岂从掌出。若谓幻触从掌出者。独掌亦能出。应非待合掌。未合时何无冷热诸相。必待掌合而出耶。不特此也。又则若使从掌自出之故合离皆有者。合则掌知触出。离则掌知触入。若必有出入。则其连掌之臂腕骨髓中应亦觉知冷暖涩滑四种触尘入时之踪迹何故不知。若有踪迹。则臂腕骨髓必有觉心知其触出。知其触入。若知出入。则汝寻常日用元自有一实物身中往来无时不触。何必待掌合而后知其出要名为触。离则不知耶。若知此幻触二处皆无。则知妄本无因。即可通达实相矣。

了妄即真是故当知受阴但虚妄称相。其性不从掌空而出。本非因缘待合。方知本非自然。当处本如来藏妙真如性。涩与滑冷与热合违顺二义。掌有离合二义。总显受阴。因此而起。但托幻触以辨受阴虚妄之本。若援法相宗强配恐谬矣。

会想归真

想以缘虑为义。即遍行之想心所在八个识中安立自境分齐。故唯第八识细想不易得知。而能安立自境。意识偏多。以能缘虑三世境故。此意想者本无实法。但取六尘等为境。以融通妄想为义。故人谈醋梅口中水出。是想阴虚妄也。此喻从前如人说食发来。

喻标妄本

阿难。譬如有人谈说醋梅。口中水出。思蹋悬崖。足心酸涩。想阴当知亦复如是。今取说梅是声尘。醋是味尘。梅是色香二尘。悬崖是触尘。此约他说。若约自说。则想有三世之别。事繁不尽录。口不食梅而口中水出。足不至崖而足心酸涩。其谈说之名相虚妄。而此想阴者毕竟从何而出。

辨妄无实阿难。如是酢说。不从梅生。非从口入。云何闻说而口中水出。如是阿难。若此酢说是梅生者。梅合自谈。口中之水当从梅生。何待人说。而口中水出。若此酢说从口入者。自合当以口闻而口水出。何须待耳闻而口中水出。若独耳闻。此水何不从耳中而出。必从口出者何耶。既知酸说无根。则知想阴不实矣。故谭子云。闻臭腐之状则辄有所哕。闻珍羞之名则妄有所咽。臭腐不曾来。珍馐未曾至。而有哕咽者非妄而何。想蹋悬崖与说相类应云如是崖想不从崖生者。崖合自思何待人思。若从足入足应有思。何用心想。若独心思此酸不应心中自有。既知口水与酸涩无从。则知想阴之所出。便可即想阴而通达实相矣。

了妄即真是故当知想阴虚妄口中酸涩无从本非因缘。不闻谈时口中无水。不思悬崖足心不酸。本非自然。本如来藏妙真如性。

会行归真

行以迁流为义。即遍行心所之思。以能躯役自心能造善不善俱非等故。即是业行。于百法中提法最多。虽八识皆有迁流。而末那迁流最胜。以念不断。故八识皆有思。而末那思为最胜。故思量性遍属第七识。取暴流为喻者。以是陀那细识习气所成。故即下文陀那微细识习气成暴流。此喻从前观恒河水发来。

喻标妄本。阿难。譬如暴流波浪相续。此二句明迁流义。乃生灭粗相。前际后际不相逾越。明不迁义。乃生灭细相。此暴流但就妄言。真妄双举者则以水体喻真性。流水喻诸识。生灭如波浪。全体见水本无实体。前波灭引后波生。故曰相续。由彼日夜迁流无间故此行阴当知为生灭根元亦复如是。人身从生至幼。从幼至长。从长至老。少自少老自老。由行阴生灭之根元、，亦如暴流之无自体。则知行阴虚妄乃为十二类生之生基纲纽也。

辨妄无实阿难。如是暴流波浪性不因空生。不因水有。亦非水性。非离空水。如是阿难空喻真如水喻业识。若此暴流因空而生。则诸十方无尽虚空。成无尽流。空无尽。流无尽者。喻真如无际行阴无际也。依空立世界。空既成流世界自然俱受沦溺。又何分水陆空行乎。若此暴流因水而有。则此暴流急性应非是水。应离水外别有处所别有流相。则能有之水性。所有之流相。如树生果。喻识性应非佛性。应成二体。今应二俱现在。如父生子各有体性。现在性既不可得。安谓从其生乎。若此暴流浑浊之时即是水之体性。则澄清时应非水体。以暴流尽而水澄。行阴尽而心净。故喻识若即性。识灭时应无性体。若离空水。空非有外。可容暴流。且离水之外更无流相。非即非离。便可即行阴。而通达实相矣。正脉以空水喻心境。

了妄即真是故当知行阴虚妄不因空水。本非因缘不离空水。本非自然。本如来藏妙真如性。

会识归真

识以了别为义。以能了别自分境故。虽诸识皆能了别。而此业识受熏持种能了别三类性境。故当偏属业识也。性觉真空本周法界。含吐十虚宁有方所。一迷为心。惑为身内自私自小。故以瓶空为喻。此喻从譬。如方器中见方空等发来。

喻标妄本阿难。譬如有人取频伽瓶。人喻业行。即第七识。瓶喻中有本有。身空喻业识。塞其两孔谓烦恼所知障塞二空也。以有二障遂有二死。人死时见闻闷绝。诸根不通。有以两孔喻二智者。满中擎空。千里远行。用饷他国。业牵中有身识而走。如人擎瓶空而行。法句经云。雀来入瓶中。罗〔索*殳〕掩瓶口。〔索*殳〕穿雀飞去。识神随业走。识阴无形在有情身。如瓶盛空千里而行用饷他国。谓妄识为业所使。末那所迁。三界六道无处不往。以续后阴也。去后来先者业识也。迁识往来者末那也。以末那随所生所系故。

温陵曰。内外一空。喻性识一体。塞其两孔。喻妄分同异。空无往来不可擎饷。喻性无生灭亦无合受。今言擎饷者。比迷性为识。妄随流转之状。田野送饭曰饷。即向去义也。他国喻三界六道。识神随业在处受生。不能出乎三界生死。是故识阴当知亦复如是。下约彼方此方破者。以真如不动。由七八二识迁流不住。似有去来彼此。究竟不离当处。

辨妄无实阿难。如是虚空非彼方来。非此方入。如是阿难。若瓶中空自彼方盛来者。则本瓶中既贮空去。于本瓶之来地应少一块虚空。本地既无所少。非彼方来也。出若瓶中空自此方入者。有入即有出。则于他国开其所塞之孔倒瓶为饷时。应见空出。方信空入。既无空出则非此方入矣。破此识不从此方入。以此方不曾欠少故。涅盘经云。若人舍命之时。心意识即生善道。而是心法实无去来。亦无所至。直是前后相似相续相貌不异耳。今彼方不见空少。此方不见空出。则知识阴之所自出。便可即识阴而通达实相矣。

了妄即真是故当知识阴虚妄。本非因缘非自然性。空无出入识阴不生。本妙真常何曾起灭。岂执因缘自然虚妄相哉。卷首明舍生趣生。终明识阴无往来者。总显无明体本如来藏也。

若微密观照。则见五蕴幻相。聚沫之色既虚。水泡之受何有。阳焰之想非实。芭蕉之行唯空。幻妄之识无住。而如来藏性迥然独露。永嘉明一念之中即具五阴。谓历历分明即是识阴。领纳在心即是受阴。心缘此理即是想阴。行用此理即是行阴。污秽真性即是色阴。若论吾人下手工夫。当知五阴举体即是一念。此一念者举体即五阴。历历见此一念之中无有主宰。即我空慧。见如幻化。即法空慧。与此皆可互参。陆亘大夫问南泉曰。古人瓶中养一鹅。渐长大出瓶不得。如今不得毁瓶。不得损鹅。作么生得出。泉召大夫。陆应诺。泉曰出也。陆从此开解。与此同参己上。如来妙辨曲尽其理。当知真性本无生灭去来。无明业力则有去来。若诸众生能断无明。则成诸佛无上菩提。必不相赚。此当二卷雄文究竟坚固也。

大佛顶首楞严经贯珠集卷第二

大佛顶如来密因修证了义诸

菩萨万行首楞严经

贯珠集卷第三

明 金陵华山律学沙门戒润 述

此卷来意。由尊者感误堕而恨多闻。望极果以问方便。佛示有三摩提一门超出妙庄严路。次为三番斥破妄心以开其路。第一七番破处。第二咄破非心。第三破妄无体。阿难始信缘心是妄。而问寂常心性妙心道眼。佛为十普显见。谓之带妄显真。一引盲认瞩暗会见归心。显见性脱根脱尘迥然而灵光独耀。二屈指飞光显见性离身离境凝然而本不动摇。三观河显见性尽未来际究竟不灭。四垂手显见性从无始来本有不遗。五八还显见性无往无还挺物表而常住。六见量显见性不杂不乱超象外以孤标。七舒缩显见性元来自在转万物而大小何拘。八文珠显见性体本混融。譬一月而是非莫辨。九因自显见性超情不堕远越乎外计权宗。十见见显见性自相亦离。转入于纯真无妄。同别二妄剖妄出真。使得圆满菩提不生灭性。和合非合。直显见真心非和合者。会通四科即性常住。先标五阴本如来藏。二卷即毕。故有此卷所诠三科七大令尊者顿获法身之雄文也。

【六意章】

大意会六根各局之自性。完复一真妙性。永破贼媒。令悟清净法身也。自是心非眼之后。但惟显性不复论根。所以极表其离尘有体之真。今因已领真性尚执六根别有体相。未融一性。更须令知六入无自体相。所以极破其离尘无体之妄。虽说见性乃根中局执之自性。非同前离眼廓周之见性也。是前显性破合非合章云。证菩提心和合起者。前破我执只破根尘识之粗。今破法执实破根尘识之细。虽会而实破和合等法。要阿难获佛知见法身法界量也。

总征会六入归真复次阿难。云何六入本如来藏妙真如性。复承五阴之总。次征六入之别。文虽根尘对显破意在根。六门而言入者。由心心所流入根境令尘得入。故又通能所。如眼根流逸奔色。耳根流逸奔声等为能入。眼以虚受色。耳以虚受声为尘所入。亦为迷内色者。别开五根六尘十一色法同名内色。而六尘属现量。五根属比量。以能发识比知是根故。又名根色。第六乃心法。是八识见分。故六根本如来藏者。一切如来皆从根性修证。故如者不动之体。来者周遍之用。藏者含藏众德。妙真如性者。以六根门头触处菩提故不离当处故。

眼入真会妄

下皆托浮尘破胜义根。阿难即彼无翳之目睛瞪发劳者。发字在尘边讲。劳因在瞪目而发。故曰兼目与劳。同是菩提瞪发劳相。以见相二分同属业识。即彼二字指前文。譬如净目瞪以发劳别见狂花。是以目睛喻真智。以瞪喻劳。以狂花喻色阴。此言不但狂花喻劳相。即目睛与劳。同是菩提瞪发劳相。

吴兴谓取前喻之眼。为今所喻之法。谓即彼目见空花。固是目睛瞪发劳相。更兼目与劳诸所妄见。又同是菩提心上瞪发之劳相。如言子固是父之所生。而兼父与子又同是祖之所生也。

夫劳相见性二俱无性。但因藏性于明暗二种妄尘相形粘湛发见居浮根中。见精映色吸此尘象。吸字在根边说。一发一吸相因而起。转妙真如性名为见性。

辨妄无实此见离彼明暗二尘。毕竟无体。故知见性亦是菩提心中瞪发劳相。

问前说缘心离尘无体。以显见性有体。此又言见性离尘毕竟无体者何故。答前以阿难认定缘心为实。不肯放舍。故说见性迥脱根尘而无亏损。欲其舍缘心而证见性。今托见性以见真性。但未谈及根性一一皆真。故说见性离尘无体。而令认妙真如性为体。与前见非是见一般。故复言见性无体。亦是菩提心中瞪发劳相。所谓以楔去楔。若于此葡萄朵上悟得体出。则与那律相见何见无体。如是阿难。当知是胜义见性非明暗本质色来。非于浮尘眼根出。不于顽空生。胜义根者圆觉经云。譬如眼光晓了前境。其光圆满得无憎爱。下文由尘发知是也。问见精心。法眼根色法。色可说名心耶。答眼家净色根为法者。是第八亲相分粘湛发见映色。八识亲自执受。故有能见精光。而其映色体质岂非色耶。故见精映色即根色也。以根映境名妄当体全真。诸佛从真流出。故名本如来藏。何以故。非明暗来。以明暗相背故。若从明来。暗时无明。见即随明。灭故应非见暗。若从暗来。明时无暗见即随暗。灭故应无见明。何以故非于根出。以离尘无根故。若从根生。必无明暗。如是见精本无自性。何以故。不于空生。若于空出。进前即瞩尘象。退归当可见根。又空自能观。何关汝入。

了妄即真是故当知。眼入虚妄。本非因缘。非自然性。三科七大总是指示阿难在日用见色闻声穿衣吃饭处寻讨头脑。祖师教人看话头便是此法。但彼不肯轻易与人说破。令其自猜自疑。自寻自讨。毕竟此见从何处起。久久工夫纯熟。向冷地里默然亲见。使得千了百当。决不轻易道出眼入虚妄四字来。故香严云。我不重先师法。只重先师不与我道破。如来慈悲太煞。急推赤心置人腹中。故开口便为人说破。此如来禅祖师禅之所异也。

耳入依真会妄

以指塞耳极寻常事。世尊拈作话头教人透过阿难。譬如有人。以两手指急塞其耳。譬如字是引例之词。细玩文义是法非喻。长水作喻解。吴兴曰譬如者。假设其事晓训令悟也。如是下文皆作法讲。盖根境不偶。体自寂然。无妄可得。故假妄事以明劳相。耳根劳故。头中作声。兼耳与劳之劳是指声言。即劳耳根所见之相。瞪目是眼家劳。塞耳是耳家劳。若狂花若作声皆属劳所现相。故曰劳相。由瞪目故眼见狂花。由塞耳故耳中作声。劳眼根而色发。劳耳根而声发。能劳所劳皆菩提心中妄相。故曰同是菩提。瞪发劳相。何以见其耳是心之劳相。谓此闻性元无自性。但因藏性于动静二种妄尘相击。粘湛发闻居浮根中。吸此二种尘象。依吸取功能转妙真如性名听闻性。

辨妄无实此闻离彼动静二尘则不名闻性。所以名闻性者。因二种尘相而立。若离彼动静二尘。名尚不成岂有体乎。毕竟无体。若于自己新卷叶中明得无体出。即入观音圆通矣。何见无体。如是阿难。当知是闻性者。非动静来。非于根出。不于空生。何以故。非动静来。若闻性从静境来。动境现时此闻即随静灭。应非闻动。而闻万窍怒号者是谁。若闻性从动境来。静境现时此闻即随动灭。应无觉静。而知寂然无声者是谁。何以故。非从根出。若闻性从浮根生者。独有浮根。必无动静二尘。如是闻体离彼二尘。本无自性。何以故不于空生。若闻性从于空出。而空有能闻之根。自成闻性。应名为耳。即非无知之虚空。又空若有性自能闻声。与汝耳入无相干涉。何关汝入。

了妄即真是故当知。耳入本无生灭。但虚妄称相。其性本非因缘非自然。元是妙真如性。

大经云。眼耳鼻舌身心意诸情根。以此常流转而无流转者。又云了知无生无自性。说空寂灭无所有。此即妙真如性之旨也。

鼻入依真会妄阿难。譬如有人急畜其鼻。畜缩气也。畜久成劳。则于鼻中闻有冷触。此冷触是劳相。因冷触故复能分别通塞虚实。如是乃至分别诸香臭气塞则不闻。通则闻矣。今者会破兼鼻与劳同是菩提真心上瞪发劳相。何以见其鼻根是心上劳相。谓此鼻根元无自性。但因藏性于通塞二种妄尘相发黏湛发闻居浮根中。吸此二种尘象。转妙真如性名鼥闻性。亦有言此通塞为有香无香者。

辩妄无实此闻离彼通塞二尘名尚不得。岂有体乎。毕竟无体岂真无体耶。若于自己双垂瓜会得辽天鼻孔。则与盘特迦相见也。何见无体。当知是闻非通塞来。非于根出。不于空生。三处都无。何以故。若此闻性从通来者。塞时无通。则此闻性随通相灭。灭则应不知塞。云何又知塞耶。知塞则闻性非从通来明矣。如闻性因塞而有。通时无塞。闻性应随塞灭。灭则无闻。自不知通。云何发明香臭等触。发明二字即因闻辨别之义。既能发明即其闻性。则闻非从塞来明矣。若此闻性从浮根生者。独有浮根。必有通塞二尘。如是闻机离彼通塞二尘本无自性。必因通塞。则闻非于根出明矣。若此闻性从空而出。是此闻性自当在空回嗅汝鼻。空自有闻性与汝闻根了不相关。何关汝入。关鼻入则闻性不于空出明矣。志公云。终日添香换水不知身是道场。果能向闻香闻臭处打失鼻孔。便与三世诸佛同一鼻孔出气。然闻香闻臭处世人急畜而成劳。特

迦调息而成道。对看何如。

了妄即真是三处都无之故。当知鼻入虚妄称相。本非因缘非自然性。

舌入依真会妄

阿难。譬如有人以舌舐物曰舐。吻舐之不已曰熟舐。是令生舌家之劳。其人若病。则因舐而妄有苦味。无病之人微有甜触。且甜与苦是舌家之劳相。由熟舐而有甜与苦之妄尘。更由甜苦而显此舌根。当其来舐甜苦二尘舌根不动之时。淡性常在。虽劳而不劳。虽妄犹非妄。但因舌舐不已兼舌与劳。同是菩提心上瞪发劳相。如此当知舌根元无自性。但因藏性于甜苦淡二种妄尘相参。粘湛发知居浮根中。吸此甜淡二种尘象。依吸之功转妙真如性名知味性。其性非此二尘。即不名知味性。所以名知味性者。依妄尘而立。

辨妄无实此知味性。离彼甜苦及淡二尘名尚不成。岂有体乎。毕竟无体且道将甚么吃饭吃茶。若向此中寻得舌头落处。便知遍覆三千大千世界广长舌相。元不曾离却舐吻嚼饭处。与〔怕-白×乔〕梵钵提相见。自能超出初偈月相也。何以见其无体。如是阿难。当知如是尝苦淡知。非甜苦来。非因淡有。又非根出。不于空生。何以故非甜苦来。若此知性从甜苦来。遇淡味时则知味性随甜苦灭。云何知淡。知则非因甜苦来矣。何以故。非因淡有若知性从淡味出。遇甜味时即因淡有知。即随淡同亡。复云何知甜苦二相。复知甜苦。此知非因淡来明矣。何以故又非根出。若知性从浮尘舌根而生。被有浮根必无甜淡及与苦尘。斯知味之根离彼二尘本无自性。又非根出矣。何以故。不于空生。若此知从于空出。虚空自能知味非汝口知。又空自知何关汝舌。根称味尘之入处耶。既因舌入。此知不于空生明矣。

了妄即真

是故当知知味之性三处都无。则此舌入本自无生。其所有者虚妄称相。本非因缘。非自然性。既非因缘自然唤作甚么。古人道。唤作一物则不中。

身入依真会妄

阿难。譬如有人以一冷手触于热手。若冷势多。热者从冷。此是冷势胜热势负。若热功胜。冷者成热。此是热势胜冷势负。下略结断触是身家所对之尘。取二手冷热之势显虚妄劳相。如是以此两手合所觉之触尘。显于两手相离所知之触尘。知觉二字指身家胜义根也。言此身根必藉浮根冷热两手相合而后觉。亦藉浮根冷热两手相离而后知。正见身根由二尘而知离知合。涉势之胜负。若成因于劳触。涉势有胜负义。谓以热涉冷使冷成热。以冷涉热使热成冷。而发觉知也。涉势是身家劳。冷热因于劳触所现之相。故曰兼身与劳。同是菩提瞪发劳相。何者以身家觉知元无自性。因藏性于离合二种妄尘相摩粘湛发觉居浮根中。吸此尘象转妙真如性名知觉性。其性若非离合违顺则不名知觉性。

辨妄无实

此知觉体。离彼离合违顺二尘。如是以此冷热两手合身根觉知触合。两手离身根觉知触离。违顺者。如热见重裘。寒得!（红-工+希）（红-工+谷）则违。夏得凉风。冬则暖火则顺。今者离尘名尚不成。岂有体乎。毕竟无体也。若果向动手时搔着痒处。兜鞋时踏着脚跟。便与毕陵伽婆蹉觌面相见。宁为细腰鼓相为碍哉。如是阿难。当知是觉非离合来。非违顺有。不于根出。又非空生。何以故非离合来。若此知觉因手合时而来。及手离时。知觉当已随合而灭。云何觉离。违顺二相亦复如是。何以故。不于根出。若此知觉从浮根出者。独有浮根必无离合违顺四种尘相。则汝身知离此四相元无自性。何以故。又非空生。若此知觉必于空出。空自知觉。何关汝之身根为触尘之入处。

了妄即真

是三处俱无生此觉知之故。当知身入无生。其所有者虚妄称相本非因缘。非自然性。

意入依真会妄

七八二识共为一根。六以七为染净依。七以八为根本依。五根总是色法属八识相分。意知根是心法属八识见分。八识具坚住。无记。可熏三义。以能生意故名意知根也。今辨根约三类性境不同。辨识约法尘言也。且意入无形。但以末那识为根相。以生灭二法为尘相。睡眠时六识不起不见有意知根。世尊先藉睡寤忆忘生住异灭八相建立意知根。使人易晓其生灭二相也。阿难。譬如有人劳倦则眠。春秋曰。劳者。精神散也。诗云。倦者不力也。摩诃止观云。心神昏昏为睡。六识暗塞四肢倚放为眠。然意不缘时本无寤寐。缘虑既久。意劳身倦则眠。正眠时意知根亦隐而不显。及至睡熟至醒时倦解便寤。妄念初起。起不孤起。必揽过去五尘相依而起。且与所揽之尘未必条条有序。斯得之名忆。即生尘也。失之不能忆者为忘。即灭尘也。忆忘循环之间是其未免颠倒错乱。则片时觉醒来见其一念中初忆曰生。正忆曰住。始忘曰异。忘尽曰灭。而刹那刹那不得忆住。此由识精能含藏相见二分种子。而七识吸习生灭现行中归意根而作种子。其八识精了受熏随前随后不相逾越。是其七八二识称意知根。生住异灭即意地微细生灭之相状。如是不唯眠寤意忘性境是意入中瞪发劳相。兼意知根与眠寤忆忘之劳。同是菩提真心上偏寂瞪发劳相。何为意入是真心之劳相。此意知根原无自性。但因藏性于生灭二种妄尘相续粘湛集知居于幽室见中。前五发见发觉。约现行言。此集知者约种子言。以前五根现行从此种子发生吸习摄取。此尘乃意根内所现之尘。即带质独影境三类性境。●●●●吸习摄取内尘之三类性境。不与前五根顺缘自分现量性境。不能吸摄返缘内尘。谓之三类性境。即使五根见闻逆流返缘亦缘不到。故曰流不及地。皆是意知根能缘五根不到之地。此地转妙真如性名觉知性。即六识之根也。

辩妄无实此觉知。性离彼寤寐相分之身尘。生灭见分之心尘。二尘既离。不惟无名。毕竟无体也。若于此幽室见中穷出体来。则与空生同入宝明空海矣。何见无体。如是阿难。当知如是觉

知之根。一非寤寐来。非生灭有。二不于根出。三亦非空生。何以故。非三者来耶。若谓此觉知性从寤来者。寐时则觉性即随寤灭。将何者昏昏熟睡而为寐。是则在寤在寐未尝暂离。所谓夜夜抱佛眠。朝朝还共起也。若谓此觉知性必从生时有。灭时即随生已灭同无。令谁受其灭耶。若谓此觉知性从灭有者。生时即随灭无。谁知生者。一何字二谁字皆是教阿难揣摩令其自己省发之意。何以故。不于根出。若谓此觉知性唯从根出。不知寤寐二相随身开合。以劳倦则寐也。形合而眠。熟眠则觉也。形开而寤。若离斯寤寐二尘体相。此觉知者同于空华。毕竟无性。以单根不生故。

殊不知此意知根不独为天地根。为万物根。为无明根。为诸识根。为生死根。抑且为涅盘根。为菩提根。转凡成圣。正在乎此。若打破此关唤作正遍知。唤作始觉本觉圆觉妙觉无上觉一切觉究竟觉。此是开佛知见一大关键处。可惜世尊无端道破。经云。六自在王常清净也。是以眼根任运观色自在无碍。常在现量。本性不迁。如狮子王游戏自在。所谓眼门放光。照破山河大地。乃至意根一念千里。如云应意时绝分别。照瞩森罗终不歇。透过山河。石壁间。要且照时常寂灭。如是六根所对。无非佛法。如耆婆揽草无非是药。若摩诃男执瓦砾无非是宝。下文云。轮生死。证妙常。唯汝六根。更非他物。大经云。法性本无生。未现而有生。是中无能现。亦无所现物。眼耳鼻舌身。心意诸情根。一切空无性。妄心有分别。如是而观察一切皆无性。

何以故亦非空生。若从空生。自是空之知觉。何关汝意根而为法尘之入处耶。

了妄即真是故当知意入虚妄。本非因缘。非自然性。

【十二处章】

大意显六尘会为一性。破六贼之方所。定。在显清净法界藏性也。

先总征复次阿难。云何十二处得归本如来藏妙真如性。十二处为愚色不愚心者别开也。处谓方所定在。六根六尘为十二处十一色法皆是心之所虑所托处。意之一法是十一色法所现生处。此十二处元一圆融清净宝觉。由众尘隔越无状异生。各分疆界。如六国然不得混成一统。故以云何二字令阿难处处攻击。若破一处则十一处不待招降而自伏矣。故其攻击处皆不施巧计不设云梯。但借现前公案直究之耳。亦言根尘互破。正破在尘。但为势若交芦相倚而立。故先举根尘审究也。鸯崛摩罗经众生知有如来藏。故精勤持戒净修梵行。言我必当得成佛道。开诸佛心演如来藏。绍菩提种。入一乘门。

色处无生阿难汝寻常但说。一切法仗因托缘而生。且今眼根观此祇陀树林及诸泉池根境二处。

征辨无实于意云何。此等为是因祇陀林之外色相生汝眼中之见。而始有能见之处耶。为是眼中之见生祇陀林之外色相。而始有所见之处耶。此个问头便是金刚圈栗棘蓬。即三世诸佛分疏不下。若向色处会得。则与优波尼沙陀相见也。阿难若复汝执眼根能生此祇陀林之外分色相。而始有所见之处者。色性属眼。则汝眼根见空之时非有色相。而此色性自应同相销亡。色性既销则所显发之色相一切都无矣。纵有汝见亦何为用。若谓空能显见。殊不知空假色显。色相既无。谁明其空质耶。空亦如是。例上而破。非空不能显色。空色俱无眼根亦无。所寄如是一切都无。计眼能生色相者谬矣。若复谓此祇陀林之外色尘生汝眼见。而始有能见之处者。见性属色。则汝观空时非有色相。而此见性即应同色销亡。既无能生之色。又无所生之见。见既销亡。亡则都无。是谁明见其空色乎。色变而空恒一。变一恒相夺不相类。计色生眼处者谬矣。

会妄归真

是故当知色不生眼。眼自寂灭。眼不生色。色自本空。

宗镜云。心外无有一毫厘法而有体性。各各不相知。各各不相到。何者。以是一法故。若有二法即相往来。肇公云。是各性住于一世。有何物可往来。此物之所以称理不迁。而事之所以名究竟坚固也。

今观此祇陀林之能见。与所观陀林之色空。二者俱无处所可依。既无处所可依。即举世间色之与见皆本无住。二处虚妄称相。原无自性。本非因缘亦非自然。本如来藏妙真如性。

声处无生阿难前破耳入矣。今推尘处。汝更听此祇陀园中。食既办。则击鼓以通众。众集斋堂受食。则撞钟以作现。钟鼓音声一前一后相续闻之。

征辨无实

于意云何。此等为是声来耳边。耳往声处。雨师曰。前曰色生眼见。眼生色相。此曰声来耳边。耳往声处。虽是看孔着楔。只是用不及时。若向阿难初番答出。我见如来三十二相心生爱乐时。世尊因合问云。为是眼生色相。色生眼见。管取阿难杜口无言。不敢强施一计。既已放过。应向第二番悟佛现说法音处。世尊亦合问云。为是声来耳边。耳往声处。管取阿难塞断咽喉。寻个转身活路。世尊两番放过。致令尊者东卜西卜到此方拈出。阿难若复谓此钟鼓之声来于阿难耳边。则馀人耳边悉皆无声。如我之身既去乞食于室罗筏城。在祇陀林众中则无有我。以我喻声。以我一人不能并赴两处。则知彼一鼓声不能遍至众耳。若此声必来阿难耳处。则众人耳边应合无声。既众人耳处无声。目连迦叶应不俱闻。何况其中一千二百五十沙门。耳边一时俱闻钟声同来食处。可见声来耳边妄矣。若复谓汝之一耳根往彼鼓之声边去。汝身边应无有耳。亦如我一身归住祇陀林中。在室罗城则无有我。以我喻耳。汝闻鼓声时其耳已往击鼓之处。则钟边无耳矣。钟边既无耳。钟声鼓声齐出应不具闻。何况其中象马牛羊种种音响一齐俱闻耶。计耳往声处者妄矣。若耳根声尘各无来往。亦复无闻。云何有声皆闻耶。

当知声尘生灭动静皆空。声也不来于耳根。其根也不往于声处。既无来往则心境俱虚。了不可得。则汝能闻与彼所闻毕竟从何出乎。世人一往在声色门头蹉过者多。故世尊审问亦与寻常不

同。若因二问于佛现说法音处荐得。方信一切色是佛色。一切声是佛声。亦知古人道。即此见闻非见闻。无馀声色可呈君。个中若了元无事。休用何妨分不分。则（快 - 央 + 乔）陈如当分半座矣。

会妄归真

是故当知。听与音声。俱无处所。既无处所即听与声本无生灭去来。然此二处虚妄称相。其性本非因缘。非自然。本如来藏妙真如性。

香处无生

先假异香之事审定。阿难汝又嗅根处也。此炉中旃檀尘处也。此香若复然于一铢。一铢者铢之分两初数。古谓二十四铢为一两。一铢计重四分一厘七毫有零。此虽少焚而香气遣闻室罗筏城四十里内同时闻气。显此香之胜也。四十里者城中四面各十里。非谓四十里之远。佛取潜通之义而显其性空。非以四十里为优也。博物志云。西国有贡瑞香者。汉制不满斤不受。使因窃去着香如豆许在宫门上焚之。香闻长安四十里可证。

征辨无实于意云何。汝解此香为复生于旃檀之木。为复生于汝鼻。为复生于空耶。正谓世人终日闻香不知香之来处。故令其许究从何而出。若香自鼻生者。自于此处得五分法身香也。阿难。若复谓此香生于汝鼻者。称鼻所生。当从鼻出。汝之鼻根非旃檀木。云何鼻中有旃檀香气。且称汝鼻闻香。当说香从于鼻入。方谓之闻。若谓鼻中出香。而复说鼻为闻者。则非合闻义。鼻必称闻。此香不生于鼻矣。若谓此香生于空者。能生空性既尔常恒的生香气。亦应常在。何藉炉中爇此枯木方有香耶。此香不生于空也。为复生于旃檀木耶。若香必生于木。则此香质因爇成烟。而鼻得闻。若鼻得闻合当蒙其烟气。可说香生于木。然则其烟腾空未及遥远。四十里内云何已闻。香不生于木矣。蒙者触也合也。据法相宗鼻乃合中取境。今未蒙烟气已得闻香。又为离中之知。即此观之。足见佛菩萨说法会无定相。特随时设教。对病与药。若执彼滥此。而强此合彼。恐非法眼中人。

会妄归真

以是此香非木非空非鼻出故。当知香性本来周遍。何待合知。香鼻与闻俱无处所。既无处所即嗅与香本无生灭。此二处者虚妄称相。其性潜通而性空。本非因缘非自然性。

味处无生

味尘无处

故就持钵受食边详审也。阿难汝常二时于。众中持钵。其间或遇酥酪醍醐名为上味。二时者。早中二时比丘受食。律制二时过中不食。酥酪醍醐皆由乳成。一变名酪。再变名生酥。三变名熟酥。四变为醍醐。天竺以此名为上味。人皆饮食。知味者鲜。故令向钵盂边讨个滋味出处。

征辨无实

于意云何。此味为复生于空中。生于舌中。为生食中。阿难若复此味生于汝舌。在汝口中只有一舌。只当所生一味。其舌尔时已成酥味。亦应如酥无有变易。更遇黑石密味应不推开酥味。移知甜味。善见律云。是甘蔗糖坚如石。又古相传海中山崖之上。野蜂作窠成蜜。傍崖而色黑名黑石蜜。亦云即砂糖矣。若不变移而独知一味。又则不名知味。岂有舌根不名知味者。若舌根能变移而知多味者。其味亦从舌生。然则舌非多体。云何多味而生于一舌之知乎。是则味不生于舌明矣。为生食中耶。若谓此味独生于食者。味亦不成。既无舌根食非有识。云何自知为甜为苦。又若食能自知甜苦。即同他人食而知味。何得于预于汝舌根名尝味之知者。是则味处不生于食明矣。为生空中耶。若谓此味生于空者。汝啖虚空当作何等滋味。必其虚空。若作咸味。既咸汝舌。亦当先咸汝面。则此界人同于咸海中鱼。既常受咸。了不知淡。若不识淡。亦不觉咸。于此二者必无所知。云何名知味之人也。若无能知味亦不有。是则不生于空明矣。三处都无则知此味不离当处。若果识得地头。不劳咀嚼。百味具足。则是药王菩萨一味也。

了妄即真是故当知味舌与尝俱无处所。既无处所。即尝与味二俱虚妄称相。其性本非因缘非自然性。

触处无生

世尊寻常诫敕弟子一日三摩头口自诵云。守口摄意身莫犯。如是行者得度世。故诸弟子一众遵法。今汝虽依我法一日三度摩头。即摩头处。不知错过多少。凡触必以根境能所。有知无知合离违顺相感而成。此独以一身明触。正显万法一体本无能所合离。特众尘隔越而妄见有也。阿难且汝寻常依法行持。则晨朝以手摩头。

征辩无实

此摩头手皆有知于意。云何此摩头手俱属所触之知根。是谁为能触之尘。能触为复在于手。为复能触在于头。若能触在于手。手既为无知之尘。而头则亦为无知之尘。独有能触之尘。而无有所知之根。云何被境自成触处耶。若能触在于头。头既为无知之尘。手则亦成无用之尘。亦独有能触之尘。必无所知之根。云何独境自名触处耶。若头与手各各有知。则汝阿难应有二身。立定二知二身。若头与手一触所生。则手与头当为一体。立定一触一体。牒破若一体者唯有一知。是单有所触之根。则无能触之尘。触处则无成矣。若二体者则有二知。亦单有所触之根。而无能触之尘。触处谁为在耶。触处在能。头手皆为能。两非所触之根。独境不能立处。不应虚空与汝成所触立触处耶。若触处在所。头手皆为能。两非能触之尘。单根不能成触。不应虚空与汝成能触立触处耶。是知寻常日用最浅最近者尚不能知。安能知其深者远者乎。若果在摩头处撞着道伴。则触处菩提无劳揣摩。则见跋陀婆罗在澡浴时摸着脚跟处也。

会妄归真是故当知。所觉之触与能觉之身。俱无处所。即身与触二俱虚妄。本非因缘。非自然性。

法处无生

此迦叶悟入处。阿难汝寻常于意根中所缘之尘影。不是善定是恶。不记别善恶定是无记三性。夫善恶净染法也。无记昏沉法也。此三者乃生成法则。除此三性。无法尘可得矣。意是根处。善恶无记三性是尘处。夫意根中所缘法尘不出三性。善是人天性。恶是三连性。无记者即非善非恶。于善恶性中无可记持。故名无记。第四禅天乃至无色界四空天。舍心同分俱名无记性。以其性非善非恶故名为舍。生成法则者。谓不教而能。生来就会。凡诸有为皆依三性造作一切法。以此三法作则。故称生成法则也。然此法尘是前五根所取三性现行落卸现成影子。各有轨则。而为意家所缘之境。名曰法尘。此法与心。不即不离故。

审辨无生此法尘为复即心所生耶。心即意根也。为当离心外别有方向处所耶。此开审即离向下辩。阿难若此法尘即是心者。此法则非是尘。尽世间法总成心矣。既不属尘应非汝心所缘之境。云何得成意根所缘之处乎。即心无法尘之处。处入无生矣。若此法尘离于心外别有方向所在者。则法尘自性是为有知乎。是为非知乎。此按定而后破。若此法尘是离心而有知者。则应名为心。不名法尘。岂独不名尘。若离心别有方所。斯尘反异汝自名有知。则非法尘。既非汝之意根。亦非汝之法尘。乃同他人之心量。与己无干矣。若必执言虽别有方所。亦即汝身即汝心者。云何汝心不与汝身合而为一。反更二于汝之身也。此法尘离意根有知者无生矣。若此法尘是离心而非知者。世间无知之物尽属前五尘。各对前五根矣。此尘既非色声香味离合冷暖之五尘及虚空相。当于何在。今于色空之间都无表示。不应人间更有空外而为法尘所止之处。是汝心非所缘之处乎。既非意根所缘之处。复从谁立法尘之名耶。此非知法尘离心外无处。又令处入无生矣。

有云心非所缘。处从谁立二句。谓于色空之中觅此法不可得。又于心内觅此法不可得。心属能缘。故于心非所缘。则非尘也。然于内心外境觅此法则俱不可得。毕竟尘处从谁立耶。盖自举心动念。尚不知其落处。岂终为无主孤魂耶。故知六根无对。皆是无诤法门。诸境含虚。尽冥不二之道。即今众生境界真是不可思议。曷用远求诸圣作用而自鄙劣哉。涅盘经云。譬如葵藿随日而转。如是葵藿亦无敬心。无识无业异法性故而自转也。如芭蕉树因雷增长。是树无耳亦无意识。异法有故异法增长。异法无故异法坏灭。如阿叔树女人摩触花为之出。是树无心亦无知觉。异法有故异法出生。异法无故异法坏灭。众生佛性亦复如是。不能吸取阿耨多罗三藐三菩提。善男子无明不能吸取诸行。行亦不能吸取诸识。亦得名为无明缘行。行缘于识。有佛无佛法界常住。此世尊显演诸法无生谓若此。

结归藏性是即心离心法尘皆无生之故。当知法则与心俱无处所。既无处所则意与法二俱虚妄称相。本非因缘。非自然性。

【十八界章】

大意会六识归如来藏。永破贼知见。令悟圆融清净宝觉佛知见也。

先总征而后别释复次阿难。云何十八界本如来藏妙真如性。

眼识界

此舍利弗悟入处。阿难如汝所明言我从前种种开导恐汝不得明了。今复就汝已明者更为汝说。如汝寻常所明。眼根与色尘二者为缘中间生于眼识。

审辨无生

此识为复因眼所生则名眼所生识。即以眼为界限乎。此识为因色所生。则名色所生识。即以色为界限乎。阿难若此识因眼根所生。是单根能生矣。然识以了别为性。既无色空。单有眼根则无可分别。纵有汝识。欲将何用。计眼生识者妄也。上明根不能生。下明界限。若以见根为藏之界限。汝见又非青黄赤白之色相可见。无所表示从何立界。计议界从眼立者妄矣。若谓此识因色尘所生。即以色尘为界限者。是独境能生识。识以了别为性。然空无色时能生之色既灭。所生汝识应随色灭。云何识知是虚空性而非色性耶。计色能生识者妄矣。上明色不能生识。下破界。若谓识从色生以色为界者。色相变时。汝亦识其色相迁变。此是色迁。而汝识不迁类既不同。岂有不变之识。从可变之色为界乎。识既不迁。界从何立。或反救前失曰。识亦从色变去而立界。不知从变则二体俱变成空界相。自无从谁立界。若双计曰色与识俱不变。则识之界可从而立。不变则二体恒在。既识从色生当属无知。应不识知虚空所在。今既识空。定非以色为界矣。若谓此识单根独境不能生。必兼二种眼色合而共生。若共生者为是眼色合着生耶。离开生耶。合则中离谓眼色合为一处其问已无空隙。纵有所生之识即当离于中位不能立识之界矣。离则两合。谓眼色离在两处。纵有所生之识。亦当分在两边。半与眼合半与色合。而识之体性混淆杂乱。两无准的。云何成共立生识界乎。

结归妙性是故当知如是推求。则此眼识不自生。不他生。不共生。如汝所解眼色为缘。生于眼识义不成矣。毕竟作何究竟。眼色为缘。生眼识界。三处都无界限。则眼与色及了色之识界三处无生。界虚称相。本非因缘。非自然性。

耳识界

此普贤悟入处。阿难又汝所明耳声为缘。生于耳识。

审辨无生此识为复因耳所生。以耳为界。因声所生。以声为界。

辨耳识不单从胜义根生

阿难。若谓此识单因耳根而生者。动静二相既不现前。徒有胜义根自不能成照境之知。若必无前尘为根所知。而能生识之知。根尚且无成。所生之识是何形貌耶。无闻别无识也。

辨耳识不从浮尘根生若单取浮尘之耳根而生识。不取胜义。闻根无动静故闻无所成者。而胜义根尚不能生识。云何浮尘无知之耳。形杂无知色法之触尘名为识界。而欲生识也。胜义浮尘皆不能生。决知耳识非因耳生。则耳识界复从谁立。耳识于耳边无界矣。若谓识生于声。识因声有则不关于有闻根。岂知无闻则亦亡其声相所在。能生之声且不有。从何生识。纵许识从声生。亦许声因对闻根而有声相。是则闻声之时亦应闻识。以识从声生故也。若不闻识。则声非识界矣。若果闻识。则识亦同声。全无知觉。识既无知已被耳闻。又立谁来知闻识耶。若谓更无有知知闻识者。则汝终如草木矣。如是单根不出。独境不生。不应声尘闻根交杂以成中界。而识生于根尘之间耶。界无中位。则无内外之相。而此耳识复从何成欤。

结归藏性是故当知耳声为缘。生耳识界。三处都无。则耳与声及声界三。本非因缘。非自然性。

颂曰。五识同依净色根。九缘七八好相邻。净色依根五义曰。依发属助如。谓依根之识。根所发识。此依士释。属根之识。助如根之识。此依主释。颂言依者五义之一。谓识无以自立。故依根以映五门而了境。净色根者。以清净四大所成。身质粗色为浮尘根。此则五根隔越。今言净色。旧解为胜义根。谓四大初成之净色。如净琉璃是不可见有对色。此义一向难明。若四大初成则亦粗也。尝谓此净色即无明壳。经云元以一精明。分成六和合。是则真如一心。圆照法界。孰能拘之。但以最初一念不觉名为无明。凝结既久渐厚。则裹圆明真心而为识精。所谓识精元明。故经云结暗为色。此无明壳虽坚。然尚未成四大之色。故但言识精。此正净色名胜义也。此识精映五门而随根照用。是以浮根五而净色一。故曰元以一精明。盖是有知根。故云识色上功能名根尘。应理功能与色境无始五为用。

眼识九缘生。耳识唯从八。鼻舌身三七。后三五三四。空明根境作意力。根境相对。动念之始即遍行之一。分别六识染净。七识根本。八识种子。八个识各有自类亲生种子。此九即识论中四种缘。谓亲所增等。此四种缘八识王所前后灭生自类无间。能引所引力用齐等。今九中种子即亲。境即所馀。七即增上等无问。六识五缘。除分别为自体染净为意根。七识具三缘。依八识为根本。又以为根又以八识自内我见为境。故三合而为一缘。不能外缘。故无分别等染净为自体。但有种子作意合根境为三缘。八识四缘。根缘即末那。境缘即种子。根身器界作意即五所之一。种子乃亲生种子。若加等无间从头各增一。乃各识前念已灭即开辟处。引后念生。中间无隔者。即相续心也。增一者眼识十缘生等也。

鼻识

此孙陀罗难陀悟入处。阿难。根尘为缘识生其中。是汝阿难已验者。今又就汝所明过事究竟坚固。鼻香为缘。生于鼻识。

审辨无生此识为复因鼻根所生。为是以鼻根为识之界。为复因香所生。为是以香尘为识之界。阿难。若谓此识因鼻根所生。鼻有浮尘胜义。则汝心中以何为鼻根。为取肉形浮根如双垂爪之相为鼻耶。为取鼍知胜义根动摇之性为鼻耶。对浮尘说胜义。浮尘粗不能照境故劣。胜义清净四大所成。亲能照境故胜。嗅知称动摇者。谓尘不现时潜伏于内。若香尘一至则嗅性动摇。动摇即生灭之象。若取肉形之相为鼻者。肉质乃属身根。非鼻根也。能生之根尚无。所生之识何有。计浮根生识者非也。若取浮根为生识之界限。而今能知即身根。所知即触尘。皆无鼻之实也。名身即非名鼻根。名触即非名香尘。皆无鼻根之名。鼻尚无名。云何因之立界。计浮根为生识之界者非矣。若取鼍知之性为鼻根。胜义根无体。又汝心中以何为知。若以肉形为鼍知之性。则肉之所知元系触尘所知。属触非香。则能知属身非鼻也。欲以鼻中之空为嗅知之性。空则自知。则汝之肉鼻应非知觉。云何汝肉鼻亦有所知乎。若空之知为汝嗅性者。如是则应虚空是汝之身。而汝之肉身自非有知。若空是汝身。今日阿难应无所在。如空遍处可也。嗅知之性尚无。从何生识耶。若以香尘为鼍知之性者。知自属香。其香反嗅汝鼻。何预于汝。阿难称能闻香者。知性无体不能生识矣。若香臭气必生汝鼻。则彼香臭二种流气。自不生于伊兰及旃檀木。此二物不来。汝自嗅鼻为香为臭。若鼻是臭臭则非香。自不能闻臭。若鼻是香香应非臭。自不能闻香。岂有鼻根不知香臭者乎。胜义根自不能生识明矣。若所鼍之香臭二气俱能闻者。境既是二。根应有二。则汝一人应有两鼻。对我问道。有二阿难。谁为汝体。若能生之鼻是一。则所生香臭应无有二。臭既为香。臭性自无。香复成臭。香性亦无。二性不有。鼍知之性毕竟无体。汝识之界从谁立耶。此计胜义根为识之界不成矣。此识若因香生。识因香有。例如见因眼有。眼虽有见但观外物不能观眼。则识因香有。香应有知。故当知臭应不知香。若言知香即非香生。若不知香则非识性。然香非自香。因知有香。若香非知有。则香界不成矣。若识不知香亦不得名从香生识。纵有因香所生之识。界则非从香尘建立。宛转穷诘。必非固香生识也。又则根境合而生识。亦不能。何也既无根境之中间不成生识之内外。既无根境之内外。彼诸香臭与闻性毕竟虚妄故也。

会妄归真是故当知鼻香为缘。生鼻识界。三处都无。则鼻与香及香界三。本非因缘。非自然性。

舌识界

此富楼那悟入处阿难又汝所明。舌味为缘。生于舌识。此识为复因舌所生。以舌为界。因味所生。以味为界。阿难。若谓此知味之识单因舌生。则诸世间甜之甘蔗。酸之乌梅。苦之黄连。咸之石盐。辣之细辛姜桂。此五味都未合舌根时。其舌元无有五味。汝自尝舌。为甜为苦。若

谓舌性是苦。则汝舌性已成苦味之境。既无有根谁来尝舌。舌既不能自尝其舌。孰为知觉舌之成苦味也。谓舌性非苦。则知舌之味性。元自不生其舌。云何立界。以生识乎。若谓识因味生。识自为味则不能尝味。同于舌根应不自尝。其舌云何识知是味非味。又一切味非一物生。味既多生。识应多体。味多而识亦应多也。识体若一。体必味生。咸淡甘辛众味共成之和合味。本性不易之俱生味。以火烧煮诸物变异。其味相同为一味应无分别多味。识一而味亦一故也。分别既无多种。则不得名之为识。云何复名舌味为生识之界。舌味既不为生识之界。不应虚空为界生汝心识乎。若舌味和合为一而生识。即于是和合为一中元无情与无情之自性。云何立界生识乎。其中既无自生他生共生无因生即是无生。岂因缘所生者哉。是故当知舌味为缘。生舌识界。三处都无。则舌与味及舌界三。本非因缘。非自然性。

身识界此优婆离悟入处。阿难。又汝所明。身触为缘。生于身识。

审辨无生此识为复因身所生。以身为界。因触所生。以触为界。阿难。若谓此识单因身根而生。不兼触尘者。必无合离二觉观缘。觉观即身识也。俱舍云。五识有觉观。粗寻曰觉。细伺曰观。若单身根何所生识。必有合离二缘方有身识。以舍觉之触显于离知故也。若识单因触尘而生。必无汝身则无所知。谁有非身知合离者。必以有身而后知离知合。故凡言触者是物触身。而身知其冷暖涩滑之名。若来及身祇名为色不名为触。岂独境能生识乎。阿难。若此识以根尘共为界限而生识。殊不知根尘自无界限。裘絺为物必不能自触而生知。须与身合方知有触。是为共生。物即冷暖之触尘。然知有身者。知即单从触所生。非因身有也。知有触者知即单从身所生。非从触出也。若此知即触所生。决非身出。若此知即身所出决非触生。且此知在身在触之二相元无有一定之处所。何能生识耶。若离触而合于身。此知即为身自体性。而更不见有尘。则外境不成矣。若离于身而合于触。此知即是虚空等相。而不更见有知则内根不成矣。既尔内外不成定在中云何立而生此识耶。中不复立。内外性空。则汝识云共生者从谁立界。岂无因而生耶。此则当处出生明矣。是故当知。身触为缘。生身识界。三处都无。则身与触及身界三。本非因缘。非自然性。

意识界

此目连悟入处。阿难。又汝所明意法为缘。生于意识。

审无生此识为复因意所生以意为界。因法所生以法为界。阿难。若第六意识因第七意根生者。于汝意中必有所思法尘。慈恩曰。法处所摄色者。谓过去无体之法。可缘之义有五种，一极迥色，二极略色，三定果色。四受所引色。五遍计所执色。以此法尘发明。汝意根若无前五根识。揽五尘性境卸下影子为法尘。则意根尚无。何所生识能生意根。离法尘缘影。别无形相可辨。即使意能发识。亦将何用。又汝分别识心。与诸恒审思量之意。兼有了别之性。既识与意各有了别。为自性今分能生之根。所生之识。毕竟为同为异。若识同于意。则识即意生。云何意为能生。识为所生。若识异于能生之意。不应同其了别为自性。则所生之识应无所识。若无所识。云何名从意所生。若有所识。则识与意同具了别性。云何所生名识。能生名意。依识二体唯同与异二性成与无成。尚莫能辨。则界云何立而生识耶。此根入无生矣。然意根离尘无形。而根生之识必有。显扬圣教论云。意识者从阿赖耶识种子所生。依于意根与彼俱转。缘一切共不共法为境。了别为性。意者谓从阿赖耶识种子所生。还缘彼识。我痴我爱我我所执。我慢相应等。兼了别性者。皆以了别为自性也。意识了别通三境。意根了真带质境。若单因法生法尘无体。非有实相。然现见世间诸法不离五尘。汝观色法。色以质碍为义。有二十五种。及诸声法。声者地水火风四大种所造。耳根所取可闻义故。总有五种。依因十二种声。香法鼻之所取可鼻义故。总有六种。味法舌之所取可尝义故有十二种。及与触法身之所取可触义故有二十六种。其相状历历分明以对五根。皆非意根所摄。若谓汝识决定依于法尘生。今汝谛观法尘之法作何形状。若离眼之色。空耳之动静。鼻之通塞。身舌之合离。意之生灭。越此诸相终无形状所得。生则色空诸法等生。灭则色空诸法等灭。且所因之法尘求其体相既无。况因法尘所生所有之识心作何形相可见乎。既法尘相状尚且不有。界云何生。是生意识之法处入无生矣。故知十八界中皆是意识建立根本。根本尚无所生。枝叶何有。工夫究至于此妄识之巢穴自倾。吾人常住真心自当独朗。周圆法界矣。宗镜云。若能直了内心。莫疑外境。心若了得万境皆空。则触目寓情无非妙性。泥涂瓦砾尽是家珍。已上可当法界观中明空即色观。

结妄归真是故当知意法为缘。生意识界。三处都无。则意与法及意界三。本非因缘。非自然性。上遣因自竟。此经阿难前后三度执因缘。此下执权缘以请禅那也。

【启请中道章】

一大意蹑前诸计及四科结语。引昔难今请示中道也。

文承前义自问发心。咄破缘心。会见归心。托见精显真见。破妙觉不属因缘已。次破阴界入处。不属因缘故。

阿难复执常说因缘以兴四大和合之问也。意谓妙觉是寂灭法。是第一义。不属因缘。已闻命矣。阴界入处是生灭法是第二义。定属因缘。云何世尊例皆摈弃。

蹑陈疑难

阿难白佛言。世尊如来寻常谈说和合因缘。一切世间。一者根身即众生情世间。二者器界即无情器世间。皆各具种种变化。皆因四大和合发明。是因缘生。

地水火风于诸世间能作大事故名为大。体相形量遍诸方域成大事业。是为大义。能灭能增能损能益体有起尽。是为种义。大智度论云地是坚相何以成性。以相积习成性。譬如人嗔日夕不已。则成恶性。或相性异如见烟知火。烟是火相而非火也。或相性不异如热是火亦是火性也。

但应摈弃自然。不应摈弃因缘。云何如来今日将自宗之因缘。与外道之自然二俱排摈。拨毁曰排。斥逐曰摈。若昔日之不摈是。则今日之摈非。若今日之摈是。则昔日之不摈非。且昔日之不接似堕有见。今日之摈似堕无见。既落一偏。殊非中道。似属戏论。亦非了义。观排摈二字是总前四科而起疑也。我今不知。斯双非之义旨所属何教。

正请今妙惟垂哀怜愍济开前真俗未了之义。示我众生融即双泯之中道。无了不了无待所待之了义。令得绝诸对待之无戏论法。

中道则不属二边。了义则显明究竟。万法因缘而生正属有门。戏论权应初心之言。而当机反执为了义。今时剖相出性。妙性不滞有为。故非因缘。不堕无为故非自然。正中道了义。当机见其一切排摈。反认为偏空戏论。此乃溺有滞空之习气也。前于示见处疑一性。今闻阴入处界疑万相。性真相妄已悟。性相不二未悟故也。

喻责引权难实

问。此经阿难先后三度执因缘。而世尊亦三度逐破亦有异乎。答曰。三问三答各有深旨。由阿难向所熟闻熟习者。小乘因缘法。不知世尊是对初机而说十二因缘。正为引入大乘之本。故因阿难请妙奢摩他三摩禅那时。而世尊即乘其便而渐引之。阿难始执妙觉性为因缘。世尊乘机即与发明成就四缘之见。尚不及真见。此借因缘引入妙奢摩他。虽悟本觉妙明性非因缘。犹不知幻妄称相其性元真。故世尊破阴入处界本非因缘。此借因缘引入妙三摩。阿难亦乘机引常说因缘为难。而世尊答以七大周遍。本如来藏。是借因缘引入妙禅那。是名中道了义也。获本妙心说偈赞佛。希审细惑及至下文示三缘断故三因不生。阿难复执因缘以问世尊。以空假中三微细收来喝散。曰本然非然。和合非合。合然俱离。离舍俱非。此句方名无戏论法。此借因缘以尽妙禅那之馀疑。故曰因缘所生法。我说即是空。亦名为假名。亦名为中义。此即一心三观之深旨。皆藉因缘发明。如来为一大事因缘出现于世。盖如此。尔时世尊告阿难言。汝昔日爱乐小乘。故为汝说因缘和合诸小乘法不了义教。今汝先请定厌离声闻缘觉诸小乘法。发心殷勤请求无上菩提。故我今时为汝开示大佛顶一心三观第一义谛。此为圆融无碍中道。远离因缘自然二边。唯一实相谛即实相也。如何不荐复将昔日所闻世间幻妄称相。有名无实之戏论妄想因缘而自缠自绕。不能顿舍耶。且人称汝多闻第一。汝虽多闻但会谈玄说妙。未能亲证圆妙实理。及闻真谛不能信解。如说药之人熟读本草。记持名色。而实未亲见其药。及乎真药现前。拈示不能分别反生疑惑。如佛将第一义谛示汝。汝不能识。如来说为真可怜愍。

诫听许说汝今谛听然此第一义谛。离言说相。离心缘相。本不可分别不可开示。今汝既以戏论妄想因缘而自缠绕。吾当以四无碍辨于不可分别开示中方便为汝分别开示。当知此番开示不独令汝通达实相。亦令当来修大乘者通达第一义谛实相。实相者即指七大幻妄。本如来藏。此明说法利益深且远也。

承听阿难默然承佛圣旨。

牒前问辞阿难如汝所言。四大和合。发明世间种种变化。正为阿难向来执定世间种种诸变化相。皆因四大和合发明一问。世尊说阴处界入本非因缘自然。遂生疑问而反指世尊两摈为偏。则其述执可知。故世尊先以法则指定。汝之四大和合发明世间种种变化大性。本如来藏不变随缘。不同虚空之自顽。随缘不变不同火轮之速迁。不堕二边绝诸戏论。示阿难了义之的旨也。七大以循业发现破非和合。显非不和合义。以清净本然等破和合。显非和合义。

立非合法喻阿难若谓彼四大之性本然寂灭。体非与四大之相和合者。是性居相外。则不能与诸大杂和。犹如虚空不和诸色。而人之身必四大和合方成我体性。能随缘说不得非和合诸物皆然。若四大不和合者。则诸物不成矣。此即偏于自然。堕于常见。以知不变而不知随缘故耳。

立和合法喻若和合者同于变化。本无今有。起灭不常。故称变化。指世间法说四大之性是本常理。四大之相是有为法。若性相和合则同变化。变化则成始成终。始以成终得名。终为成始立号。既尔始终相成。由生以续灭。由灭以续生。谓之生灭相续。一变则从生而续死。一化则从死而续生。从生续死从死续生曰生生。从死续生从生续死曰死死。如此生死相续轮回六道。如戏童以香旋火轮转。未有终穷休息无可竟矣。旋火非轮。愚人妄执。喻夫理无生死循业发现。愚人不知妄执为和合生死。此则偏于因缘堕于断见。以知随缘而不知不变故。直至下文辨破始终不得相成。非真和合。然后显因缘自然二说皆偏。方知非中道也。

标喻总示

上以空喻不变。未显随缘。以火轮喻随缘。未显不变。故又以一喻喻上喻。而标下法成二美也。阿难。如水成冰。冰还成水。合非合义性相圆融。循业发现理如斯也。夫水本非冰。由寒风鼓击而转水成冰。则冰是假相。水是真体。冰与水无二体也。全冰是水。即假是真。真外无假。故假依真起。岂水之咎耶。过在寒风耳。若智日现前。化无明坚冰而成慧水。岂有二体哉。水成冰者。全真成假也。冰成水者。返妄归真也。冰喻如来藏性。水喻七大。藏性本非七大。由循业发现而转藏性为七大。则七大是假相。如来藏性是真体。七大与如来藏性无二体也。全七大是如来藏。全假是真。真外无假。故假依真起。亦岂如来藏性之咎耶。过在循业耳。性成相者。从真起妄也。相还性者。返妄归真也。冰水之喻可合矣。相既还性。则真妄之名俱为剩语。妙绝双泯。理本如斯。此乃七大之通譬。亦收空火喻中未全之旨。亦尽始终相成之说。而七事俱称大者。一一周遍法界故。

温陵解曰。直示非和不和之理。而起后文。故复召告阿难如水成冰。冰还成水。夫水何和而成冰。冰何和而成水。七大之性不因和合循业发现。如斯而已。

【七大中道章】

大意别释藏体循业发现破和合因缘细执。令悟相性不二。周遍圆体之中道了义也。

标地大性引事显始终不能相成。破和合汝观地大之性不出粗细二种粗为大地。细为微尘。尘之细者曰微尘。细之又细曰极微。微之又微至邻虚尘犹有微相。故又析彼极微至于色边际之尘相犹有相在。又以一色边尘析为七分所成。邻虚尘则微色。殆虚故名邻虚。更析邻虚即实空性。而非色性。则知大地之妄相本无所有也。

穷空不能合色阿难若此邻虚既可析成虚空为终。当知虚空必能出生色相为始。是则可名始终相成真和合相。今殆不然。汝今问言由和合故出生世间诸变化相。汝且观此所析一邻虚尘。若更析邻虚即成空性之终矣。欲合邻虚必以虚空为始。抑亦用几虚空和合而有一邻虚尘。不应即将邻虚合成邻虚乎。若虚空不能合成邻虚。则知虚空不能出生色相明矣。

穷色不能合空又邻虚尘既能析入空者，用几色相合成虚空。若色相不能合成虚空。足知析邻虚不能出生空性明矣。若色合时但能合色非能合空。云何邻虚析成虚空。若空合时但能合空。非能合色。云何虚空出生色相。如是则始终相成。火轮之喻瓦解冰消。反成虚空不和诸色之异喻矣。

纵破和合色者犹可析而为空。空者云何合而为色。如是则不但破其析色明空是假。即向来从空生色之计亦堕矣。以彼不知空生大觉中如海一沤发故也。

示中道了义然色空必何落处耶。以如来藏本具。故从自性来至曰如来。以如如智称如如境。一切众生决无出如如境者。并为如来所摄持。故名所藏。一切众生皆在如来智内。故名如来藏。盖谓汝寻常但知析色为空。元不知如来藏中性色本自真空。不待析色成空也。汝但计合空成色。元不知如来藏中性空本自真色。不待合空成色也。若奢摩空藏全空泯色。但曰真空三摩。不空藏全色泯空。但曰真色禅那。空不空藏空有不二性相一如。故曰性色真空性空真色。以此法性身法性土。清净本然周遍法界。由性色全是真空合无所合。不堕于有相之幻染。故曰清净。性空全是真色。非合而合不堕离有之空寂。故曰本然清净。则非因缘所转。本然则非和合所成。因缘和合生者有形碍方所。不假因缘相合起者故尔周遍法界。但随九界众生心有染净。应所知之量有大小有善恶。故各随其心各应其量。各循其业而发现行。

结破世间凡夫无知将如来藏惑为因缘及自然性。转如来藏而为识藏。转法性身而为根身。转法性土而为器界。惑为因缘堕于断灭。执为自然堕于死常。皆是众生识心分别计度所生。但有言说都无实义。此二句是真正开示众生中道了义无戏论法。与后文合然俱离等相照应。真妄双泯禅那妙绝之义。何等亲切。因缘自然之执遣矣。世尊说法初未尝离因缘自然。但善用因缘自然耳。又何摈弃哉。

药山因施主施裤提起示众云。法身还具四也无。道得与他一腰裤道吾曰。性地非空空非性地。此是地大三大亦然。山曰。与汝一腰裤。此是悟入样子也。

合辙设问。上文阴入处界已显本如来藏。与此中所显如来藏是同是别。答法虽同而义则别。法同者以五阴即色心二法。入处界即根尘识三。五大是尘。见大是根。识大是识。故曰法同。然三科中所指如来藏是指薪以告其有火也。指井以告其有水也。指鞴以告其有风也。指芥孔以告其有空也。即所以判空如来藏。七大所以显如来藏者。是充薪火之量与大千世界之量等。充井水之量与香水海之量等。充鞴风之量与毗岚风之量等。充芥孔之量与无边虚空之量等。乃至充娟飞蠕动知见之量皆与佛知见等无差别。故总目之为大。其义有不同也。即他解所判不空如来藏也。科虽不同词义善矣。

标火大性阿难火性本无有我。我者主宰之义。无我者即无一定体性。但遇物成形。故寄于诸缘。而似有我非真和合。

事引验明汝观室罗筏城中。未食之家。欲炊爨时。手执阳燧日前求火。而有火出。崔豹古今注云。阳燧者以铜为之如镜之状。照物则影倒。向日则火出。以艾灶之也。淮南子云。阳燧火方诸也。论衡云。于五月丙午日午时。销炼五方石圆如镜。中央洼。天晴向日则火出。此明寄缘出火之意。故欲爨之人日前求火而有火出。

牒问词引事破和合阿难若以火性名和合而生者。要各有体方堪和合。如现前我与汝一千二百五十比丘今和合为一处名和合众。千二百之众虽然总为一众。诘其根本各各有身。皆有所生氏族名字。如舍利弗云鹙子。婆罗门种。云净行劫初种族山野自闲。是故人以净行称之。后世即为姓也。优楼频螺云木瓜林名也。家于此故因以为名。迦叶波种云饮光。乃至阿难亦是瞿昙种姓。是种族即此分开各有身名族姓和合名一众。虽真和合而各归其根本。而最胜和合之名。依然幻妄。

审辨无生阿难若谓此火性因和合而有者。则彼手执镜执艾于日前求火而有火出。诘其根本火从何来。此火为从镜中而出。为从艾出。为于日来。阿难若谓火性必从日来者。自能烧汝手中之艾。凡火所来之处。一切林木皆应受焚。而今林木如旧。是火非从日来明矣。若谓火性从镜中出者。自能于镜出然于艾。镜体何故不镕。且屈柄纡汝手执尚无热相。岂火大性有时寒凉乎。寒则于冰无异。云何融冰而成泮水耶。境能融泮而无熟相者。火非镜出矣。若生于艾则独艾可生。何藉日镜光明相接。然后火生。

令谛观汝又谛观镜因手执。日从天来。艾本地生。此三物各有处所。火从何方游历于此。凡言和合者必众物杂和一处方名和合。今者日镜相远非和非合。不应火光无从自然有耶。必有本也。上义不出中论四性。日镜艾属他性。火是自性。艾与日镜光明相接是共性。无从自有是无因性。前后七大之破皆不出此。日性俱为破故。

示中道了义

既非和合又非自然在于何所。前言汝言不知已为汝说。今汝犹不知如来藏中性火真空。性空真火。性相圆融体用互摄。火即相也。性火者性相不二也。性火真空者。性本空而全性即火。是名真空。非顽空也。性空真火者。性不空而全火即性是名真火。非妄火也。所谓色即是空。空即是色。火即是空。空即是火。世尊首示之曰。如水成冰。冰还成水。清净本然周遍法界。即万法而不变。故曰清净本然。称一性而随缘。故曰周遍法界。由其性体圆融故。相周无限。但随凡界众生心有染净。而如来藏性应一切众生所知大小之量。循一切众生所造善恶之业。而发其依正二报。种种不同之现行。令一切众生随分受用。宁有限量乎。如摩尼宝珠随方应色。宁有图度乎。乌刍瑟摩从此悟入也。阿难当知世人一处执镜众生所知量也。一处火生则应一众生所知量也。遍法界执一切众生心所知量也。满世间起应一切众所知量也。如来藏性起遍世间宁有方所乎。有现不现者循业发现也。

结破世间凡夫无知。如来藏性不变随缘。惑为因缘性。及不知如来藏性随缘不变惑为自然性。故有汝谓云何如来因缘自然二俱排摈之问。皆是颠倒识心分别计度。须知如来藏性言语道断。心行处灭。世间戏论非可得入。但有言说都无中道实相了义。

标水大性阿难水性湿而不定即无我意。决则流。壅则息。体固无恒岂有我哉。

引事验明如室罗城中迦毗罗仙云黄赤色。斫迦罗仙云轮。及钵头摩云赤莲花。诃萨多未详。此等诸大幻师四者皆外道中仙人修长生善幻术者也。幻师者佛以长生不真故斥为幻。于定或睹日月轮。或见红莲花及黄赤色。因是名之。故楞伽云。譬如日月形钵头摩深险如虚空灰烬。外道道通禅是也。为修幻术故求太阴精水也。用和幻药。是求长生服食此亦未见得长生者。纵或有之。亦非真实。百中无一也。然又致福者少。而召祸者多。如汉唐之君。往往服此而暴亡者。不啻十数。佛以先见之明。斥为幻药也。是诸师等于望夜月满名白月。月正中时名昼。此时手执方诸。方诸阴燧。取水珠也。淮南子曰。方诸。见月则津而为水。高诱注曰。方诸阴燧大蛤也。熟拭令热以向月。则水生也。许慎注曰。诸珠也方石也。今此方诸取彼为证。以此方诸承接月中之水。

审辨从出无生此水为复从珠中出。空中自有。为从月来。阿难。若谓此水从月来其月在天。岂尚能远方令珠出水。纵若月临珠而水出。则月所经林木皆应吐流。月既有流。则何待方珠所出水也。若所经林不流。明水非从月降明矣。若从珠出则此珠中不分昼夜。常应流水。何待中宵承白月昼。诸法现前而水出。非珠出明矣。若从空生。空性无边。水当无际。从人洎天。皆同淹溺。云何复有水陆空行。皆不受溺。且幻师求得非空生矣。

令谛观

汝谓世间四大和合发明诸变化相令推三处无生。汝更谛观月从天陟。珠因手持。承珠水盘本人敷设。如众各有氏族。水从何方流注于此。月珠相远非和非合。不应水精无从自有。

示中道了义。

地性火性我已示其落处。今水性汝尚不知。亦是如来藏中性水真空。性空真水。清净本然。周遍法界。随众生心。应所知量。心以根性言。量以心知言。随其根性所致莫不满其分量。一处执珠一处水出。遍法界执满法界生。生满世间宁有方所。水性无我循其方诸等业发现。正是周遍义。月光童子从此悟入也。

结破。世间无知惑为因缘及自然性。皆是识心分别计度。但有言说都无实义。

标风大性阿难。风性无体动静即循发义。不常者风以动为性体。以静显动。如摇曳则动。不摇则静。

引事验明汝常整衣入于大众。僧伽黎云杂碎衣。剪碎制成条相多故。有二十五条衣。角动及傍人则有微风拂彼人面。此循发也。藏心中本具风性。无缘不显。

征辨无生此风为复出袈裟角。袈裟此云坏色衣。与俗服有异。为复发于虚空。为是生彼人面。阿难。此风若复出袈裟角。衣乃名风。即今披衣汝乃披风。风不可系。其衣飞摇应离汝体矣。若谓衣不离体。动则风出。静则风潜。我今说法会中垂衣不动。汝看我衣风何所在。今见衣而不见风。不应衣中有藏风地耶。既衣动不离体。衣垂无所藏。不从衣角生矣若生虚空。汝衣不动之前何因无风可拂。且尔空性常住。风应常生。若无风时名为风灭。虚空亦当随灭。灭风可见风济则众窍皆空也。灭空何状空灭应无状貌可见。何苍苍之色常住。虚空若有生灭是可作法不名虚空。既名为之常住虚空。云何执有灭之风从空而出。是为名实不相当也。风生于空是凡小之执。故详辨之若谓此风不从自己整衣而生。生于被拂之人面者。从彼面生当应顺来拂汝。自汝整衣。亦应顺拂彼面。云何复说风生彼面。而倒拂彼面耶。既无倒拂之理。则非彼面生矣。

令谛观三处无生。汝审谛观。整衣在汝而。不飘去面属彼人而风不倒拂。虚空寂然不参风之流动。风自谁方鼓动来此。风之流动空之寂然二性相隔非和非合。既非和合因缘。不应风性无从

自有耶。

示中道了义

我已三番开示。汝宛不知。如来藏中。性风真空。性空真风。

麻谷使扇次。僧问风性常住无处不周。和尚为甚么却摇扇。谷曰。汝祇知风性常住。且不知无处不周。僧曰。作么生是无处不周。谷j却摇扇。僧作礼。谷曰。无用处师僧。着得一千个有甚么益。此方是知性风者。今此风性真l空性空清净本然。性风真风周遍法界。既尔周J迥云何摇扇则有。不摇则无。当知风性不动。动属诸缘。随众生心。应所知量。阿难。如汝一人微动服衣之缘有微风出。遍法界有拂衣之缘。则满国土风生。周遍世间宁有方所。凡夫粗知移山吼木偃草兴波者风。二乘粗知观世动时观身动止。观心动念者风。不知性风。外则遍界拂衣。内则一众动念。性空真风循业发现。琉璃光法王子从此悟入也。

结破世间无知。惑为因缘及自然性。惑即是执。若执定自然此风只合常生。何得紧漫不定。动静不恒。是知悉从缘生。又推诸缘和合成事各各不有。和合亦无。缘缘之中俱无自性。但是心动反推自心。亦不有动。以心无形起处不可得。即知皆从真性起。若真性不起。目见真性遍十方界。性合真空。故曰性风真空。性空真风。

故龙胜云。地若是坚相。不应舍其相。如凝酥蜡蜜树胶。融则舍其坚相。堕湿相中。金银铜铁亦复如是。如水为湿相。寒则转为坚冰。如是等种种悉皆舍相。又云若火实有热性。云何有人入火不烧。及人身中火不烧身。云中水。火不能灭。以火无有定热性故。神通力故火不能烧身。业因缘故五藏不可热。神龙力故水不能灭。若热性与火异。火则非热。若热性与火一。云何言热如火性。如是馀性亦如是。有论云。若地性是实则不可异。法身菩萨能变大地为金地种顿失。则岂真实水性。若实则不可异。天人见水谓是琉璃。饿鬼见水谓是火。鱼见是室庐。则岂有实乎。火性是实则不可易。树提伽生于火中。又西国有布以火浣之鲜明．名火浣布。则岂是实哉。风性是实则不可易。列子御之而行。舟得其便而驾。则岂是实。如无智人谓地等诸法以为实。圣人慧眼观之皆是虚诳。譬如小儿见镜中像以为实。欢而欲取。大人观之但诳惑人眼。诸凡夫见和合而成谓为实地。有天眼者能散此地但是微尘。慧眼分别虽散此地实不可得故知无实。地水火风亦非眼见实地水火风。要知盘山云。三界无法何处求心。四大本空佛依何住。璇玑不动寂尔无言。觌面相呈更无馀事。皆是识心分别计度。但有言说都无实义。

标空大性阿难。空性广博包融。元无大小方圆之形。非因缘也。或有方圆形貌亦非自然。因色显发也。

引事验明如室罗城去河遥处。诸刹利种王族及婆罗门此云净行。洁白自居安闲守道。毗舍商贾也。首陀农夫也此西天之四姓。兼颇罗堕利根也。旃陀罗屠者也。屠杀人畜。故西国淫杀同贱。杀者犹目为恶人。国法令其摇铃执帜警人异路。不与良民同行等馀族性。去河遥远地无水也。新立安居地无井也。因之凿井求水出土一尺。于中则有一尺虚空。如是乃至出土一丈。中间还得一丈虚空。可知虚空无形因色显发。虚空浅深随出多少。

审辨无生此空为当因土所出。因凿所有。无因自生。阿难若复此空无因自生。未凿土前何不无碍。唯见大地。迥无通达。未凿无空。明因凿有。何成无因。如此当悟无生矣。天如曰。虚空既未凿之先原不见空，则必土出而后成空。若因土出而后有。则凿土出井之时应见土先出而后空入于井。如开池引水者可也。然土出可见空入何相耶。若土先出而后无空入之相者。云何计虚空因土而出耶。或必土有出入空无出入者。若空无出入则土未出时应即有空。而空土一体。元无异因。无异则同一体也。既同一体则土出井时虚空何不从井出。今见土出不见空出岂无异耶。若谓此空因凿而出者。则应随手凿出虚空。应非出土。若谓不因凿出凿自出土。云何井中得见虚空。又非不因凿而出。

令谛观汝更审谛其实又加谛审毋浮察也。重重谛观必欲见其端的。正见慈尊悲心极切。言言为人。凿无生机从人之手随方运转。土无自出因凿地移出。如是虚空因何所出。无因非是实法。故不取例。从来凿空虚实不相为用。非和非合。不应虚空无从自出。

结定空大若此虚空无乎不在。曰性圆周遍。体非和合曰本不动摇。

正脉曰。若此二字承上说。下圆周遍三字重一圆字。寻常论空亦言周遍。有色法碍即不圆满。是言周遍而非究竟圆周遍也。今言空性圆满色不为碍。故曰圆周遍。此句结即一性真不动摇者。盖周遍表非此有而彼无。彼有而此无。圆满意也。不动表其非先无而后有。今有而后无。常住意也。此句结离诸幻相。

会成五大当知现前地水火风均名五大。此新会之名。性真圆融即性圆周遍。皆如来藏本无生灭。即前本不动摇。此会其体也。现前者触事而明勿他求也。

吴兴曰。四大后所以点空均名五大者。盖诸经常谈惟四而已。此既异彼。故特言之。见识二大亦此义也。通名大者。且依事立。智论云佛说四大无处不有故名为大。若言大性周遍必须指事即理。摄末归本。不可名而名之。是谓如来藏也。直以藏性释大者局也。

深心痛责阿难汝心昏则情识常暗。惑于因缘迷则动惑于邪溺于自然。故执四大和合不肯舍其旧习。不悟四大元如来藏。非和非合非不和合。当观虚空大性为出为入。为非出非入。若悟虚空周遍不动非出非入。即悟四大圆融常住。非和非合非不和合矣。

示中道了义汝何愈说而愈昏。全然不知如来藏中性觉真空。性空真觉。当先性空真觉。此指空性真源随相立名。则为无边虚空觉所显发。超越世间出世间分别法相。故先名觉元体。清净本然周遍法界。随众生心。应所知量。阿难。如一井空。空生一井。十方虚空亦复如是。圆满十方。宁有方所。循业发现虚空藏菩萨从此悟入也。

结破世间无知。惑为因缘。及自然性。皆是识心分别计度。但有言说都无实义。

标见大性阿难见觉无知上五大及色香味触法皆八识相分。今见大及五根属八识之见分。亦名见精。会归见相之见性。此见性元是妙用之智光。本无对待。常居现量。故曰无知。又见性是胜义根。但能映色无别分析。故曰无知。然而见性无体。因前尘色空显发方得有知。

引事验明如汝今者在祇陀林朝明夕昏。昏明由旦夕耳。设或居于中宵。通指夜间说。白月之夜则光。黑月之夜便暗。则此明暗等相因见分析。所谓尘由根有。即后由尘发知。以根尘各无自性。藉缘得兴。

审辨无生此见为复与明暗相并太虚空三者为同一体为非一体。或同非同或异非异。阿难。此见性与明暗空为同一体耶。若复与明与暗及与虚空元一体者。则明与暗二体互替相亡。暗时无明明时无暗。若见与暗为一体者。正当明时暗相已灭。则见亦消亡。若此见性必一于明。暗相现时。见当随明灭却。灭则云何又能见明见暗。若明暗殊。见无生灭一体云何成也。此见性与明暗空三为非一体耶。若此见精与暗与明并太虚空异体非一体者。牒语中补虚空一语。汝之见精离明暗及与虚空分析见元作何形相。良由见性离明离暗及离虚空是见元同龟毛兔角。从有见名本无自体也。然又见与色空非一体者。则见与明暗虚空三事俱异。从何立见。若欲遍立必受相亡。是故非一又不成也。此见或同耶或异耶。明暗色空性相违背。云何而言或同。离彼明暗及空三事元无见体。云何而言或异。两或字即是两亦字。双亦又不成也。此见性非同耶。然分空分见。本无边畔。云何非同。明暗色空相有迁改。而见暗见明之性非有迁改。云何而言非异。非同非异之双非又不成矣。前列文中双或双非各成一句。今释文中开二或二非。为双亦双非之义。

令谛观汝更于此同异之中细审。加以微细审详事理落处。先则审观真谛之理。见精何起。次则审观俗谛之事见精何有。明从太阳。暗随黑月。通属虚空。壅归大地。如是见精因何所出。见本觉照空本顽钝。二相相反。非和非合。不应见精无从自出。

会成六大

必欲作此会者以见相二分元是一体。故令悟本真也。若见闻知。性圆周遍。本不动摇。当知无边不动虚空。并其有起灭迁谢动摇之地水火风。均名六大。性真圆融。皆如来藏。本无生灭。求其动与不动对待俱不可得。即中道了义实相也。

责破阿难。汝以妙性未断变易。尚在沉沦。于因缘中不能自出。不能悟汝之见闻觉知。本如来藏。标文中但标一根。破中单破见性。令影带结也。汝当观二字与上不悟二字。相应义如前释。但前不悟动摇之四大不动之虚空。使悟动之四大而同空不动。又恐不悟见大。重令当观此见闻觉知之根为生耶。为灭耶。与前五大之尘明暗虽殊。见无生灭。为同耶。明暗相背不可为同。为异耶。离三元无不可为异。为非生灭耶。离明离暗及离虚空是见元同龟毛兔角。为非同异耶。分空分见本无边畔。见暗见明性非迁改。

若悟此见闻觉知藏性圆常。非和非合非不和合。总是法身全体。前汝于万象前不能剖出是非是见。及此诸物象。与此见精元是何物。及闻见见非见。重增迷闷。我已发明。到今还不了见精落处耶。

示中道了义汝曾不知如来藏中性中之见本即觉之光明。本觉之精即性明之见。前四大性色真空。用空字因空显色空大。性觉真空用觉字。因觉显空。此见大。性见觉明用明字。因明显见。下识大性识明知用知字。因知显识。皆不变随缘。故通约性说。此见性境如第二月。不离真月。性发为见。觉发为明。觉者见之精体。明者见之照用。如灯有光灯乃照之体光乃照之用也。即觉即明随缘不变。故曰清净。用无造作故曰本然。体无方所故曰周遍法界。今云见体周遍。前云五种见量者。但随众生心应所知量。岂眼为见哉。例推之如一见根见周法界。则知此耳之听根。鼻之嗅根。舌之尝触身之觉触。意之觉知之根本。皆真如性所具之德相。大智慧光明故能昼夜常然。灵明不昧。总一妙德莹然。周遍法界。圆满十虚。宁有方所。而汝执为大小舒缩耶。不知此等皆是循业发现。岂真闻真见也。大势至菩萨从此法门悟入。

结破世间无知。惑为因缘。及自然性。皆是识心分别计度。但有言说。都无实义。合论曰。地水火风而依于空为五法器界也。见闻觉知而依于识为五法根身也。根身器界共十法。今以性言之盖十大性也。而经但曰均名七大者何。曰地水火风空器界之形貌者。故件件而详叙之。至于见闻觉知识根识之名言者。故但以见觉及识略之为七也。故云见觉无知清净本然周遍法界。而使叙曰如一见根见周法界。听嗅尝触觉触觉知。妙德莹然周遍法界。及观下文诸圣证成三科七大之性。名二十五种圆通。至大势至法王子与其同伦二十五菩萨。则曰佛问圆通我无选择。都摄六根。净念相继入三摩地．用以印成见闻觉知依识为六根。无所选择。则十大性无疑碍也。

标识大性阿难。识性本无源头。因于六种根尘相引妄出。若离根尘则识性如空中华。本无所有。可见无源也。源是喻如水有源则混混不竭。今识如水无源有雨则流。晴则涸矣。

引事验明

识藉根尘妄出。前五识但有随念分别。六识方有计度分别。汝今遍观此会圣众。即尘相。用目循历即根相。初一揽境其目周视圣众汝之见根。但如明镜。诸圣众如镜中所现之像。是镜无别分析其影相。一根照境如此。馀根皆然。此五识随根照境自然有一分了别之性也。汝识于中次第标指。乃第六同时意识与五根同时俱起者。又名明了意识。起计度分别。云此是文殊。此富楼那。此目犍连。此须菩提。此舍利弗。

审辨无生此识之了知性要且根识难辨。为生于见根。为生于尘相。为生于虚空。为无所因突然而出突者。说文云犬从穴出谓之突。故字从穴从犬。以明无因忽出之意。阿难。若汝识性生于见中。如无明暗及与色空之时。当何如生。四种必无元无汝见能生。见性尚无有体。从何而发所生识耶。为生于相耶。若汝识性生于相中。不从见生。彼之尘相相不自相。因根显相。若无见性则不能显诸尘相。既不见明亦不见暗。明暗不瞩。即无色空。尘相自无。彼能生相尚且全无。所生之识从何发耶。为生于空耶。若谓识生于空。则非相非见。非见无辨。自不能知明暗色空。若非相灭缘。见闻觉知六受用根无处安立。处此非相非见之二非。唯是一空。空则识既同无。若必有识则非同物矣。又不与相偶。纵发汝识。欲何分别。识从空生不可得矣。此识无所因突然而出耶。若无所因突然而出者。何不日中别识明月
令谛观

上来为汝辩明矣汝更细详微细详审。见托汝睛。相推现前之境。则此前尘可有相状。而汝识成有分别。不有相状。而汝识成无分别。知根知尘历历分明。如是识缘。因何所出。识是了别之性故动。见但映色无别分析故澄。澄即静义。动静二相非和非合。其馀闻听觉知亦复如是。要见此六种识心因何而有。不应识缘无从而自出耶。

结本大圆体若此所推眼等识心本然。来无所从。即是无生。无生即是圆体。当知本识了别与见闻觉知六根各各本性圆满湛然。既称圆湛则其性亦非从所出矣。正观曰。见闻觉知常自六根。令加了别正自六识。虽举识心根亦俱矣。
会成七大

此识与见兼彼虚空地水火风亦复圆湛。均名七大。前会相归见。此会相见归识。总为根尘识性真圆融。皆如来藏。本无生灭。名中道了义无戏论法也。

激悟阿难虽断见惑。思惑犹在。纵伏思惑。无明尚远。故称汝之用心粗浅轻浮。不肯深入。佛故勉之。若不悟前依见闻发明。了知六受用根本如来藏者。汝应观此六处识心为同。不应用中相背。为异不应性中相知。为空不应现有分别。为有不应了无踪迹。为非同生佛一体。非异凡圣差珠。为非空睹之无所。非有呼之有声。

详夫此识异不离同。同不外异。即异即同。非同非异。不可得而同。不可得而异。求心不可得。故应说空。幽灵不竭故应说有。有不碍空空不外有。即有即空非空非有。不可得而空。不可得而有。有则万德齐彰。空则一尘不立。唯一如来藏体。则空也有也。同也异也。非同异也。非空有也。无适而非藏性。识性如是。则见大亦如是。空地等四大亦如是。世尊大慈善权究竟。阿难岂不悟此。盖为众生故作弄引耳。

示中道了义汝元不知者。从前元犹尚宛然曹不知反此元不知。皆阿难自云。我今不知斯义所在。而发言我前来斥破非心汝则矍然不知。如此重重开示至今元旧不知。如来藏中本性之识。即妙明之真知。本觉之明。即性真之识体。而汝前来所明妙觉动性湛然不动遍周十方法界者。即是此物。见后赞词。汝今直下了然便能含吐十方虚空。上六皆曰清净本然周遍法界者。明相非因缘自然也。今日妙觉湛然遍周法界者。明等妙二觉异熟空也。上圆满十虚。单显体大。此含吐十虚。兼体相用也。其体如此吐放也。含卷也。从体起用曰放。体遍而用亦遍。摄用归体曰含。用周而体亦周。宁有方所而反执为色身之内耶。当知根身内外总是循业发现。弥勒菩萨从此法门悟入。初示奢摩破心七处。皆结云处。次示大陀罗尼。答三摩曰当处发生。随处灭尽。今云禅那会明七大。则曰宁有方所。此三皆由心目所在一句根本。向后因明立所。见所之由。入流亡所。除所之由。所之一字迷悟之关也。
结破世间无知。惑为因缘。及自然性。皆是识心分别计度。但有言说都无实义。
【悟心章】
大意蒙佛开示销除倒想。顿获法身说偈以酬法乳。誓度未来也。

叙悟尔时阿难及诸大众。蒙佛如来微妙开示。三科七大即相即性。本自不生。今亦无灭。生灭去来。皆如来藏圆满不动清净本然。此是如来宣胜义中真胜义性。身心荡然。得其自在。心空无一纤之挂。身空无一毫之碍。尊者始请三名之法。未穷一心之真。佛答三摩之法。具足三名之妙。心法不二。即是微妙开示也。

前奢摩中开示我等奢摩他路。三摩中开示我等觉心明净。禅那中开示我等中道了义。多方开示。总不外乎根生识三。即于奢摩中。咄此非汝心。如是见者是心非眼。见与见缘并所想相如虚空花。皆为破妄显真。以世尊破心之后。阿难有云。何得知是我真性之请。世尊托见精以发明。故发轫之初。即曰见性周遍。非汝而谁。由此一语或认相为见。或认见为相。种种淆讹。惶惑不定。故世尊示乏曰。此见及缘元是菩提妙净明体。阿难由此一语。连认定此见性即是妙觉性。故领悟云。诚如法王所说。觉缘遍十方界。湛然常住。性非生灭。世尊见其认定是真。则又曰。见见之时。见非是见。正是你无柱杖子。我与你柱杖子。你有柱杖子。夺却柱杖子。阿难由此重增迷闷。世尊复示之曰。此见尚属业识。当业轮转。若能远离诸和合缘及不和合。则复灭除诸生死因。圆满菩提不生灭性。清净本心。本觉常住。至此阿难已知见性是妄。妙觉性

是真。然不知此妙觉性毕竟在甚么处着落。世尊复恐离波求水。离像索镜。故不待请而复示之曰。汝将谓我前所破见精为非真。而如来藏妙觉性为真乎。然欲识妙觉性又不得离却见闻觉知阴入处界也。故复指阴入界处一一皆如来藏。一一皆周遍法界。盖自发明地大以至识大。妙觉湛然周遍法界处。阿难方蓦直省悟。故知阿难之悟。实由如来见性周遍一语为发机。而后有诚如法王所说。觉缘遍十方界之一信。由此一信佛用许多宛转。东敲西击挑其悟门。直至妙觉湛然周遍处。忽然斗上阿难旧时机筈。不自知其跌然而起。非微妙开示而何哉。

悟心广大是诸大众总领妙觉湛然常住真心。向者一切世间十种异生。同将识心居在身内。今者各各自知心遍十方。含吐十虚。言自知者向是藉佛语而知。今方自肯自信为自知也。向者见量极于初禅。今者见十方空。如观手中所持叶物。

悟法唯心

向也为物所转。分大分小。见舒见缩。认见为物。认物为见。惶惑不定。今则见一切世间诸所有物。皆即菩提妙明元心。向也认昏昏扰扰相以为心性。决定惑为色身之内。今则己知心精遍圆含裹十方。此心空也。

反觉遗身反观父母所生之身。犹彼十方虚空之中。吹一微尘若存若亡。如湛巨海流一浮沤。起灭无从。不复弃海认沤。认沤为海。此身空也。

妙获元心

向者不知真际所诣。不知寂常心性。不知身心颠倒所在。不知见性是心。不知阴处入界是如来藏。不知七大是法界性。今则一一了然自知毫无疑惑矣。向也世尊与我发明宝明妙性元所圆满常住心地。徒获此心未敢认为本元心地。今则获本妙心。常住不灭不待认矣。此正阿难※地一声时悬崖撒手处。所谓秤锤移到彻稍头。忽然拶落番筋斗。

阿难说偈赞述礼佛合掌得未曾有。于如来前即以所悟所见处说偈赞佛。妙湛总持不动尊。阿难闻七大遍周。因悟如来所示大佛顶首楞严王。即是一心三观之体。三德三身亦兹具足。略推之即诸法而不染曰妙湛。即诸法而不失曰总持。即诸法而随缘不变。不变随缘曰不动。由清净名妙湛性也。由周遍称总持心也。由本然称不动尊。即心性不二也。所谓妙湛者，即前文所说性净明体。菩提涅盘元清净体。元是菩提妙净明体。圆觉所谓一身清净故多身清净。乃至十方众生圆觉清净是也。此当奢摩他义。总持者。即前文所说圆妙明心大陀罗尼。三科本如来藏等。圆觉所谓根尘四大。乃至陀罗尼遍满法界是也。此当三摩钵提义。不动者即前文所说常住真心。即是不动真如。即是实相。七大性圆周遍。圆觉所谓虚空如是平等不动。当知觉性平等不动是也。此当禅那义。尊者悟知如来证此七大之性。而成三身之佛。故目之为妙湛总持不动尊。非谓三十二相称尊也。

赞法首楞严王世希有。亦由即幻妄而得究竟坚固之体。故又目之为首楞严王。不得以破有称王也。即世出世间最上希有奇特事。我初不解。一见如来三十二相形体映彻作奇特想。作希有想。今日乃知世尊之希有奇特不在三十二相也。

破妄证真消我亿劫颠倒想。不历僧祇获法身。向以缘尘分念念生灭者。为清净心。不知妙湛之体为清净心也。向以身为总持。而心居身内而不知心精遍圆含裹十方者为总持也。向以阴入界处为生灭法。地水火风为变化性。而不知即是不动周圆妙真如性。皆昔日颠倒妄想。令我不劳未来经历阿僧祇劫即见如来大佛顶相。平等法身。何幸如之。正是过得桥来崖上行。始觉浑身泥水湿。

问。论云三阿僧祇劫修六度行。百劫种相好因。然后获五分法身也。唯识云。谓地前历一僧祇。初地至八地历一僧祇。九地至佛地历一僧祇。然后获究竟法身。何故此中说不历僧祇耶。答。彼约渐修。此约顿悟。以渐修言之则从微至着。自信住行向以至等觉方证极果。书云明则诚矣。以顿言之。则一念不生前后际断即名为佛。书云诚则明矣。故尚不涉其地位阶差。岂历僧祇哉。昔广额屠儿至佛座下无明顿息。乃置刀谓佛曰。世尊我是千佛中一数。佛即印可。夫广额放下屠刀无明顿息。预于佛数。今庆喜法眼清明谓不历僧祇而获法身者宜矣。

发二大愿愿今得果成宝王。佛道无上誓愿成。还度如是恒沙众。众生无边誓愿度。谓觉于佛觉而力行未逮于极果。故不言五分究竟耳。当尊者未见平等法身时。自谓佛一人独得觉性。一切众生悉皆无分。故上不求佛果。下不度众生。今日乃知佛与众生平等无二。故发愿云。愿我今日得果成无上宝王。亦愿还度如是恒沙之众。还字二义。一成佛后还入婆婆度生。二今以大权示堕发起楞严一会。阐法得度有恒沙之多。欲成佛还欲度恒沙之众方取果证。二义皆可说也。

意述将此深心奉尘刹。是则名为报佛恩。慈尊既以种种方便委曲详示。令我得见此平等大法。如此深恩实难酬报。令我办此二种深心。上则承奉刹尘诸佛。下则度脱刹尘众生。以是清净身心普遍恒沙刹尘之愿力。是则名为报答我佛难报之深恩。所谓真龙得水。便会兴波作浪矣。

申明度生之愿

阿难在法华会上畏此五浊国土众生。心怀谄曲。权乘菩萨难行教化。发愿异国持经。今者平兴大愿。伏请世尊为其大愿之证盟。我必于五浊恶世誓愿先入。如浊恶世界中有一众生未得先成佛者。终不于此国土取其泥洹。此亦改玉改步之愿也。

申明求佛之愿

大雄大力大慈悲。言佛是大雄猛之尊。能彻无明之重障。佛有大誓之力。能拔惑业之深根。佛有无量之大慈。能与众生四德之乐。佛有无量之大悲。能拔众生二死之苦。希更审除微细惑。烦恼无尽誓愿断。言我粗惑虽除。根中积生无始虚习。与诸无明分剂头数犹不能尽。故冀世尊大雄大力大慈悲。护持加被。审除我微细惑相。致我五住究尽二死永亡。令我早登无上觉。于十方世界坐大道场。方得全我道力。成十方如来无上菩提矣。

结成大誓

舜若多性可销亡。烁迦罗心无动转。舜若多此云空。烁迦罗此云坚固。即金刚心也。谓空性无体不可消亡。或可消亡。而我金刚坚固之心终不可动转。此即虚空可尽我愿无穷之意。已上一真法界观中空色无碍观。

大佛顶首楞严经贯珠集卷第三终

大佛顶如来密因修证了义诸

菩萨万行首楞严经

贯珠集卷第四

明 金陵华山律学沙门戒润 述

此卷来意阿难信行中人事障为碍。一闻三藏之体以应三观之名惑销心悟。即登圆位。发愿度生成佛以酬法乳。且谙但知心遍未了色遍。特将空比叶物。身比空尘海沤。此叶物等事上正有重疑。故尔希更审除微细惑。为此卷发端。富那法行中人。理障全在。一闻希审细惑悚动中疑。却于叶物空尘海沤上推广山河大地诸有为相。故谓佛虽宣明。令我除惑。今犹未详斯义究竟无疑惑地。特向清净本然理事中连兴四问。一不达生本无生因妄有生。故问云何忽生。二不了真中无妄。觉不生迷。故问佛证真何时复妄。三不了相本无相。诸相虚妄。故问水火相陵灭义。四不了妄本无因突然而出。故问何因有妄。皆由不迭第一义谛而问。佛即许说胜义谛中真胜义性。亦知下文虽示因妄有生。意显无生。循业有相。意显无相。故环师谓山河不复出。水火不相陵。身含十方毛现尘刹。皆胜义中真胜义性。满慈妙辩四兴诚尽究心之极则。庆喜因缘三问。特周见道之幽玄。请示入华屋之门。取使住藏性之宅。佛示二决定义五叠浑浊六根功德。一六义生。击钟验常为修道之自。故有此卷雄文。

【发生章】

大意满慈向无生中起忽生之疑。圆融中起相睦之难。佛以一妄字破尊者认明堕所之所知。令悟不生灭心。合如来藏也。盖阿难以多闻居首。尚在有学。强记为功。满慈以说法居先。是无学人。辩才称德。虽皆义虎称雄。而富那能克究万法生起之幽赜。以明缘生无性之网领为请也。

经家叙仪

尔时阿难偈赞方毕富楼那弥多罗尼子在大众中即从座起。偏袒右肩右膝着地。合掌身业诚也。恭敬意业诚也。而白佛言。语业诚也。

当机赞妙

天上天下唯佛独尊。曰大。断人迷根曰威。开入悟门曰德。以能拔人之倒心。开人之正智。所以为世出世间之尊。上契至理下应群机。善为众生敷演如来藏心。于诸说中更无有上。是为诸胜义中第一义谛。又领即三科七大本如来藏周法界。此皆如来自证法门极难措口。而如来曲徇人情头头显露。令小乘得少为足之众生辈。善用其心悟入如来实相中道了义。一谛之中具足三谛。岂非善为众生敷演如来第一义谛耶。然第一义谛理极玄微。莫能深入。虽则世尊常推说法教化人中我为第一。分别功德论云。说法第一有三事。一说法时先以辨才唱发妙音使众生欢喜。欣然钦仰。二以苦楚之言责切其心。令身心悚肃兴难遭想。三以明慧空无之教。使闻听解。

举疑

以我说法第一之人。今闻如来所说第一义谛微妙法音。信未能融。犹如聋人逾百步外聆于蚊蚋聋人富那自喻。百步喻已居化城。佛居宝所明地位相辽远也。蚊蚋喻佛微妙法音。以蚊当盛夏之际朝则寻幽歇足。夕则舒翅斗风。异口同音至微而不能分。而今逾百步外。本所不见其形。何况得闻其声。是有负佛恩之所推重我也。此不见不闻喻闻不能解与不闻等。如聋人讵能明辨第一微妙寂灭之声乎。只是形容法音所诠微妙之意。佛虽为我等宣明三科性空七大遍周之法。令我除其心外实有山河等相之疑。五大性互阙不周之惑。然我今犹未详斯义所以。不能究竟入于无疑惑地。智之所践曰地。世尊如阿难有学之辈虽则开悟。了然自知获本妙心。见法性身。胜解现前。而根中积生无始虚习。宛然尚在。习漏未除。俱生尚深。亦应尽与拔之。不但有学众疑。即我等无学会中登无漏者。虽然灭尽界内欲漏有漏无明诸漏。今闻如来所说法音。尚纡则不舒畅于心。疑则不了决于事。悔未起于成佛度生之心。况有漏者不疑乎。旧解谓纡者缠绕也。疑悔二心所也。疑属根本悔属不定。即旧修已悔新闻尚疑。二者交缠未决定也。泛叙有疑竟。

牒四科性陈忽生之疑世尊若复世间一切根尘阴处界等皆如来藏清净本然。应非众生界矣。既曰清净则不存一法。无始劫前于不变真常理中。云何忽生山河大地。秽恶器界。并生根身业果诸有为相耶。既曰本然则无今古生灭。云何从古逮今。世界有成住坏空。众生有生老病死。惑业苦三之次第迁流循还往复。终而复始。相续无穷耶。前明幻妄称相。约八识转识现识言。今问忽生约八识业相言。生字跟前诸法所生及能生诸缘当处发生之生字看。盖满慈弃用执体。不了从体起用。故问清净本然者是其证空也。云何忽生者。是其未得不空也。岂非法眼未明哉。下文因了发相从妄见生。正眼观来原无一物。自非拨无法尔本然如是也。

昔长水法师问琅琊禅师。清净本然云何忽生山河大地之旨。琅琊厉声曰。清净本然云何忽生山

河大地。长水有省然本然是性理。诸有为相是事相。富那执性难相。求佛说与始生终续之详。非直怪问其不当生也。佛后始终各答不陈见识二大者。以其无形碍故。

牒五大圆融以陈相陵之疑

又如来说地水火风本性各自充满曰圆。彼此不碍曰融。各无欠缺曰周遍法界。无动无染曰湛然。不相陵灭曰常住。

疑地水难容世尊既谓本性各各圆融周遍法界者可能相容耶。若地性遍土则克水。不客水之周流。若地不常还可客水。地既湛然常住。云何容水。

疑水火难容

若水不遍犹可容火。水性周遍法界。水则克火。火则不生。复云何明水火二性俱遍虚空。不相陵灭。

疑地空难容世尊不特三相有形而为陵灭。即地性与空亦不相容。以地性障碍空性虚通。两不相容。云何地空二俱周遍法界。本性圆融。俱遍者性也。相陵者相也。斯是执相难性。文虽分三总疑有碍而已。

古德谓世谛水火相异。难第一义性相俱融。而我不知是忽生始终。与五大相陵二义攸往。夫尊者不知盖为我辈建言也。如木中具有四大。钻则火现。绞则水出。摇则有风。烧则成土。当其未形之先四大之体不可得。故性中相融。既形之后。四大之用各持世。故相似相克。若定不融。则木中应有水火界畔。若定相融。则应空色不分。若其五大之性是一。随缘之相各分。吾人浅究也。相既分五认性亦五。人之常情。宁怪乎不知是义攸往。幻妄称相。如虚空华本无所有。当体无生。是相之攸往也。何疑忽生一性清净如摩尼珠，随方现色。则有青黄。而珠体不变。是性之攸往也。何疑陵灭。尊者意我工夫中人。但见其湛不知妙湛。故疑忽生。徒知其往。未知无住。故疑陵灭。是以总为代请曰。而我不知是义攸往。旧谓上二问一是圣教相违难。一是世间相违难。

正请除疑惟愿如来宣流大力慈风。说出忽生相续之由。五大圆融之故。开我等二障之迷云。而得见一天之慧日。方到究竟无疑惑地。富那及诸大众作是语已五体投地。钦渴如来无上慈诲。

许说

将酬其问先叙法利诚令善听。当尔渴仰慈诲。时世尊告富楼那。及诸会中漏尽无学诸阿罗汉。前请词学无学双叙。今则兼之。如来今日普为此会宣胜义中真胜义性。法相宗说有四胜义。一蕴处为世间胜义。二四谛法为道理胜义。三二空真如为证德(得)胜义。四一真法界为胜义胜义。据佛后文答万法生续则起于性本二觉。答五大圆融则归于一心。三藏宛然皆一真法界。是乃胜义中真胜义性也。又上胜义指前妙奢摩他三摩禅那超胜三乘。乃会真俗而归中道。故曰胜义。今密回中道遍涉真俗。以显空不空如来藏。所谓清净本然离即离非，是即非即。回真涉俗。妙无不可。故曰令汝会中定性声闻下根也。钝根罗汉耽涅盘乐枯守痴定。如夹冰鱼。不回心向大。故名定性声闻。又谓以定为性。不以慧为性者。及诸不定性人。一切未得人法二空者。得人空则知众生无性。得法空则知诸法无性。此者人空已得未尽得法空。正欲回向菩萨了义上乘。阿罗汉者，上根也。等于有学人天如此等机。令皆闻真胜义。除疑惑地。获唯一佛乘寂灭场地。即本觉果体。万妄本空。一真清净。谓之大寂灭海也。真阿练若。此云闲静处。由人法俱空故名离喧杂。此指楞严大定。是行人安心之地。正修行处者。除此一乘其馀皆是旁岐曲径。今者行人宜尽心焉。

方便教说昔之定性二乘。无性阐提不得成佛。如焦芽败种。今则成归一乘。究竟涅盘悉当作佛。方见大乘至极之谈。故曰正修行处。若谓小乘人说小乘法。为阐提人说阐提法。是断佛种性。是灭法身。是说法人当历百千万劫堕诸地狱。何以故众生之性即是佛性。从本以来无有增减。故知一切法皆是佛法。一切性皆是佛性。当令众生知一切法名为佛性法身。则为正修行处。一乘是教。寂灭是理。修行是行影带于证。四义全收。故特举定性声闻回向上乘。阿罗汉者以彼所证全是业识执为究竟。故定性。不回者与回而未获者。皆未知业识为生死之根本。今闻性觉妙明本觉明妙。妄为明觉。因明立所。是令未回者回。已回者尽所取舍。皆获一乘寂灭场地等。

诫听

世尊将四义摄在一乘性中。益彼无学汝今谛听当为汝说。富楼那等钦佛法音默然承听。

牒问

世尊知尊者抱守因缘未亡法执。而于性觉真空性空。真觉之理不能透脱。故将昔所说法探而告之。佛言富楼那。如汝所言。清净本然。云何忽生山河大地。汝常不闻如来每在法会宣说性觉之体本妙而常明。不因明以有妙也。本觉之用本明而常妙。不因妙以有明也。

贯珠曰。自性觉体妙湛灵明而绝待。非名相妄想可觉也。下句释上本性自觉非有所觉。体自明妙。非因所明不假修以成之也。我常依二谛说法。汝迷解何如性觉本觉。亦可分真如生灭两门讲。

正观云。性觉本觉心体也。妙明明妙德相也。谓此心体离念而灵然不昧。离灵然不昧而寂然离念。故曰妙明明妙。此乃一念未生前灵然湛寂之真心也。盖若一向妙而不明则堕顽空。一向明而不妙则堕妄觉。如下满慈执明堕妄是矣。将欲明妄。故先标真俗立其体。

正脉曰。性本异称者各有诠表。性表一真理体未涉事用故。本表天然本具。不属修为故。但举此者一显无明万法离此无依。二显寂然具定不假妄明也。然就前胜义性讲。性即如来藏性。性觉即中道第一义谛。亦即胜义中真胜义性也。本觉即性体本然不昧之觉。不假修成。如妙明明妙者。性觉是本体。妙明明妙是即体之用。妙是真谛之义。建一切法万有齐彰。故称俗谛。俗是有义照了无遗故称为明。即空而有故称妙有。即有而空故称真空。即真而俗曰妙明。体用相兼故如是也。孤山曰。寂则三谛俱寂。照则三谛俱照。吴兴又补其阙文尤妙。谓三谛俱非寂非照。然则又何妨三谛即寂即照。同时不二妙用随缘。微义方足也。若此会悟则山河大地即性觉之妙有。当机岂以尘眸观之哉。

答富楼那言唯然世尊我常闻佛宣说斯义

上因尊者不知性相是一。故以无修无证之理标定。下文复开有修无修两关审之。

双审佛言汝闻性觉妙明本觉明妙。亦与人称觉称明。如何意会为复性觉妙明寂照双均。犹如明镜本来自明。不假明而明之称名为性觉之妙明耶。为复觉体处染不明。单寂无照。如镜之有尘垢。必假明而明之。方称为所明之觉耶。佛性有三。谓正因缘因了因。天然妙性本自圆成不借功熏名正因。要假知识开发为缘因。从缘修而悟证名了因。性觉妙明正因也。本觉明妙了因也。佛性藉觉功而显。本有假修断而成缘因也。以土二问。一是本然义就真如门问一是因缘义就生灭门问。

单就因缘义答

富楼那意必假能明之智方显所觉之性。故言若此为觉不明之寂体名为觉者。则觉体暗然而无所明。但可名觉不知性觉本觉之体妙明明妙之用。本无定向。宁有方所。既认觉是明则有所矣。意谓妙明为能明。性觉为所明。岂知才立所明便落因缘生灭知见。即非清净本然之觉性乎。

牒示真体佛言汝意必有所明方有妙明性觉。若无所明则无妙明性觉。夫觉体不可以有所无所目之。不可以有明无明目之。以有所明为是则堕于昭昭灵灵。非本觉矣。以无所明为是则堕于昏昏默默。非妙明矣。岂以无明为觉湛明性哉。且我如来常说觉湛明性。岂得无明。若实无明。又非觉湛明性矣。此谓以性斥修也。

示能明所明生三细

本有性觉性本湛而觉本明。非必假明而明之。以不了故妄为能明之明。所觉之觉。故性觉之体本非所明之境。因必明而立成业识之所矣。

起信云。不觉心起而有其念。及依觉故迷也。因加妄明于本觉。明即能明之妄。明谓无明。所即所明之妄。觉谓业相。故论云。以依不觉故心动说名为业。但因妄明对能立所有二。一者智立所观之理。二者惑立所见之相。此当第二义也。方所既落则真如隐而妄立焉。所妄既立生汝妄能之见分。既有见分。复从无同无异之真谛理境中。炽然而成异境之相分。递有世界种种山河大地之差别。三细斯立矣。异彼所异者。上异字指炽然成异之相分。彼所异三字指因明立所之业识转识不同以立所之异。约一念说炽然之异所该甚广。因世界之异立虚空之同。此即空生大觉中。依空立世界。空色相形同异发明。则世界虚空成矣。因此同异复立无同无异。良以仿佛有形貌差别。而殊于同境之虚空。故曰无同。彷佛有运动灵觉而殊于异境之器界。故曰无异。非众生而何哉。旧解谓即无同无异。亦异以世界众生业果六粗等法皆在此中包裹。是为无明不觉生三细也。故与前所并不同矣。

复点明三细生六粗

如是三细极异。复以一异一同之界相。显发无同无异之众生。于藏识海中境界风动。岂不扰乱哉。皆由清净觉心。因明一念生起化为业识。转为见分。裂为相分。一见一相相待为缘。意地生劳。即六粗第一智相。论云。依于境界爱与不爱转故。转智二相俱缘境界。有何差别。转相缘境。但如镜中无别分析。智相缘境不了心现。执为外境分别染净。此当法体。执一劳久。即六粗第二相续相。论云依于智故生其苦乐觉心。起念相续不断故发尘。即六粗第三执取相。尘谓染着之意。论云心起着故。彼云起着。此言发尘。同一旨也。自相浑浊即六粗第四计名字相。论云依于妄执分别假名言相故。由是引起八万四千尘劳烦恼。以十结使为体。即六粗第五起业相。论云。依于名相循名取着。造种种业。故此为世界众生业果三续之本。起为世界静成虚空。虚空无二为同。世界差别为异。即六粗第六业系苦相。论云。以依业受报不自在。故谓业因。已成招果。必然循环六道生死长缚。于世界之依报。众生之正报。净秽苦乐不自在故。此上四句确答云何忽生山河大地之问。起静二字勿指时言。当指处说。如起成有相处。则山河大地确然而成定相。静成无相处。则空阔旷荡。显然而见顽空。虚空即前同相。世界即前异相。至此始确定也。

确答诸有为相彼无同无异之相。至此显然确定。以成众生业果真有为法。汝问忽生诸有为相。实由最初一念无明而生也。上以因明立所答忽生。下以发润二种无明答相续。正答次第迁流终而复始之问。先明世界相续之因。华严经云三千大千世界以无量因缘所成。且如大地依水轮。水轮依风轮。风轮依空轮。空轮无所依。然众生业感世界安住。此亦如是。

风轮生发

真法性土本来不动。由突起知见。遂转妙明智体为觉明之业识。复转性觉真空为晦昧之顽空。所谓知见立知。即无明本也。由此知见不了明昧。一明一昧相待成摇。当知世间之风全是妄心动荡所感。以妄想鼓动心体。积虚成气充塞空中。故空轮之上有风轮种。由无明不化。是故器界凝结则有无明风力执持世界得不散失。言世界之下全依风住。风大亲依妄想起也。

金轮生发

既因顽空昧中生摇动妄想之风。返吹藏识体中无知之觉明。而此觉明知见。执揽坚固无明妄立质碍。复从晦昧空中结成金轮。彼世之金宝者。因执心于明觉体上。立一分坚执所致。故有金轮保持国土。言地大最下有金刚际。谓土与金皆是坚性。而坚硬莫过于金。故金是地大精实之体。此亦显然地大亲依妄想而起矣。所谓四宝结成须弥山。纯金结成七金山。彼金山宝山皆是明觉立坚所致。此即见分揽结相分成地大种也。

火土生发坚觉即坚执之妄觉。立碍所感。故金宝成摇明即动念之妄明。动成风相。故风出也。觉之与明即知见。此知见内为无明风所鼓。外为金相所眩。风金相摩。一坚一动转生火大。如云刚柔相荡。故有火光为变生作熟化有作无之性。言火无含持之作用。而有化成之功能。此由知见炽然引发嗔火为火大种。以上三大虽相待转生。而俱带妄觉妄明之心相也。

水火生发宝明生润者。盖由火光上蒸而于所见之金宝及能见之觉明愈生光润。则爱着不肯放舍。遂生爱水。故有水轮含十方界。见世界总是水含裹也。此由相见引发润生无明为水大种。不言妄心者略耳。故知四大种子本乎痴爱相续不断。钞云由妄见动故外感风轮。由执心坚故感金轮。由研求燥故感火轮。由爱心深故感水轮。是知依无明一发展转结成四大种。此诸大种依空而成世界。虚空依无明。无明依本觉。以见万法始于真妄和合。离心悉无自体。故吾教唯以显心为宗。此明能成四大竟。

明所成四居

因水火二大种子展转结成法界。为众生所居。而能成四大。既依心起。则所成四居皆四大转变。总是唯心。应达万法亦唯心也。火性炎上曰腾。水性润下曰降。水火上下交构发生建立坚固器世界。如陶家功惟赖水火矣。

明所成二居湿为甘水成水之巨海。海由立坚而成以注水之巨坎。名为海。故全体是坚也。是水族众生之器界。水降之所成立。乾为四部洲。潭是陆居众生之器界。火升之所成立也。以是义故彼大海中本湿流之地不应有火。以受火之气分故大海中随之则有火光常起。而渡海者往往见火毯如灯。彼洲潭中本乾燥之处不应有水。以受水之气分。故有江河常注。如山居人往往见通水。浚发状也由水火土三种生陆地之高山林薮一切草木。水势劣火者火势胜则烧水。水势胜必灭火。不能相生今降胜为劣故水从火结为高山。为众生所住之处。故山如火焰形。由受火之气脉未亡。是故山石击则成焰。由受水之气分未亡。是故五六月间石中融则成水。如炼五金之矿悉皆成汁。土势能克水。若土势胜必涸水。不能生物。今降胜为劣。则土从水。土水相合抽为草木以成林薮。复推之以是受土之种性犹存。故尔草木丛生。林薮遇烧成土。以是受水之种性犹存。故因绞成水。

结成相续

由无明为与顽空交为风轮轮种。执心为金轮种。嗔心为火大种。爱心为水大种。如此四轮交妄发生递相为种。复生四大而器界立。于是世界成住坏空始终相续。若无明破而风轮息。坚固消而金轮坏。嗔心灭而火轮空。爱心尽而水轮涸。是则器界应念化成无上知觉矣。柰何迷执不破。觉明空昧相待相摇。以是因缘世界相续。

答众生相续之因

复次富楼那法性身本来周遍。实无根身。推其本源。亦是明妄所成。此明妄者实非他物。由于妙觉明心突起一念。转为妄咎之觉明。而成所妄。所妄既立。于是妙明理性分成六处。在眼名见。在耳能闻。遂生局碍不复周遍圆融。于器世间不能愈越。以是因缘。听不出声。见不超色。此无他皆由于色香味触六妄成就。染六根而成尘。由是分开见觉闻知揽六尘而成根。于是六根六尘各有定处。情想合离各有定业。胎卵湿化各有定报。然此尚未趣生当中阴位耳。中阴者六根猛利胜于生身。足为明证。其同业者多因情重。中阴身与父母同一想业相缠。则中阴转成后阴而生属胎卵类。其合离者即湿化类。多因想重。当来不假父母但由己业合湿成形为蠢蠕也。或离形而托化质。如天狱等也。

委示胎生见明色发。明见异成。异见成憎。同想成爱。即中有身投胎之因。谓胎卵二中有身投胎时无缘处。大地如墨等。今见明色发者乃发明上同业相缠二句。广示四生受命各有感应差别之相见。即妄见也。明即妄境也。见父母淫火之明。色心顿发。故曰见明色发。明即父母钟爱之境。见即中阴能见之根。根境对待。想爱为种纳想成胎。故曰明见想成。此即现前根境和合发识。想即识心之所也。异见成憎同想成爱。违情者名为异见。顺情者名为同想。若男子投胎见父为异想而成憎。见母为同想而成爱。女子投胎反此。虽爱憎双举。以憎显爱为因。经云二种无明。一润业无明。谓过去烦恼是也。二润生无明。即托胎时于父母起憎爱是也。流注己爱于父母赤白二滴中以为种性。父母赤白二滴中即纳想心以为胎。若投胎后爱着不舍以为增长成胎之由。父母交遘发生赤白二滴为受生之缘。虽因助缘实由己业以为吸引过去同业。遂入胎中谓自缠。父母为同业而入胎。成此五阴身而不舍。故有因缘生胎中五位。羯罗蓝云凝滑一七之状。遏蒲昙云疱二七之状。等馀蔽尸云软肉三七之状。有健南云坚肉。四七之状。至五七成钵罗奢佉，云形住。六根方具。上示投胎所以。

明随业招报

胎卵湿化四生各有定业。随其所感而应。故有四生之定报也。卵为乱思不定而为想生。胎因钟爱不舍而因情有。湿以亲附不变而因合感。化以舍此趣彼而为离应。由以四心感召而四生亦类应之。

明不定业感情想合离者。皆因心有惑情变为想。或想变为情。或合化为离。离化为合。更相变易。故所有受过去之业。随逐其现前飞沉之报。或飞变为沉。若雀之化蛤。或沉变为飞。若鱼之化龙。一切以是随应之因缘。为众生之相续

明业果相续之因

富楼那世界属依报。元无情系故不结业。众生属正报。本系有情。乃有业系。业莫过乎杀盗淫三者。而根以淫想与淫爱同结于心。爱不能离。流爱为种纳想为胎。则诸世间父母子孙相生不断。众生所以不能出生死而受轮回之苦果者。是等则以淫欲而正性命。故曰欲贪为本也。凡有身命皆从爱欲中来。必求滋养。故彼生者贪此之刍豢。养者爱彼之血肉。贪爱彼此同滋。贪味津津而不能止。则诸世间胎卵湿化众生。随力强弱递相吞食。以我强能杀彼弱为业因。我弱亦被彼强杀我为业果。故曰递相吞食也。是等则以杀贪为本也。如以人食羊一类推之羊死为人。人死为羊如是乃至十生之类死死生生互来相啖。既有如此恶业为续生之缘。故世世俱生一处。相值以偿其债。穷未来际不出三界。是等则以盗贪为本也。温陵谓不与而取及阴取皆盗也。以人食羊，不与而取也。羊死为人。互来食啖是阴取也。皆盗贪也。吴兴谓前杀贪未论酬偿先债。此盗贪约过去于身命财非理而取。故互来相啖以责其盗也。由杀盗二贪故有汝负我命。汝还我命。此属杀贪我负汝债。我还汝债。此属盗贪。以是命债因缘。命债不了故生死亦不了。经百千劫常在生死。酬还不已。由欲贪故。今有汝爱我心我怜汝色。我爱汝心。汝怜我色。以是爱怜因缘。经百千劫常在缠缚。由爱怜不断缠缚亦不断也。夫此三者实由贫爱。贪爱不遂则强吞为杀。阴取为盗。皆所以成其贪爱也。因一业则三业齐具。凡贪爱必至于爱心怜色。贪爱不遂必至于自命还债。

结成相续唯杀盗淫三为根本。以是三种因缘不息。故有业果相续。此归乎三贪为业果及与相续之正因缘也。

蹑相续结答忽生始终之问

富楼那如是世界众生业果三种颠倒狂迷相续不断。虽各不相同。推其所从皆是性觉妙明体上。妄加一念能明。即转如来藏心成业识之觉明。因有觉明之无明。即转为明了知性之能见分。因此能了即发为所相分。汝上言云何忽生山河大地诸有为相。次第迁流终而复始。此之三细皆从妄见生。了属妄心见属妄根。妄见缘妄境而起我法二执混然。举心见而六乱妄想俱备。此是觉明乃至妄见所生也。

蹑忽生，结答次第迁流之问

由一念妄能所角立。则有山河大地诸有为相。次第迁流。因此虚妄终而复始。是知初言因明立所。只一所字三种之相具矣。妄见不泯则轮回不息。故终而复始。知妄见无实体可得。则知当体无生。此虽向无生中示三种相续。答忽生之问还未清净。后章观相元妄说方究竟也。

【何当复生章】

大意执在缠因性以难出缠果性。反诘如来何时循业发现。佛以真中无妄。令悟觉不生迷也。

总蹑前辩为起疑之端

富楼那言。若据世尊所说此诸众生。未生山河大地之前。同是妙觉本妙觉明元自清净本然。与如来心平等无二。佛心不增。众生心不减。一心真如者即是一法界大总持法门体。众生无状于清净本然体中瞥尔一念。忽生山河大地诸有为相。

正陈疑如来今得妙空明觉。复其无物之本体。还其圆照之本明。与众生本妙觉明。于未生山河等法之前无有二相。一切众生既从真起妄。然此无情山河大地之世界与夫有为之众生。并习漏之业果等。如来极果位中何时又当复生耶。圆觉亦有此问。若诸众生本来成佛。何故复有一切无明若诸无明。众生本有。何因缘故如来复说众生本来成佛。十方异生本成佛道。后起无明。一切如来何时复生一切烦恼。此经同彼后问。是执众生在缠因性有始。而疑如来出缠果德有终也。下显觉性不动本无迷悟。佛设四喻以明觉体。一喻迷惑无固。二喻妄法无体。三喻真成不复妄。四喻妄断不复生。总是真无始终。妄有终尽义。

喻审迷因出处

佛告富楼那。譬如有人于一聚落忽生迷惑。以南为北。起信论譬如迷人依方故迷。若离于方则无有迷。众生亦尔依觉故迷。若离觉性。则无不觉此之谓也。

迷人喻众生。聚落喻如来藏。惑喻无明。南喻性明。北喻所明。南相未动。惑故见北。如性明无变迷故立所。若知此迷妄无出。即见无明本空。此上标定。

审迷根

汝谓此人之迷根。为复因本来之迷而有耶。为复因本来之悟而出耶。

自答迷本无因

富楼那言如是迷人亦不因迷。又不因悟。此无明之迷本从清净觉心突然而起。了无根本。

征释

然则迷必有因。今言不因迷悟者。何以故。以未迷之先本无生迷之根。云何因迷而有耶。悟迷相反本非生迷之根。云何因悟而有耶。前法中似从真起妄。今喻中何不许悟生迷。且迷方谁不先从于悟乎。然法中正不许真能起妄。惟说妄依真起。如影以镜现。终非镜自生也。且迷方者。悟在他方。迷在此方。岂以他方之悟为此方之迷根乎。

审定迷不复生

佛言若知悟不生迷。则知妄依真起。而真未尝妄。故复举前喻反诘曰。汝既知迷本无根。假使彼居村之迷人。正在迷南为北之时。倏有悟人喻善友也。指示喻教行也令悟。喻十万如来也。当机于法有疑。于喻明解。故佛举喻以问令解法如喻也。富楼那于意云何。此人纵久于迷。今既得悟于此聚落更生迷不。

答

既悟则决不迷也。世尊

明示妄法无体。富楼那十方如来亦复如是。此无明之迷无本。则迷无所从。悟后不复更迷。但于未证极果时虽有无明性毕竟空。昔在迷时本无迷性可得。如迷方者纵在迷时而方实不移。岂独迷不可得。但觉亦不可得。而以迷时望觉似有昔时之迷。而似有悟时之觉。迷方之时似有颠倒之迷心及移转之方位也。由此彻底虚无故不觉则已。但觉得是迷。迷即灭矣，灭则纯觉。性觉体上本无无明。故不复生迷矣。正如惑南为北之时。即实无北相可得。而况既悟是南之后。安有北相复起于南乎。论云觉心初起心无初相。以远离微细念故得见心性。心即常住名究竟觉。一得永得故不再迷也。

问曰。昔既无迷。众生何以流转生死。答曰。众生不如实知本无迷故。妄流生死。是故觉体明妙本来清净。清凉曰。由来未曾悟。故说妄无始。

喻如来妄灭亦如翳人见空中华。翳病若除。华于空灭。

喻满慈疑佛何时起妄

忽有愚人。于彼空华所灭空地。待华更生。汝观是人为愚为慧。喻清净觉心，本无迷悟也。富楼那因诘而如实答言。空元无华岂有生灭。因自目眚妄见生灭。见华灭于空中已是颠倒狂见。喻妄执佛灭万法已是颠倒妄见。且复愚人敕令待华更出。斯实狂痴。喻冀佛起妄者决定是愚人也。云何更名如是狂人为愚为慧乎。

斥破佛言此待华更出之人。即如汝所解狂痴极矣。然汝既知空本无华。云何问言。诸佛如来妙觉明空何时又当更出山河大地耶。上二喻达妄本空。皆显迷时未曾实迷。既悟之后又何迷乎。即知诸法本自寂灭。觉体元无迷悟。汝执佛灭妄证真。已是颠倒。况待佛从真起妄。又非理也。

复举二喻明真本有

又如金矿即蕴金之砂石也。杂于精金砂金混和也。喻未成佛前觉性无明共而为一。虽是未悟在无明中而觉性不变。如金性在矿不被矿所污。一遇大冶红炉。其金一纯。出矿之后更不成杂。杂如觉性杂在无明中。一遇楞严大定。其觉性一纯更无识相。此喻真成不复妄也。如木成灰不重为木。木喻烦恼。灰喻涅盘。如佛已证涅盘果海。再不更生烦恼。此喻妄断不复生也。

总合二法作结诸佛如来。菩提涅盘二转依果亦复如是。已成无上智体。证真如理性。既已真修实行出于烦恼生死。则一证水证。不复退堕。亦如出矿之金一纯永纯。不复更杂于矿。此烦恼生死既经双空观智，转菩提涅盘一断永断。无复更生。如木既成灰。灰不复再成木矣。况觉之后又加四十二番位次锻炼乎。

【相性圆融章】

大意明七大皆依如来藏心循业发现。全相是性。答五大遍周不合相容之问也。

牒定前疑

富楼那又汝问言佛说地水火风本性圆融。周遍法界。湛然常住。汝则疑水火性合相陵灭。曰若地性遍云何容水。水性周遍火则不生。复云何明木火二性俱遍虚空。不知云何不相陵灭义。又征虚空及诸大地俱遍法界。不合相容义者。富楼那譬如虚空。体非群相。喻如来藏心清净本然周遍法界。原非诸大。则不堕诸有也。而不拒彼诸相发挥。喻七大循业发现。七大性相不堕于无。

吴兴谓若照下配之。虚空喻如来藏体。非群相喻。先非水火不拒发挥。喻俱现各现也。

重征释

所以者何。富楼那彼太虚空体非明相。日照则明相发挥。喻火大。大明当空之时群暗皆消故。空体非暗。云屯则暗相发挥。喻识大。迷云一起真空晦昧故。空体非动风摇则动相发挥。喻风大飘风忽起太虚震惊故。空体非清霁澄则清相发挥。喻空大万里无云。碧空如洗故。又则空体非浊。气凝则浊相发挥。喻见大空见不分。两相浑浊故。空体非霾。土积成霾相发挥。喻地大。阴霾昼飞晴空蔽塞故。空体非映。水澄成映相发挥。喻水大。水天一色晴空映彻故。

双征七大所自

于意云何。如是殊方。同时而有明暗等诸有为相。不遍不常。异虚空无为之体。此等幻相为因彼日云等所生。为复因虚空而有。此双诘令彼指陈故也。

单举别难若谓此相因彼日轮所生。富楼那且日照空时既空是日明。则十方世界凡有明处同为日色。空既为日。则无有空。云何广大空中更见一轮圆日之体如盘盂者在乎。若谓此明相非日所生。是空所有之明。空既常在明应自照。云何中宵云雾之时唯见暗相。不生光耀。

结示七相虚幻

当知是明非日非空非因缘也。以五夺无定也。不异空日非不因缘也。以双离则毕竟无体也。上举喻竟。既不即空日不异空日。则知清净本然。循业发现。似有而实无。我以了俗智观七大相元本虚妄。虽是循业发现。犹如空花无可指陈。汝无了俗智。观七大相谓实有。如执空花可爱。已是迷妄。若复诘其七相陵灭是犹邀空花复望结为空果。真是迷中之迷妄中之妄也。若提前案究之。既曰观相元妄无可指陈。岂能指出是见非见。是知妄为色空及与闻见。都是空花。本无所有。华有生灭。空本不动。不唯满慈之疑惑消亡。即庆喜所持叶物。空尘海沤之身心一齐点化。既曰观性元真唯妙觉明。岂不是此见及缘。元是菩提妙净明体。则三种相续七大相陵。依旧归乎清净本然矣。云何诘其相陵灭而不相容义哉。汝谓相有七而性亦有七。疑不相容者。无体真智故。我以真智观七大性元是真常。无有七大之异。唯一妙觉明体更非别物。如是则妙觉明心先非水火。水火尚无。云何复问不相容而相陵灭者哉。满慈之疑释矣。

法合真妙觉明心体亦复如是。彼太虚空而不拒彼诸相。

释成性与相同

上以空喻藏性。此以七大显藏性。汝以凿井之空发明。而如来藏循凿井之业则有空现。若地水火风各各发明则各各现。如一处求火一处火出。一处求水一处水出。此四大各各陆续循别业发现也。若诸境俱时发明。则有循业俱现。如遍法界执。满世间起。此约一时同业顿然俱现也。说法第一之尊者将陵灭之疑。请出世尊俱现之示。诚谓满盘托出。吾人岂无入头哉。以是藏性随感而应。亦任南山起云北山下雨。总于虚空无干涉也。

微

上言妙觉明心先非水火。云何又言俱现。

引喻合喻释

上各现犹不足显共业之妄。故复用水日双现之喻。以释俱现之喻。富楼那如一水中现于日影。盖日体喻正智。水喻真理。影喻七相。智理一如本无来去之相。两人喻富那与众生同观水中之日。日影元一。初未随人东西。东西各行则各有日。喻同业之妄见循俱明之妄业。随二人去喻俱现之七大相。此中但用水影一体。明性相不二也。

就喻明妄一东一西先无准的者。谓一日而现东西二影。谁为定实。如一处而现水火二大。亦谁为定实。先无准的者。言不待分别以自先无定。实不应难言。此日是一云何东西各行。各随二人之日既双。云何水中日影祇现于一。宛一日影东西各转。则七大相总是虚妄循业发现。无可凭据。与前空日生明无可指陈同一旨也。孤山曰。同观是一。知二是虚。各行既二。验一是妄。然则一之与二孰可凭据者哉。总谓妙觉性空不拒诸相循业发挥。则诸相循业不出乎妙觉性空。性相不二义矣。

约相隐性。销陵灭相客之伏疑

释文有二。一观七大之相元妄。不可诘其相陵灭义。二观七大之性元真。不可问其不相容者。富楼那汝不达七大性相依如来藏循业发现。而反问相陵灭者。盖以业识不空。相见未破。故循色空之业。而更互相倾相夺于大性如来藏。始由心动妄发。终由见取成就。凡外背空趋有。是以色倾夺于空。权小背有趋空。是以空倾夺于色。又疑水火性不相陵灭即相倾。又云虚空大地不合相容即相夺。莫知全性即相。而如来藏随缘现为色空。故见色空周遍法界。此是真如随缘与妄心相应。循业发现。普成色空之境界。

结成诸碍是故于性色真空中。开眼时但见物象森罗。而尘劳满眼。风动空澄日明云暗。全成秽土。不知相本虚妄而无可凭。七大之相皆如此也。众生内为无明所蔽。业力所使。心自迷闷所起惑也。背觉合尘所造业也。故发尘劳唯见有世间相所招苦也。众生该界内六道。界外二乘迷闷者。界内六道有念为迷。界外二乘无念为闷。所谓有念无念同归迷闷也。违背真性谓之背觉。亲顺妄法谓之合尘。众生空有各趋种种颠倒。故发色空等劳。唯见有世间相不见真如妙觉明性。不知全性成相。由自迷自背之故。岂性相之过哉。

明全性融相

既满慈不得无碍。佛示无碍之由令入。谓汝等业识未空无明全在。惟用生灭识心缘尘分别。背如来藏。我如来则不然。无明已尽。业识已空。更无馀尘。惟以妙明不灭不生智体。融彻四科七大。性合如来藏即前随为色空。遍成生灭有碍之相者也。而如来藏在迷时。纵成色空生灭。而妄相非实。一以妙明常住之性融之。生灭妄相之性了不可得。唯见妙觉明心圆照法界。更无一物为障为碍。所谓以如如智。照如如理。理智无二也。

结成无碍

盖众生迷事。故全障理。今佛悟理。故能融事。是故于如来藏心中。即理法界中从体起用。自然之理。法法如如。所以全相是性。故知心有也。娑婆境现心无也。华藏含空一为无量无量为一。一多相容即相是性。小中现大大中现小。广狭无碍。即性是相。此标四无碍也。不动道场遍十方界。所谓不起而升。不动而遍。即一为无量。不动遍十方。理不碍乎事。十方归不动。事不碍乎理。是一多相客。即本之用也。清凉曰。理随事变。一多缘起之无边。身含十方无尽虚空。明无量为一。身即诸法之性。体含十方无尽虚空。空该事法。以一身而含虚空。理不碍乎事。十方空归一身。事不碍乎理是广狭无碍。即用之本也。清凉曰。事得理融。千差摄入而无碍于一毛端现宝王刹。正中现依。即身是界。手属身。毛乃正报别相最小者。刹属佛。土乃依报总相最大者。刹处毛端毛不大。即小中现大。如眼见空界也。法华经云。白毫相光照东方万八千世界。毛现刹土。刹不小。即大中现小。如芥子纳须弥山也。坐微尘里依报之最小者。转大法轮取现身说法无量之身。正报之最大者也。由尘望身。则身处微尘即小中现大。由身望尘。则尘包身相。则大中现小。此明依中现正彼此无碍也。尘属依报别相最小者。法由口演属

正报总相最大者。坐尘转轮尘不小。即小中现大。法转尘中。法不大即大中现小。此皆如理智中现如量之境。实文殊之正智。普贤之大用。是以现大现小总是真如。舍尘合界无非法身。所以业识不空头头是障。业识一空亭亭无碍。

结番上文背觉舍尘原始要终义

灭二执生灭之尘。即融相也。合渐次究竟之觉。全相皆性也。故发真如妙觉明性。番上故发尘劳。有世间相。又显离相无别境界。全体作用即发真妙性也。，依迷悟心辨理事缘起竟。此总将寂灭一心非即非离。以显其妙为三观之一体。楞伽所谓寂灭者名为一心。一心名如来藏也。

先离万法以显空如来藏结奢摩

空如来藏体非群相清净本然。故文承上云性觉妙明。本觉明妙。虽随迷悟以现染净二相。而如来藏本妙圆心。非心非空。非地非水非风非火。非七大非眼非耳鼻舌身意。非六根非色非声香味触法，非六尘非眼识界。如是乃至非意识界。非六识非世间法也。非明无明明无明尽。如是乃至非老非死非老死尽。非缘觉流转还灭二法。非苦非集非灭非道。非声闻法。非智非得非檀那。云施。非尸罗云戒。非毗黎耶云精进。非羼提云忍辱。非禅那云定。非般剌若云智慧。非波罗密多云彼岸到。此非菩萨及所趋理。非出世间法也。如是乃至非怛闼阿竭。云如来。非阿罗诃云应供。三耶三菩云正遍知。此非如来三号。以该十号。非大涅盘云无生灭。非常者非惟二死永亡。无诸生灭。亦且世相常住究竟坚固也。非乐者非惟离诸生死。亦且得不思议解脱。受用无量法乐也。非我者非惟证真法身。犹如虚空。亦曰山河大地草木微尘全露法王身也。非净者非惟妙净理体无诸染着。亦曰清净而遍周无染非净也。此非涅盘四德。出世间上上乘法也。

结以是藏理即空无有十界。俱非世出世故。

次即万法以显不空如来藏。结三摩

谓不空如来藏循业发现。阐明性觉妙明本觉明妙。如虚空而不拒彼诸相发挥。故即如来藏元明心妙。即心即空。即地即水即风即火七大。即眼即耳鼻舌身意六根。即色即声香味触法六尘。即眼识界如是乃至即意识界六识。即世间法。即明无明明无明尽。如是乃至即老即死即老死尽缘觉。即苦即集即灭即道声闻。即智即得即檀那。即尸罗。即毗梨耶。即羼提。即禅那。即般剌若。即波罗密多。菩萨出世法。如是乃至即怛闼阿竭。即阿罗诃。三耶三菩。三号。即大涅盘。即常即乐即我即净。四德出世间上上法。

结以是藏理即无而有十界宛然。所以俱即世出世故。

三双遮双照以显空不空如来藏结禅那

以禅那不落心思言议间。谓性觉妙明本觉明妙即如来藏妙明心元。本不定于即。不定于非即。故云离即离非。此双遮二边。亦不定于离即。故曰是即。亦不定于离非。故曰是非即。此双照二边也。若独以非一切法明如来藏。则滞于空。若独以即一切法明如来藏则滞于有。若独以离即离非明如来藏。则弃二边滞中道。若独以是即非即明如来藏则舍中道滞二边。是故全非而即。全即而非。离而非离。非离而离。则三谛融通。离名绝相。不思议体圆融极矣。

结责

言如来藏妙明一心元三谛一心。此第一义谛惟佛与佛乃能究尽。登地菩萨尚不能明了。如何世间三有众生。及出世间声闻缘觉。以所知之有限量心。测度如来无上菩提之果觉。复用世间五行生克语言而入佛知见乎。

圆觉云。但诸声闻所圆境界。身心语言皆悉断灭。终不至波之亲证所现涅盘。何况能以有思惟心测度如来圆觉境界。如取萤火烧须弥山终不能着。以轮回心生轮回见。入于如来大寂灭海终不能至。则知法华所言佛之知见。但有其名未竟其实。此经方明言佛知见是三观圆融寂灭一心如来藏性也。

释伏疑

疑曰。宝觉真心无二圆满。何凡小不能思议耶。释曰。宝觉真心虽各各圆满。譬如琴瑟箜篌琵琶。虽有妙音。若无妙指。终不能发。

法合汝与众生亦复如是。宝觉真心各各圆满。世称为宝者。略有三义。一离垢秽。二具光明。三富财用。今以本觉不变之体。即离垢义。圆照之相即光明义。随缘之用即富财义。故称宝觉也。真心拣非缘虑等心。然觉以照体言，心以总相称也。宝觉真心各各圆满。合上琴瑟等皆有妙音也。如我得之于一心则应之于手。故一按指而海印三昧发大光明。如妙指发妙音也。汝等一切众生无三谛圆融之妙智。故暂举心尘劳先起。如无妙指不发妙音。按指举心法。喻无明尘劳即所知心。海印即宝觉真心。大集云。阎浮所有色像大海皆有印文。此喻法身性海。普现一切相也。宗镜云。乐蕴奇音。按指则宫商应节。人怀觉性。智巧则功用冥符。得失在人。精粗由己。所以善逝按指。发海印之光。含识举心。现尘劳之相。喻无妙指。终不发妙音也。

责过

所以汝今不发妙用者无他。良由汝但得涅盘一日之价以为大得。故不勤求无上觉道。爱念小乘得少为足。故不发光不能思议也。若肯进修。即与如来把手共行。决不相嫌。此问答正要发明圆悟圆证不落阶级。初发心时便成正觉之旨。以为修道分之张本者也。

【何因有妄章】

尊者领宝觉真心。而究劫前之妄因。以便修断。佛示妄本无因。令悟狂歇即菩提也。尊者不分

三科七大皆如来藏。速兴二难。一难清净本然云何忽生山河大地等。佛以因明立所答之。循业发现。显万法性虽真而相本妄。全性成相也。二难七大遍周不合相容。佛以虚空体非群相。而不拒彼诸相发挥。喻之七大皆妙觉明性。显万法相虽妄而性本真。全相是性也。由汝背觉合尘。故见相而不见性。佛背尘合觉故见性而不见相。则知七大皆循业发现。如来藏亦足显然犹可思议。未显其妙。复示非七大即七大。非涅盘四德即涅盘四德。又如来藏妙明元心离即离非。是即非即。三如是奢摩三摩禅那之体皆妙。而如来藏心不可思议明矣。尊者闻此妙心。佛与众生各各圆满。我与众生现今习漏诸相因妄而有。故发如来众生何国有妄之问也。

叙领前旨富楼那言。我与如来言生佛本觉同也。宝觉圆明真妙净心无二圆满。领前宝觉真心各各圆满。前后二我字一领前忽生相续。承汝暂举心尘劳先起之汝字品。自己劫前生有为相。即今认明一领金矿木灰喻。承如我按指海印发光之我字品。佛灭妄证真。而自己虽得超凡不及佛解也。而我昔遭无始一念认明堕所之妄想。随业受报。久在轮回。而今见思已尽得证圣乘。佛责爱念小乘得少为足。果然我等无明尚在。犹未究竟。不知妄因生起。世尊五住尽二死亡。则因明立所等诸妄一切圆灭。已得究竟独妙真常。称为大觉固宜。了知妙觉性中何因有妄矣。

正请妄因

富楼那四卷凡四番问。初问忽生乃疑妄生之事相。次问如来何当复生。乃疑真中有根。三问相陵乃疑相有七而性亦七。此问妄因者彻底问也。承上我与如来宝觉真心无二圆满。敢问如来一切众生从无二中何因有妄。而忽遭无始妄想。自蔽妙明净圆真心。受此沦溺。沦者。水之漩溃澓。溺者水之深处。皆叹息嗟吁圣乘未能究竟。无为坑不能脱离也。

借事发明妄本无因突然而起

佛告富楼那。汝虽除疑许其大疑已除。据前推生佛之本无二。是信己本真称佛圆常。又信佛永证。乃至七大由乎循业发现。除了云何忽生万法生续之疑。已知觉后不再生迷。除了何当复生之疑。更知空不拒相。除了性相难容之惑。汝今尚有妄因馀惑未尽。不知无明无因。今穷其妄源是亦强索。汝即不知我以世间现前诸事中。偶有一事借来发明。汝即因此而知劫前之妄无因而起也。

前引迷方之喻已问过汝今复问汝。汝岂不闻室罗城中演若达多。此云祠授从神乞得。忽于晨朝以镜照面。爱镜中头眉目可见。认影

也。嗔责己头不见面目迷头也。以为魑魅。乃山中无头之怪鬼。忽然无状狂走之事乎。明无因之事。以己闻佛说诸妄圆灭被妙真常。如阿难见佛相而生爱者。逐镜相也。以己执偏空犹未究竟如阿难以无心为难迷己头也。以己如阿难执偏空用缘心者狂也。寻声流转者走也。

征狂因。于意云何。此人头本不失。己非魑魅。而忽然自己为魑魅者。是何因而无故狂走耶。

答狂因富楼那言是人心狂而走更无他故。此见说法第一人必知源头。端的不犯思索。分明答出。毫无纤碍。我辈岂不因现前之事了妄本无因哉。

法合

佛知我等于事却解。于理却迷。故就其尊者明处而导之。佛言妙觉明圆之心。具乎三义。本无妄亏曰圆。本无妄蔽曰明。本无妄着曰妙。本来具足不假修成之觉心中间自不容妄。何有妄之因乎。如祠授本头非因镜有。非离镜无。中间自不容狂。何有狂之因乎。

示妄理既称为妄无状而起也。云何有因。若有所因即名为真。云何名妄。可见于妄索因者不达妄理也。若究现在即是自诸妄想。妄想即迷中动相。无明即最初痴相。凡一迷真处便是无明。凡执似处便是妄想。虽常互为因缘。而实一虚妄展转相因而生。俱无定在。推其本始即是劫前一念晦而万有彰。一风起而群浪叠。从一迷积一迷以历尘劫。无明妄想自相积集。终不得其因之始相也。亦何因乎。

如初达多照镜妄说。由一二相承从妄说妄。乃至满城。及推其因。皆是妄说。既千刀起一人。乃至后之一人二俱是妄。何者是因。虽复一往尽力发明。苦果是集因。认明为所因。汝犹不能自己返妄归乎宝觉。而又从我求妄本耶。如是展转迷因。乃因劫前一念晦昧。迷却自己宝觉。而有非宝觉中有此妄根也。当初既无迷根。今何积迷不了。

虽佛发明犹不能返者。此双承妄想自因而无明无始。虽佛八音四辩亦不能逆推而说其本始之因。良以妄体本空。而因亦本空。是妄想自相成因。如是迷因指法之词。正因迷惑所以常自成有。盖谓迷妄因为有。并妄体亦皆成有也。此是一反一正。若因迷因悟已经双破矣。

反迷成悟

若识迷无生因。则诸妄想了无所依。并妄体亦空。是则汝今从迷积迷之最初一妄尚无有生。何得谓汝昔遭妄想有因而生耶。妄既无生欲何为灭。乃称世尊诸妄一切圆灭。独妙真常。却索妄本于佛耶。当知得菩提者。虽是大智。但能说此妄本无因。岂能拈出无根之妄相以示人乎。正如寤时人。醒梦之后说梦中事。心纵精明欲何因缘取梦中之物以示人乎。且梦中物影影响响。亦似有因似有可取。必不能指示于人。况复此妄无因。本无所有。欲我指出其因乌可得哉。已上梦喻显妄有相。

贴喻妄因本空

夫汝无因妄想如彼城中演若达多狂性相似。岂有因由缘故而后狂。亦不是头上本来有之狂。元是自己认影怖头而狂走。

贴喻妄体亦空忽然此狂一歇。自知本头非从外得。纵然未曾歇狂。眉毛元在眼上。鼻孔依旧下垂。曾未动着丝毫。本头亦何遗失。既头无得失。征何有因耶。设使其头真有得失不名为狂。贴喻法中设使妙觉真有得失不名为妄。今乃歇非外得。未歇无失。贴喻法中悟非外得。迷非有失。可见妄体本无有也。上法喻合明竟。

结成无因

富楼那汝及一切众生妄性如是。达多之狂走无异。因何为在耶。

示顿歇狂方

若知真本有。何劳起修。达妄本空。不须强断。汝究妄因欲苦修以断之。今即悟其妄因本空。何必乃尔。汝但不随分别。不随二字是顿歇狂心之初步。即入流亡所义。亦是顿修顿断之全功。分别即分别法执。言汝但不随世间业果众生三种分剐现行相续之心。则三种现行一时顿歇。三种种子便不生起。今惟不随。彼自无依。不空何待。此诚顿悟家最为省力之修断工夫也。此则杀盗淫不随三种分别。即三缘断故即动静二相了然不生。贪嗔痴三因不生。即闻所闻尽。亦即三细中流注细念。为前粗感境之深因。今对境成三。不生者粗念除而功熟。细念亦随尽也。亲生为因。疏助为缘。杀盗淫三缘。是身根所造之业。三种贪心是意根能造之惑。惑亲造疏。因缘之义明矣。

借狂例狂

达多之狂。迷头认影。满慈之狂。认明堕所。狂事不同。狂心无畀。若果三缘断而三因不生。则是汝心中演若达多狂性自歇。狂性借喻直指根本无明。如觉所觉空。空觉极圆也。歇者息也。灭也。由前迭空之后。粗细二念俱亡。则根本无明当息灭矣。若约伏位。十信满心。圆伏无明。若约断位。等觉后心水断无明．故云自歇。若狂性一歇。当下即证菩提智果。此是本觉出缠三智圆满之相当下即证。不劳馀力。空所空灭。寂灭现前。圆觉所谓知幻即离。离幻即觉。祖师所谓但离妄缘。即如如佛。至此则知胜净明心。极果之体。清净本然周遍法界。元是己物不从人得。一念顿悟妙超如是。何藉僧祇劬劳勤苦肯綮修证哉。但由歇狂而显。非谓歇狂而得。骨间肉曰肯。筋肉结处曰綮。不须劳筋苦骨。辛勤修证之义。

永嘉所谓觉即了不施功也。此不独与满慈发明。云何有妄之问。即阿难见相发心惠我三昧等疑皆释然矣。如前自诸妄想展转相应。又云因迷自有。又云自怖头走。皆自迷也。与头无干。又云狂心自歇歇即菩提。是自悟也亦与头无干。则知迷悟由人而宝觉明心各各圆满。本无迷悟也。

以喻明法作结譬如有人于自衣中。此喻五蕴身中系如意珠。喻本胜净明心不自觉知。喻根本无明。穷露他方喻妄见生灭。乞食驰走喻求人天小果。虽实贫穷喻无佛之妙用。珠不曾失。喻本心不失。珠喻胜净明心。却被五阴衣裳覆蔽光明。不自知之。穷露生死涅盘。于他万怀宝迷邦。持珠作丐。忽遏知者剖析五蕴之衣。心珠朗耀周遍法界。遂从本愿致大富饶。现尘现界无如一心。方悟妙觉明心之珠从自己胸中流出非从外得也。已上乃富楼那以忽生复生相陵。迷因换胜净明心已竟。忽有智者。喻佛菩萨指示其五蕴衣下心珠。周遍法界。喻发明心所愿从心。适其所愿致大饶富同佛妙用。方悟神珠非从外得。已上说法第一之尊者兴四问。以为吾人作究心之板则已竟。

【三因缘章】

大意蹑佛谕而起难。为后学决疑。直令心悟实相真见道也。阿难三番蹑佛语以执因缘。正如矢在弦上不得不发。最初执见精属因缘。次执万法属因缘。此执证果属因缘。意谓前者如来既摈弃因缘。今何亦假因缘。方云歇即菩提耶。不知世尊所说三缘断故三因不生者。乃示歇狂之方。正是非因缘与前不异。说何藉劬劳肯綮修证者。乃显菩提本有。不从人得。非外道断灭为自然也。阿难错会缘断因不生。疑为证果之因缘。错会不藉修证。疑为自然。则圆悟自心圆证法身。犹有未明事在。

蹑佛语起难即时阿难在大众中顶礼佛足。起立白佛。世尊现说杀盗淫业此唯业果一法。略世间众生举一即三。非独指杀盗淫也。三种外缘断故三种因心不生。心中达多狂性自歇。歇即菩提不从人得。斯则因缘皎然明白。似不可废。云何如来既说因缘而复前令顿弃因缘耶。且我辈从此因缘之法心得开悟。如见佛相好发心为因。度令出家为缘。误堕为因。垂救为缘。启请为因。感开示为缘。开示为因。悟法身为缘。

引他证己

世尊此因缘入道义。何独我等年少有学声闻藉此悟道。阿难四十之馀对耆宿者故称年少。尚滞初果故曰有学。今此会中大目犍连及舍利弗须菩提等是我阿难之前辈也。自未遇佛前皆恃异道。途中从老梵志闻佛因缘发心开悟。正脉云。梵志者西竺出家者之通称。谓其有清净志行。梵者净也。老梵志。即指三迦叶波。先为外道年高志净。故称梵志。证自然理。知八万劫事后。投佛学道佛为说十二因缘而得度。目连等连中遇波离迦叶波等说生灭四谛因缘偈曰法从因缘生法从因缘灭发心开悟。然后见佛得成无漏。此引诸前辈证己受因缘之益者深。如天帝释不修天业。宫殿何以随身。转轮圣王不作王因。七宝何由集聚。是故唯凭自善方外感胜缘耳。今日世尊现说。无因本空歇即菩提。不从劬劳修证因缘。则佛在耆阇崛山说法华时。王舍城中拘舍梨外道等所说。八万劫后自然涅盘。犹如缕丸极处停止。不假修者。翻成第一义谛耶。纵不堕因缘。必堕自然。因缘二字是小乘入门。故不肯舍。不知不舍是真迷也。

请决惟垂大悲开发我等因缘自然之迷闷。约佛之言则带因缘。究佛之意则顿弃因缘。今请决定是因缘非因缘。希佛明明说透。开我迷云。发宣迷闷也。此皆谬执之难。前之排摈因缘为显藏性。今说缘断因不生。正是非因缘。以菩提不属因缘。故阿难复引身子。闻因缘者。不知身子闻性非生灭非因缘明矣。今佛又说何藉劬劳肯綮修证者言菩提本不从人得。非外道断常为自然也。阿难复引拘舍离等不知佛说因缘以破其自然。自然既非。因缘何有。

引事立理佛告阿难汝立因缘自然者。即如室罗筏城中演若达多。一时照镜怖头狂走。谓之狂性因缘。若得灭除。则不狂性。自然而出。是其狂则谓之因缘。不狂谓之自然矣。吾今即以非因缘自然之理。穷究一番。则汝心中迷闷开于是矣。

以因缘破自然

阿难若谓演若达多之头必本自然。不假因缘。若本自然则应本自其常然。一时一处。或狂不狂。无所然而非自然矣。何又假照镜因缘无故怖头狂走耶。此则自然之计堕。而头非自然明矣。

以自然破因缘若谓本是自然之头不狂。为照镜因缘之故。忽惊无头而狂狂走者。何不本自天然之头。为照镜因缘之故而真失其头耶。若正狂时本头不失。当知狂怖是心妄出。而头曾无变易。此头何藉因缘而有。则因缘之计堕。而头非因缘明矣。

破狂自然

若谓本狂出于自然。即当本来常有狂怖。不知未狂之际。此狂在何处所潜藏

破不狂自然

若不狂出乎自然。则头本无失应当常常无妄。何为照镜怖头狂走耶。故知不但头不属因缘自然。即征亦不属因缘自然。当知妙觉明性及与无明。皆不属因缘自然明矣。

发明正义

若悟本头不失。则当下识知狂走由心。因缘自然皆是梦语。俱为戏论。非实义也。

文中一悟字一知字。是歇狂悟本处。由其悟得本头然后知得狂走。以悟得本头方见本来面目。是以真知狂走才觉向外驰求是妄。悟本头则知清净本然。识狂迷则知循业发现。言汝一向自述家宝。向外驰求。执缘执自固所不免。若使亲见本来。狂心顿歇。则知因缘自然皆戏论法也。

结示真心出缠

是故我言三种分别戏论之缘断故。即菩提心。此是歇狂悟本之法。岂因缘自然之可拟哉。虽然三缘断故即菩提心。而不可更作生菩提想。若谓狂心歇而即有菩提心生。亦是因缘。亦是狂心。亦是戏论法。虽是生灭心灭。此但是菩提心生之生。狂性歇灭之灭。生灭非真菩提心。不独尔也。即使生灭灭相与生相俱尽。至于无功用道之处。须得自契。亦不可更生自然想。若有所契自然作自然想。如是则明明又是自然心生。纵使生灭心灭。此即自然亦是戏论亦是狂心。亦是生灭。非是寂灭。何以故。以生灭为因缘矣。而又复以彼无生灭者名为自然。以去一重因缘而又堕一重自然。是则去作病而堕任病。故即自然亦属生灭。不出对待。犹如世间诸相杂和而成一体者名和合性。对此和合性。而遂指非和合者称本然性。即此本然是对等法。非真本然性。亦是戏论。谓毫厘系念三途业因本然即自然。和合即因缘。取类称之直至本然非本然。和合非和合。和合本然俱离。离离离合之离。二俱双非。绝诸对待。唯一真实。岩头云。大统纲宗要须识句。甚么是句。百不思时唤作正句。即此句也。圆觉云。远离为幻亦复远离。离远离幻亦复远离。离无所离。即除诸幻。至此离合俱非句方是真因缘。名无戏论法。如是遣之又遣以至无遣。方契无功用道真菩提心也。由识知狂走则因不堕于二计。若觉悟本头则果不堕于二计。尊者三执因缘方见道也。经云不生亦不灭。不常亦不断。不一亦不异。不来亦不去。能说是因缘。善灭诸戏论。

斥以解为证菩提涅盘尚在遥远。非汝历劫辛勤修证。心怀戏论历劫无功。能舍戏论何须历劫。所谓狂性自歇歇即菩提。若说世尊教当机历劫勤修不可徒恃多闻。则与前何藉劬劳肯綮修证意相矛盾。故先判果难成。意谓若如汝上所问之因缘。所执之自然。则菩提涅盘智断二极果尚在遥远。非汝历劫辛苦所能修证。意谓纵经尘劫多闻为修。不能实证。倘不信此讲意。请熟读本文。至尚留观听自无疑矣。

出弊

良以断汝历劫多闻修因。难在极果者。非唯记持我所说法如瓶受水不遗一滴。祇为戏论。虽复忆持十方如来十二部经。十二部者修多罗。祇夜。授记。伽陀。优陀罗。阿波陀罗。并及尼陀罗。伊帝目多伽。阇陀伽。毗佛略。未曾有。优波提舍经。其义本皆离戏论。而清净诠了义之妙理如恒河沙。终不能取菩提。只益因自戏论。与本分事了不相干。所谓从门入者不识家珍。用文字之学总是名言习气。障自悟门。不能洞选人之心性所以难成。取菩提果也。意谓若能远离戏论则歇即菩提。何藉劬劳修证哉。

验多闻无功汝虽谈说因缘自然。决定明了。毫无差误。人间十大弟子中称汝多闻第一。以此积劫多闻熏习。不能免离摩登伽难。若果多闻可以脱苦离缚。何须待我佛顶神咒冥加之力。立使摩登伽心淫火顿歇。不假七返天上人间断见惑八十八使。并欲界九品思惑。得证阿那含之三果。居不还天不生欲界。于我尼教法中成精进林。胜多曰林。以其进速而证多也。爱河言欲爱溺人无异瀑河。今于爱河水中成乾枯小慧令汝亦得解脱。若不仗咒力。汝又安能得脱淫难。凭一咒力而顿超三界。一咒力而即得解脱。则知咒力与多闻力日劫相倍。阿难固是权人登伽亦未定实。此中意无尽焉。

激修无漏是以咒力有功。多闻无益之故。阿难汝虽历劫忆持如来。常不开演曰秘密。三学克备之妙严。而见闻习漏终莫能除。不如一日修无分别顿断三缘。即不漏于染净分别之业。纵见淫女粗浊之相不起憎心。见如来净妙之相不起爱心。自能远离世间憎爱二苦矣。无漏业者舍权入实。远离戏论。行起解绝。入无分别。即不落于戏论分别而已。若取下文即反闻闻自性。所谓将闻持佛佛何不自闻闻。憎爱者对登伽耶输言。

引劣策进如摩登伽宿为淫女。此四字具三障宿为业障也。淫习烦恼障也。女身报障也。如是染业何等深厚。由神咒力销其爱欲。烦恼障破矣。法中今名性业障除矣作比丘尼报障转矣。咒力功验可思议哉。与罗睺云覆障罗睺之母。名耶输陀罗。云华色者。同悟宿因。知历世因报居于女身者。贪爱为苦。今由宿命开通洞见罪而悔悟。乘此一念熏修无漏善故。登伽或得出缠。耶输或蒙授记。名千万光相如来。成斯佛果。耶输女身已为弱质。登伽淫女更是劣机。一念熏修皆获大益。而汝堂堂丈夫为人天中之众所知识。现见熏修有益而明知戏论无功。如何固执自欺。自疑无漏真乘。尚留观听。从无漏于声色者哉。自请观至此明大佛顶如来密因。后至所作如愿。止明倍之了义最初方便。已上见道分竟。

【修道分第一义章】

大意令审因心皆合涅盘妙德也。当机歆知藏性喻请入华屋之门。佛总示真因业本二义。决定为初心方便。直令决定发菩提心于佛妙三摩提不生疲怠。次开第一义。审因果同异照明无作。详示妄分诲五浊相。以湛旋妄示因果心合涅盘德。且经文来意佛示缘断因不生。为歇狂之旨。阿难反作因缘会。则前来圆悟圆解犹是戏论之媒。特示无戏论句。要尊者自己歇狂。而复引劣策进方有进益。以故请入华屋之门。若论真如门。阿难悟知本头不曾变易。狂怖元是妄出。有何修证。若论生灭门。阿难虽未失头。尚在狂走。必须修无漏业。事须渐除也。

叙悟仪阿难及诸大众。闻佛示诲。疑惑销除。通指富那万法生续。性相圆融转难中。何当复生。何因有妄。及阿难顿弃因缘五重深惑皆除。富那前未结其领悟。故此兼之。前希除细惑。又云究竟无疑惑地。今少开悟故曰心悟实相。即领真胜义性寂灭场地。狂性自歇。歇即菩提。缘此离即离非。是即非即。胜净明心不从人得。无戏论法亦无虚假。故曰实相也。身意轻安者因悟实相无复前尘粗重影事。故得身意轻安定慧互融。顿消粗重戏论。得无分别实相以自娱。百法论以轻安为善心所法。彼曰离重名轻。调畅身心名安。即无因缘自然之迷闷也。已悟楞严大定。故自生庆事。得未曾有。富那得究竟无疑惑地。阿难无复因缘自然之疑。岂易事哉。前悲泪虽多。感悟犹浅。此则所悟既彻。悲感益深。自当重复悲泪。且领积劫持法不如一念熏修。方省自欺。驰于观听。故悲历劫之沉沦。空丧天日。情动于中而雨泪。恨无入手之工夫。于是顶礼佛足。长跪合掌而自佛言。

赞谢慈诲无上大悲者。道超诸圣曰无上。拔一切苦曰大悲。清净宝王者。清净即无垢智也。以佛证实智运悲智。利乐一切。如摩尼宝利用资生。得法自在。故称为王。我辈惑深障重。权宗固执。佛于因缘法中三番善开我心。直令豁然心悟实相也。以何法为善开耶。能以如是种种因缘约头以推其无因。约狂以推其无缘。假狂性因缘之方便提撕奖劝。无漏之当修。此善开我心也。引诸沉弱爱河之众生。冥居长夜之法侣。俱得出于憎爱苦海。此无上大悲也。非清净宝王孰能如之。

陈悟立喻

世尊。我今虽承如是惟妙觉明圆照法界。乃至坐微尘里转大法论等之法音。得以了然自知四科七大乃自己本如来藏妙觉明心。法尔体大也。相大则遍十方界。法尔用大则能包含生育如来十方国土。其实报庄严清净宝严妙觉王刹。现在目前信解无疑。诚大开悟于心于法一了百当。如来复责多闻无功。不逮一日修习无漏业。然此藏性十方无壁。四面无门。何由而得入。我今犹如旅泊之人。屿宿曰旅。水宿曰泊。忽蒙天王周称天子曰王。以周室东迁之时。诸候僭称王位。故夫子作春秋尊王贱霸。内外华夷。河洛为华夏。荆楚为夷狄。尊周之予为天王。简诸候也。今忽蒙天王赐与华屋。不然犹在四衢道中露地而坐也。其人虽获华屋之大宅。要因得门方可入中。自住受用。如得门证入三摩地中。方始自住受用。不然犹处门外。止宿草庵也。睦州云。汝等诸人还得个入头也未。若未得个入头。须觅个入头处。若得个入头处。已后不得辜负老僧。故曰得其门者等诸佛于一朝。不得门入。不见室家之好。古德谓虽歆藏性之已知。更喻华屋之未入。故悟心后重请其门。的示吾人修行门路也。

请示心路

正请始觉智与本觉心。应前如我按指海印发光之作用也。惟愿如来不舍大悲。示我在会沉空滞寂诸蒙暗者。障蔽昏迷即宫墙外望义。意谓已断四住见思获证化城有馀涅盘。今欲捐舍小乘果。必断五住无明。进获如来宝所。无馀涅盘果。誓不中止。不知本发何等心。为入宝所之门路

求初心方便

正请断三缘之法。

此请令具足无明者皆入之意。亦希审细惑之馀令研真断惑之有学者不用根尘识三处。从何作奢摩他观。摄伏畴昔攀缘。即无始我法二障。不用幻妄称相之五阴三科。从何处作三摩观。得陀罗尼三藏圆具之法。不用空有知见。从何处作中道观。入佛知见耶。根尘识三前已空其迹究其体矣。但未审其根本起惑造业受报功能。亦在此根尘识审也。

温陵曰。失性如旅泊。见性如华屋。见性不修如华屋不入。故请如来本发心路。冀入佛知见也。正观曰。无馀涅盘圆果也。本发心路圆因也。既已见性又求入佛知见者。见乃开悟。修乃证

入。圆通章反闻闻自性。不劳馀观。寂灭现前即入一门。佛知见华屋矣。入字应上要因门入。作是语已五体投地。在会一心伫佛慈旨。

向下佛所示有三。初曲示二义。为发心之本。二详示观门。为修行之要。三摄心道场。为入道之缘。

叙佛愍机尔时世尊哀愍会中缘觉声闻于菩提心未自在者。彼等心已自在。法未自在。此是现在已发心回小向大不得其门进退难决。故曰心来自在者。不特现在未安者令安。及为当来佛灭度后未法凡外小乘众生发菩提心。或退或进义未决者。开无上乘直到不涉之妙修行路。即十方如来同一道故。出离生死也。宣示阿难及诸大众。

示二决定汝等决定发菩提心。有进无退。于佛及十方如来一体三观之妙三摩提。见道标示有三摩提等。今修道复示妙三摩提见。佛时时提撕。令当机得此不落痕迹。即后耳根圆通为趋华屋之门路。惟精惟进不生疲倦。不滞化城安隐想者。应当先明发起菩提始觉初心二决定义。皎然明白。而无犹豫。所谓直心也。压上必获究竟之语。谓欲成佛若无三如来藏第一义心为密因。无由证大佛顶如来之极果。若不知现业流识第二不了义心为业本。则无处舍至有凡小之染缘。故须先审因心觉义。次审业本不觉义也。

双征云何发觉初心二义决定。

曲示第一义令审因果同异。阿难第一义谛之体大者。即前所说第一义谛三如来藏心。楞伽所谓性自性第一义心。所谓法筵龙象众。当观第一义。汝等若欲捐舍声闻知见。修菩萨乘圆顿大行。乘此大行而欲证入佛知见之大果者。应当用微密观照审详观察。此因地发心与果地觉为同为异。末后牢关不离最初一念。故今审观照前见何胜相之问。若以不生不灭心合如来藏为同。则以因缘戏论心远契常乐等为异因也。

释因果异阿难若于因地。仍以分别因缘自然之生灭心为本觉修因。而求佛乘不生不灭。如来藏涅盘果者无有是处。因果异也。决定要以第一义心为大事因缘。入佛知见。此心一向被二障所缠。未得开发。前云希更审除微细惑者。正要此心开发。长菩提芽。成菩提果。苟不审灭无以复常。不知浊无以旋湛。得此湛然常住之心。修无漏业者。则始终地住无垂曲相。直至菩提如水投水。似空合空之不异也。若不审此直心。仍旧用诸妄想起惑造业。以求菩提。如掘地寻天。以砂作饭之错乱。生灭心如汞银。不生灭心如精金。求佛道者当先审也。古德云。看脚下及照管脚下。且观治世圣人尚不思而得。不勉而中。观赤子不虑而知不学而能。不学不虑因也。不恩不勉果也。故大人者不失其赤子之心。始终一贯。岂有出世应世圣人而不审同异哉。是故此段总明生灭之因。不能契常乐之果。以初见相思惟之心。是生灭轮田之业种。后悟不生灭心是涅盘中之常德。今恐仍用相想以求常德。故点破之无有是处。

示观无作以是因果须同之义。故恐汝不能详辨。令在器界审观。有坏不坏。例此心有生灭不生灭之义。古德依仁王经问大千俱坏未审这个坏不坏。此经佛命汝当照明有作无作诸器世间。常无常品。于中审察。凡是可作之法尽属无常。皆从变灭。所谓如梦幻泡影也。阿难汝观有作无作世间无作之法自当不坏。可作之法谁为不坏。然终不闻烂坏虚空。此例空以明常品。

征释无作为因何以故空不坏耶。空虽因色而显非可造作而成。此断定虚空始终不坏。由是诸法中虚空始终无坏灭故。了知生灭身中有不生灭心。此如虚空之不生灭。乃无作性以为因心。方得究竟，金刚不坏之体。则有是处也。若以生灭为因。多劫终成败坏。故求佛乘者必审因心。又知顽空虽晦昧。而有发真。亦变仍有胜义。但不可定作性空说也。

详示妄分

良以众生心海。现为五浊昏扰无时清明。今欲证之以取涅盘妙德。非圆湛不生灭性以为因心必不能也。故此科先明所除之浊。然外五大与内四大虽均之为浊体。而逼切生死障绝涅盘者。惟内四大。则汝且观身中骨肉之坚相为地大。润湿之津液为水大。暖触之气息为火大。动摇之筋脉为风大。此是可作有坏者。湛圆妙觉明心是无为不坏者。然心海中本无可作之物。原自结暗为色。乃至想相为心。被此浑浊由是执此四大为身相。而自缠缚。分汝本来澄湛圆妙性本觉明心。为视为听。为觉为察。门头各藉之谓分。性莹无浊之谓湛。堕缘遍现之谓圆。用之则灵之谓妙。无不究竟之谓觉。照彻性相之谓明。此心一散六根。则如太虚周遍而翻成判隔。如太虚清净而翻成浑浊。太虚无生灭而翻成始终。从劫浊以为始。入命浊而为终。以故湛圆性中则有五叠浑浊。湛妙圆心有何同异。妄粘湛体真臆妄中。不见一真如心之同。，但有视听觉察之畀。以此视听觉察为因。求涅盘果者无有是处。

征喻浊相云何为浊。阿难譬如清水喻净觉。清洁本然。即彼尘土灰沙之伦类。本质有形块之留碍。喻四大六根二体法尔自然。各性不相循顺也。犹土不顺水。而水自清。水不顺土而土自碍者也。有世间人喻一会取彼土尘投于净水。土遇水而土失留碍之性。水遇土而水亡清洁之容。如此容貌汩然名之为浊。

标五浊汝浊五重亦复如是。正显湛圆妙觉明心。与四大六根本不相循。由一念妄执四大为身。则觉体滑然而成视听觉察。遂有五叠浑浊也。叠重一义生从识有。灭从色除。下别释五相皆就目前发挥。

别释劫浊

梵语劫波此云时分。，修行本起经云。极天地之始终，谓之一劫。法华论云。日月岁年总名为

劫。乃至成住坏空不离时分。，时无自性。但依空见相织而成。阿难汝湛圆本觉之真见。与太虚空元是一体。遍十方界。由一念妄动分为六根。则能所分隔。空即迷真空之顽空。空体周遍。见即迷真见之妄见。见亦周遍。今举目观空。空见二皆周遍交织。不分有空处。无能见之体。如水亡清洁。有见处无所觉之空。如土失留碍。一见一空两相交织。妄成浊相。见空既尔。见色亦然。眼根既尔。馀根亦然。绵绵密密。混作一团。便是浑浊。便是时分。不净是第一重名为劫浊。劫浊之相依色蕴立。色以空为边际。色尽而空不立。故超劫浊也。

此相织即后名结也。五浊即五蕴六结。前取彼沙土之取字即无明结。或以色蕴分二结讲皆可耳。

别释见浊见境领纳。五识增计曰见。五识执受之义。见无自性。但依四大六根相织而成。汝身为受阴。现今抟取四大为体。言投胎时吸取父精母血而成四大之身。见闻觉知六根之相元一湛圆妙觉。本无留碍。因汝四大之所壅塞。令其留碍见闻等各成一用。随身了境。如水亡清洁。水火风土元非一种。曾无觉知。因汝六根精明。耶识旋摄四性令水火风土而同觉知。执以为我。如土失留碍。无知者成有觉知。有觉知者不一精明。一抟取时，两相交织。妄成浑浊。受阴以汨湆真心。馀根亦然。是第二种名为见浊。见浊之相依受蕴立。受以触为边际。触灭则超见浊也。

别释烦恼浊

五钝使扰乱曰烦恼。即三世憎爱之义。恼无自性。但依根尘识三相织而成。汝心即意识。又汝心中忆持过去境识了现在境。诵习未来境。此三者六识之心所王所。于三世境上诵习不来。则生烦恼。然此王所本无性。体发于六知见根。故成有性意识本无容貌。现于六尘亦成容貌。觉离三种法尘则无意识之相。今觉不离尘则如水亡清洁。尘离意知之觉无三种法尘之性。今尘不离觉。如土失留碍。两相交织。妄成浊相。以是扰乱真性。一烦恼既尔。百八烦恼皆然。是第三重名烦恼浊。贪等烦恼依想阴立。以寤寐为边际。根识空则超烦恼浊也。

别释众生浊

前第六识既成染缘。则第七思量执我。于湛圆中起生住异灭。念念迁谢。而为行阴。故知知见是主人公。运转是善恶业。众生日用从头至足。虽是知见执受。现阴从幼至壮。从壮至老。时时爱惜。又汝朝夕生灭不停。而执我之知见念念。每欲留此身于世间。无奈所作善恶业运不容作主。而密密每常推迁于四生国土。欲留者不能常住。如水亡清洁也。欲迁者未必顿去。如土失留碍也。一迁一留两相交织。妄成浊相。此业运乃众生同分生基。众生浊依行阴立。以生灭为界。行阴界尽。则超众生浊也。一类如此。十二类皆然。是第四重名众生浊

别释命浊

命犹使令也。谓如来藏本无生灭去来。被前七识熏成含藏识。其中既有柒净业本。则随业种使令轮回诸趣。故曰命浊。汝等见闻六根元是一耶。识体由此四缠分为六处。事同一家本无异性。出众尘相分。判然隔越而成六用之见分。诚为无状异生。虽然各开门户。其实性中相知。似异非异。如水亡清洁矣。虽然觉性是一。其实用中相背。似同非同。如土失留碍矣。如是说同而用异。说异而体同。二不可定。皆失准的。一同一异两相交织。妄成浊相。一念晦昧而成五相。皆非实有。故曰妄成。现在如此。过未皆然。是第五重名为命浊此命浊依识阴立。识以湛入合湛为界。合湛识转则超命浊也。

牒标本愿阿难汝今欲令见闻觉知。远契如来常乐我净。见闻觉知众生现具六根中。性即本觉也。常乐我净如来无馀涅盘中四德。即咒竟觉也。凡夫本觉湛圆。虽与佛同。以有众生浊则迁流生死。故失真常。有烦恼浊。则法尘劳扰故失真乐。有劫浊。则空界无情故失真我。有见浊命浊。则根身不净故失真净。此约别义。若约通相。则每于一浊俱失四德。是以与佛果德迥尔悬殊。今欲具五浊之见闻觉知四性为因。而远契如来常等四德。顿证极果。诚为最胜之法门也。

诫择所依应当先择死生根本。依不生灭圆湛性成。择者拣去不用也。死生根本即六处识心。而经初七番破处。显发全非者。凡外权小用此错乱修习。皆为因不同果。今先决择而不用。前文佛判二种根本时。即以此心为生死根本。不生灭圆湛性者。即根中所具。经初十番显示二见剖莹近具六根。远周万法者。凡外权小昧而不知。今先决取依修方成因心。前文佛判此性为菩提涅盘元清净体。经文前后照应脉络如此。

示因果心以不生灭圆湛性。旋其虚妄灭生。伏客尘惑。还元明觉。得元明觉无生灭性。为因地心。上科成字但是带言。正谓成此因地并下果地也。以用也。湛即性湛。约前如来所示见性。约后观音所用闻性成一湛体也。虚妄灭生即前五浊总一生灭之妄法。后文若弃生灭守于真常。即伏还元觉也。后文常光现前。根尘识心应时销落。即得元明觉也。五浊不出根尘识。以此无生灭性为因地心者。正明十信满心。信得因性本自真常为本修因。然后圆成果地修证。自初住至等觉为果地之修。妙觉为果地之证。

举喻

然五浊虽遍扰圆湛。如空中花常自虚无。圆湛虽被浊遍扰。如太虚空不动自在。吾人若迷弃圆湛而反用五浊中生灭心为因。终不能澄诸浊。今以湛旋妄。如澄浊水。贮于静器。静深不动。沙土自沉也。

喻名伏惑清水现前名为初伏客尘烦恼。即此根初解。初于闻中与八流亡所之象。五浊浊于见等。圆湛性中遍成虚妄灭生之相。如沙土投于清水中。遍现浑浊之状。故以湛旋妄。如以澄浊水

贮于静器。静器贮水喻根中性静深不动。即后文反闻自性。沙土自沉。即渐获二空。（木＋隻）李曰。客尘烦恼诸经论皆说为烦恼障。天台曰为界内见思。按小乘法。初伏见思位在七贤。方当圆之观行。似太卑劣。今详经意唯以进断根本无明。方说为断见思尘沙。虽断亦只云伏。故知初伏客尘。应是信满。已断二惑并伏无明者也。上乃提前曰清而浊之。喻为今自浊而清之喻。合前以湛旋妄归真之法。以明分断分证位由斯立也。

喻结断证去泥纯水。名为永断根本无明。即空性圆明成尽闻不住等。前之沙土方沉沉犹来去以喻无明伏而未断。斯则去泥喻断无明也。前之清水现前以喻元觉澄而未纯。斯则纯水喻究竟净觉也。

（木＋隻）李曰。根本无明诸经论皆说为所知障智障等。天台目为界外见思。正脉谓此亦不分尘沙无明二相。今详经文既云永断。又云根本无明。足初住以去所断别惑。乃至等觉生相悉尽无馀。远契如来无馀涅盘矣。取喻伏断竟。明相精纯。此证富有万德荡无纤尘。一切变现随机应感。十界现形不为烦恼。皆合涅盘清净妙德。昔由迷心起。执人法纷然。故为烦恼。受生悉成浊碍。今由迷尽执空。见一切唯心变现。不为烦恼受生而自在无碍。故尔皆合如来涅盘清净妙德。亦如泥尽水纯。任揽不复浑也。此科全显正因取果究竟。非如权教因果差异。中止化城也。涅盘妙德即常乐我净。摄心万德皆合者。顺行逆行左右逢源。即解脱法已寂灭现前。获二殊胜。慈悲喜舍愍物好生。皆决择以因同果意。

【第二义章】

大意。详示初心方便令晓下手工夫。取如来位也。其中审烦恼根本。方世相涉六根优劣。一六义销六根互用。觉明圆妙。皆详示初心方便。

牒标出意

第二义者汝等声闻辟支。必从初信欲发菩提心。曰小向大。希入初住。当知佛慈利生虽急。而施教必待发心，所谓不愤不启。于初住至等觉菩萨乘一佛乘。生大勇猛修行六度。决定弃捐旧时所修因缘诸有为相。即所证无为非真境界。后文真性有为空。缘生故如幻。无为无起灭。不实如空花。由彼向执攀缘心为自性发心。不知现业流识为发业润生烦恼根本。又岂知业不发处为真发心。生不润时是真无生耶。

诫审妄本应当审详烦恼根本。烦恼是苦因。根本即六识。生死是苦果。又根本是六根。烦恼是六识。即六识为生死根本。而六根复为六识根本。元一贯耳。根本义者。即第五卷俱生无明。积生结根所谓即汝六根更非他物。此是无始来发即烦恼来由业牵。即现阴所造。而成集谛。中阴润生求父母时憎爱等无明而成苦谛。汝观此发业是谁作主张。润生是谁受苦报。且夫业由六识。识由六根。六根为八识体。六根引起六识及诸烦恼作苦因。六识造业招引生死是苦果。粗论似唯六识造业。细推实是六根自作。现观似唯六识受报。而六识有散亦唯六根自受。故令其审观。意明八识自作自受。非六识也。既知业识造业受报。则知转业识。方得发也。

反显决当知处阿难汝修菩提。决定当知烦恼根本。若不审观烦恼现行根本。种子随眠不同。则不能知虚妄四大之根身。无情之尘界。从何处而生颠倒。颠倒即俱生无明。从六根显故。下文决择六根为颠倒处。颠倒起处尚且不知。云何降伏畴昔攀缘。取如来位乎。盖一真如心为法界大总相法门体。本无根尘。由此一念不觉妄生能所根尘。连成颠倒。结根引生诸识。生生灭灭轮转无穷。故欲取妙觉。决当先知颠倒结处而后知解也。

异喻正明阿难汝观世间解结之人。不见所结。云何知解。交师曰。如以绳作结。须诸股共成结体。而的实所结之处惟在一股。若不真见而知之终不能解。反显妙觉性本无形相可结。亦无可解者。不闻虚空被汝噩裂。何以故。虚空无为本无形相。无结解故。喻显六精堕于胜义浮尘二根是结体。此二根俱有形相。能令无留碍之妙性妄成留碍。所以指六根与六尘相对。以成结体。即颠倒处也。空无形而根有形。故空是异喻。反显根有形相可结可解。若于前尘不起分别。则结解皆为剩语。泛言结处竟。

确指结处则汝现前眼耳鼻舌及与身心。六根为贼之媒。系是自引外贼劫取家宝。心即意根。言六根是真结体。以散失于外。漫无归宿。故知起惑是六根。造业受报亦是六根。劫家宝亦是六根。此六根者实为生死结元。故前云谁作谁受。此云自劫是呼应处。家宝所云自劫者。六贼在外由媒引入。如世间作贼必有牵引指授者。此牵引指授之人即是贼媒。今六根是心王驱役之臣。反引外贼劫自家宝也。然六尘无知说贼非义。六识乃心说外非义。盖六识以尘影为体。故说外贼非以尘名贼也。前云发兵讨除。是兵要当知贼所在者。护惜家宝意也。家宝者谓心王。本有一切功德法财恒沙性德。多为根引识起颠倒分别。将如来藏中家宝劫为外之六尘。乃至内身皆不自在。经云由汝认贼为子。枉受轮转祖师云损法财灭功德。莫不由斯心意识也。

正明根结

由此无始妄想揽四大为身。自具四方分段。及三世相涉。故称众生世界。由其四大六根方世相涉。生缠缚故。则分汝湛圆妙觉为视为听为觉为察。由是见不超色。听不出声等。遂尔交织成结。于器世间不能超越。迷者求出三界。悟者但解六根。以结处不在器界。唯在六根故也。如观音三十二应等。即超越之相。标处指根竟。

蹑征备显六根数量

阿难云何名为众生世界。

释名世为迁流。界为方位。心本无时亦无方所。故曰十世古今不离当念。无边刹海不隔毫端。

但涉思惟便有方所。一有方所便有定量。一有定量便有迁流。所以众生身中自有三世迁流。上下前后左右之界。如器界之方位也。

先就器界立方世

汝今当知界为方位者。东西南北四方。东南西南东北西北四隅。上下二方为界。世为迁流者。过去未来现在为世。方位有十。流数有三。借界立数竟。

正明相涉

盖真理本无涉相。皆由一切众生当念取着。一世一界织妄相成此身。而身中妄见贸易迁流。及其方位如世行商贸迁诸货。故世之与界即在身中相涉。未尝停住。人自不知耳。然织妄贸迁相涉。皆行阴之象。所谓有力者负之而趋。昧者不觉。有谓织妄乃根尘者。斯亦可宗。色与根有结位故也。而此界性开设虽列十方。若以定位可明。世间只目。东西南北四正方。不取四隅。以非正位故。上下无位者。皆是四方之上下。故曰无住。中无定方者。隅以两方交接得名。既属两方。故两隅之中无定方也。惟四方之数必定可明。取与三世相涉。

立本叠成满数三世上各涉四方是十二也。四方上各涉三世是宛转十二数也。流变三叠者。世与方相涉迁流。至于三变少易多。故三叠者增其数也。自一叠十。十叠百。百叠千。若以世涉方。三世各具四方。则流成十二。是第一叠又从过去四方中。以东方三世。过去具现未。现在具过来。未来具过现成九。加根本东之一方成十。此即变一成十。南西北方亦复如是。则成四十。现未各四十成百二十。是二叠又以过去四十中。从一方亦成九。加根本一成十。则根本四十共成四百。此以十变百。以百变千。现未亦复如是。成千二百。是三叠也。若以方涉世明三叠者。第一约四方各论三世。共成十二。第二于东方变三世。变一为十。成三十。南西北方亦复如是。四方各三十。成一百二十。第三于东方三十变十为百成三百。三方亦尔。四方总括其数始是十二。终是千二百。无情世界如此。有情众生亦然。六根之中各各功德有千二百。德者用也。能也。唯识色心假分住法名不相应行。全依根中色心而立。故六根功用功能皆依自体所具。三世四方无不圆满。自少增多。显其圆满而已。取法相宗为据。且此统论凡夫所具。非真性胜用遍周法界之量。亦非正情行处。但取克定优劣便选耳。根为正修意也。若真圣人功德。岂有数量哉。上以世界相涉论。故无优劣。下就婆婆众生选根。故以根用全缺。克定优劣也。

敕令克定阿难汝复于六根中克定优劣。如眼观见后暗前明。前方全明。后方全暗。左右旁观三分之二。则师云四方各二百。四隅各一百。今眼所见前及左右三方已成六百。并前二隅之二百共成八百。唯后方并二隅不见。故曰三分之二。统论所作功德不全。三分言功。一分无德。当知眼唯八百功德。如耳周听十方。击鼓十处无遗闻。动则若有迩遥。谓似有边际义。闻静则了无边际。故称耳为圆根。当知耳根圆满一千二百功德。如鼻嗅闻。通出入息。有出有入。而阙中交。验于鼻根三分缺一。温陵曰。出能取香。入能闻香。出入之中无能故缺中交。长水云。出入中交共成三分。每分四百。缺于中交。当知鼻唯八百功德。如舌宣扬。尽诸世间智。如孔子听孺歌而警一心。世间智也。出世间智如祖师闻淫词而悟道。出世智也。言有方分。词或局也。理无穷尽。义遍通也。一句遍含无量义。世谛语言皆顺正法。若取尝味其功则劣。宣扬佛法其利无穷。当知舌根圆满一千二百功德。如身觉触。识于违顺。合时能觉。离中不知。离中不知故缺一分。合觉违顺故具双分。验于身根三分阙一。当知身唯八百功德。如意默容者。非舌宣扬也。意根能受熏持种。又能默容十方三世一切世间出世间法。唯圣与凡无不包容。尽其涯际。当知意根圆满一千二百功德。凡人不能通达者。斥意根之咎。但不能引发也。上令决择死生根本是六根。次显六根功德有全缺竟。

令自拣选谁为圆根。从一门修证。阿难汝今欲逆生死欲流工夫。重在能逆是转凡入圣之妙用。欲流之欲。即五尘。虽意所独缘者。但五尘之影。亦在六根。顺之则生死始。逆之则轮回息。如流逸奔色顺也。反流全一逆也。前之不随后之不顺。皆此逆意。即入流亡所也。如易之地天为泰。天地为否。地山为谦。山地为剥。皆逆义也。故曰五行顺行。大地火坑。五行颠倒。大地法宝。亦逆数也。要知修行无巧妙。只此逆字拈尽无馀。返穷流根。从浅至深务令生死源竭。闻所闻尽。至不生灭性妄穷真现。证极真寂灭理。所谓寂灭现前时。此步工夫别无下手处。当验此等六受用根谁为合中知。谁为离中知。谁深性而难测。谁浅性而易晓。谁为用具而实圆通。谁之用缺而不圆满。若能于此六受用根自推自勘悟得。何者是圆通根。用此圆根逆彼无始尘欲交结。织妄所招之生死业流。得循圆通根入不生灭。则与不离不深不圆之根较功量德。日劫相倍。偈云初心入正定。迟速不同伦是也。此意密显耳根是离，是深是圆。以眼虽离而不圆。舌虽圆而不离。意虽圆深而不纯离。以前五根虽离合不同。皆缘现量境。缘现在境。不立名言。无筹度心。而意根能缘三类境。缘三世境。缘五根离合境。故非纯离。唯耳根既能离中取境。又能周听无遗。故亦圆亦深也。

敕令择修入一解六

前重悟字令信解。此重入字兼修证。隐示因果相应事异同也。我今备显六湛圆明。即第一义中圆湛不生灭性。为人人根中本所具足之功德。有离有合有深有浅。有全有缺一一分明。数量如是。但随汝意详择其可入者。吾当为汝发明。令汝增进。不生退堕。然必欲令汝自择者何。良以十方如来于十八界一一修行。皆得圆满无上菩提。故于法眼圆明圣性皆通。于其一切法之中间。若顺若逆皆成方便。亦无优劣无可拣择。但汝根器下劣。未能于中圆自在慧。于六根门头不免室碍。故我宣扬六根功德浅深。令汝但于六根独选一门深入至无生灭。若深入一门则馀五根应时无妄。彼六知根一时清净。皆得解脱不劳馀力矣。此上密示耳根竟。向下因问更加详明。

蹑迹请益阿难白佛言世尊。佛谓汝今欲逆生死欲流。返穷流根至不生灭。不知云何是我当逆之

欲流。又言六湛圆明本所功德亦无优劣。六根功德既无优劣。云何惟令深入一门。云何能令六根一时清净。

先答所逆流相

阿难执惑尚深不能顿了。决当逆流。方可至无生灭。岂知湛圆妙觉明心非一非六。只因迷惑而妄分一六。故佛告阿难。汝今已得须陀洹果。此云预流谓小乘从凡入圣证初果而预入圣流。已灭三界众生世间见所断惑。乃界内分别我执名八十八使。亦名见流。谓意根对法尘起分别见。因此惑流转三界不能出离。言已灭者亦尔。不入六尘即名逆流。所以虽受邪转戒体犹全。不名凡流。而名圣流。由汝已灭此惑。然犹未知根本藏识中所积种子。而能生现行者。乃无始至今虚妄不实之习气。即四住八十一品思惑。亦名俱生我执。其根本尚在藏识中必发现行。亦名曰流。其名有三谓之欲流有流无明流也。欲流者谓五根贪受五尘名为思惑。即贪嗔见慢。由此思惑流转欲界不能出离。故名欲流。即欲界九品思惑。声闻人入定不成者此也。汝之行慈负堕者亦此也。又汝获法身所销者。亦此也。言有流者。因果不亡名之为有，谓色无色界思惑。即贪与慢。因此思惑。流转色无色界不能出离。故名为有流。言无明者。无所明了故名无明。即三界思惑中痴，由此无明流转生死，不能出离故名无明流。由二果，三果至阿罗汉向皆名修道。故曰彼习。要因修所断得。断此方无上二界贪慢痴惑。得逆生死有流并及无明流。始证四果名阿罗汉也。

示法执何况此含藏识中生住异灭。分齐头数为菩萨所断惑耶。此惑皆依赖耶识而有。孤山曰生住异灭者即同体无明也。交师曰同体无明总摄法执中分别俱生微细之惑。所谓尘沙无明。天台曰。为界外见思。按起信论三细中之业相是生相。三细之后二六粗之前二为住相。六粗之三四为异相。第五为灭相。而第六业系苦相不与焉。分齐头数者谓初住以上至于妙觉总有四十二品也。言汝今虽已断见流得证初果。尚有界内思惑。犹未能尽。况界外见思乎。此皆汝所当逆而返穷者。向后五卷三空六结皆由此立。证道分所断者亦此诸惑。并至等妙不能断得。汝何能知。由不知此。故不能一门深入六根清净。

双征一六

出若不信一入六净。今汝且观现前六根。毕竟为一。毕竟为六。

欲答一解六净之义

先辩本无一六。阿难汝既不知一解六净之故。汝且审观现前六根。若言六根体是一者。耳何不见。目何不闻。头奚不履。足奚无语。今既不尔。则非一也。若此六根决定成六。则身口与耳用不相随。如我今会与汝宣扬微妙法门。汝之六根谁来领受。阿难言我用耳闻。佛言既定是六汝耳自闻。何关身口。而又以口来问义。身起钦承。其耳始得闻耶。今既相随非定六也。

承听双遣是故应知。若非是一。则终为六。以用中相背故。若非是六。则终为一。以性中相知故。终不汝根元有一定之一。又元有一定之六乎。此二句决定本无一六也。

推一六义生原妄举喻先通

此根即非六而又非一。众生惑之为六。为一者果何故哉。阿难推究而言。当知是根非有一定之一。非有一定之六。而今现有一有六者。由无始来一念颠倒。与外六尘固结一处。循生死流而沉沦互替。真心沦溺而不现。妄形更替以分张。故于圆湛性中一六义生。谓以一精明替乎妙性。于根取境熏赖耶识以成种异熟等流。发生现行。故有一义生。以六根受用六尘。替乎精明。故有六义生。今汝须陀洹果不入六尘。决不执六根中虚习尚未曾除。虽得六销。但销现行。虚习尚在。含藏识中犹未亡其精明之一。六根种子一一俱在。宜乎不知一解六静义也。然此湛圆妙性随示六根如太虚空。参合群器。空本无异由器形有方圆之异。因名方圆之异空。及乎除器异而观空说空为一。斯乃对异之同说为一。彼太虚空云何为汝除器成同欤。合器不同欤。同与不同尚不得而名。何况更名虚空是一欤。合器则非一欤。一异在乎形器。岂太虚有一异乎喻义如是。

法合则汝应当了知六受用根亦复如是。此湛圆觉体本无一异。由循六根遂谓性亦有六异。不合相参则谓觉体是一。一六在乎根尘合与不合。亦在循与不循。非与湛圆妙性定有一六。故知根尘结则同结。解则同解也。前云世问解结之人。不见所结云何知解。下示结由令合明上喻。向后六解一亡。复示解结之方。

释眼结由明暗等二种相形。于妙圆中黏着。而湛性被粘。引发见性。犹未成根。见精映色遂而结色成胜义根。此根即是最初清净四大所成。为浮根之元。故目胜义为清净四大。此根微细天眼始见。内有见精外形其相。因名浮根。眼体如蒲萄朵。而浮根外依色香味触四尘。胜义内依地水火风。而见精托根流逸奔色。谓聚见于眼颠倒妙圆。，从尘发见。循色流转。而此见精托彼二根流逸奔于外色也。

宗镜云。根有二种。有清净五色根。有浮尘五色根。若清净五色根。即不可见有对净色以为体。能发生五识。有照境用。谓于眼中一分净色如净醍醐。此色有故眼识得生。无即不生。俱舍云。眼根微尘在眼星上傍布而住。清彻膜覆如颇胝迦不相障覆。耳根微尘在耳穴内旋环而住。如卷桦皮。鼻根微尘在鼻额内背上面。如双垂爪舌根微尘布在舌上。形如满月。身根微尘遍住身分。如身形量。若浮根五尘即扶清净根照境。自体不能照。以浮根是粗显色。与清净根为所依故。

释耳结由动净等二种尘相相击。击者鼓动义。于妙圆觉性中黏着湛圆引发听性。则听精映声清净不遗。卷声尘而成胜义根。此根即是最初清净四大所成。为浮根之元。故目胜义为清净四大

。内有听精。火形其相。因名浮根。耳体如新卷叶。既成浮根四尘。是外依色香味触。内依地水火风。能所八法结成二根。而闻精托根。流逸奔声。故循声流转。无有穷时也。

释鼻结由通塞等二种相发。于妙圆中黏湛发嗅嗅精映香。薰获皆受。纳香成根。纳者吸取义。吸为浮根之元。故目胜义为清净四大。嗅精形外因名鼻体如双垂爪。以外之浮根色香味触四尘内依胜义地水火风四尘。能所八法结成二根。而鼻精托根以致流逸奔香。循香流转无有穷已。

释舌结由恬变等二种尘相五味相入。曰相参恬乃无味乏味。变乃五味之味。有味之味也。以有味无味相对成二。参杂和绞。旋味于妙圆中黏湛发尝。尝精映昧。细嚼其味。曰绞味成根。根元目为清净四大。尝精外相因名浮根。舌体如初偃月。偃是缺义。浮根四尘流逸奔味。

释身结由离合等合时有触。冷暖之相名触。离中不知。二种相摩。冷暖相交曰摩于妙圆中黏湛发觉。觉精映触。抟触成根。抟揽取也。根元目为清净四大。觉精外形因名浮根。身体如腰鼓颡。即细腰鼓。俗名杖鼓。颡腔也。两头大中腰细。头颅名颡。身形如之。摩顶至踵六尺之躯。中腰亦细。故取喻之浮根四尘。流逸奔触。

释意结由生灭等生住异灭二种相续。取念念相续之义。意根无相。揽法尘于妙圆中黏湛发知。生灭以成根。故知精映法。指胜义根揽法成根。为浮根之元。故目胜义身为清净四大。知精出处因名意思。意以思量为性。意之浮根即肉团心。正法念经云。状如莲花开合。中有一窍。此由最初吸取父母精血时而意即附着。于中以奔法。所谓无明壳也。然在身中人不可见。故用思字以明。有思量处即其所在也。如幽室见者。谓处明者不能见暗中诸物。处暗者能见明中诸事。前五根对五尘实境所见明了。如处明者见明中境。而意根处于杳冥昏默之地。为前五根运筹布策。故以喻状。其知体如处幽室见明中境。浮根四尘流逸奔法。即前文由此世界生缠缚。故于器世间不能超越。所谓结即同结故。根中虚习生住异灭。及此根结皆答第一问。云何逆流之流相竟。

结上因尘故有结

以起离尘故无结。阿难如是六根由彼性觉妙明之体。元一大智慧光明义。故由一念随缘故有能明之明觉。遂失彼性觉妙明精了之体。由是黏明暗二种妄尘。而发见光。结动静等色而成听光等。是彼一六义生及所结之由。皆不出八识流逸之光即见精等初成之相。

明离尘无结

以答云何为逆之根第二问。

阿难既知揽尘而成根结。则知忘尘而结自开。是以汝今眼根离暗离明。无有见体。耳根离动离静元无听质。鼻根无通无塞。嚐性不生。舌根非变非恬。尝无所出。身根不离不合。觉触本无。意根无灭无生。了知安寄。此见体听质嚐性尝触生灭指结体言。非指性体。此但言离十二尘。元无六根结体。下文方谈脱尘之工夫。阿难误认结体为性体。故后章有断灭之疑。

教离尘法交师谓脱一尽五。又谓耳身舌鼻意眼为序者。佛言取便自在。无它意也。或者隐重耳眼耶。然圆顿上乘下手禁制流逸奔色等之工夫。简而易能者。重在不循二字。故牒前问意示之。汝问云何深入一门。汝但六根不循动静。合离。恬变。通塞。生灭。明暗。如是十二尘诸有为相流转。应当选一圆根为下手赴。念兹在兹。并力于一旋倒逆流。随拔一根。若使一根外脱于黏。即入流亡所。内伏于根。即闻所闻尽。根尘不偶。则熟处渐生。生处渐熟。自然伏归元一精明真觉之体。而发本有之心光明曜也。汝问云何能令六根一时清净。耀性发明。常光独露。一根既拔诸馀五黏应时齐拔。即六根入圆六根解脱。不由前尘所起知见。自有一陵光明遍照之益。而塞不能碍。暗不能昏。眼则不循胜浮二根。亦可寄根明发。鉴照之相用。

结由是根尘互脱。自成眼能听。耳能见等。六根互相为用之妙也。如佛菩萨视则不俯仰不回转。盖由不全用根。但随世相寄根也。若吾人得之虽不易耳目之用。而视听实不用耳目。岂不深信佛语。入一无妄彼六知根一时清净哉。宗镜云。常照常耀。铁围不能匿其辉。遍界遍空。穹苍不能覆其体。岂假前尘发照对境生知。自然寂照灵知湛然无际也。

引杂圣六人证不循根

上又内不循根为根身自在之本。外不由尘为器界自在之本。又恐凡夫久执六用必循于根。骤闻明不循根。难信六根互用。故尔引证。阿难汝岂不知今此会中。阿那律陀此云无贫。无目而能见者。实心见也。跋难陀龙此云贤喜无耳而使角听者。闻性不在耳也。殑伽此云天堂来。河神之名。河自雪山顶无热恼池流出。故神女非鼻闻香。骄梵钵提此云牛（口＋司）。本人而牛（口＋司）者也。异舌知味。舜若多即主空神。其质如风。无身而能觉触者。空神以多劫无身为苦如来放拔苦之光。光中映身令触暂现。乐不可言。今缠空外道当知惊也。既为风质其体元无。无色界天不出斯义。诸灭尽定得寂声闻。六七二识分别俱生我执悉断。

故如此会中摩诃迦叶此云饮光。久灭意根。虽灭意根转得圆明了知不因心念。合论云。难陀以眼听。如蛟无目而能行。又水母以虾为目。如蚁以身为鼻。蜂以腋为舌。如风无形其物拒之则怒。物类尚然。如斯而跋难陀等亦不必疑矣。呜呼。众生争于口耳鼻舌数寸之间。自以色香味触为异岂不哀哉。

孤山曰。那律六人或是凡夫业报。或是龙身。或为小圣修行。斯皆妄立。尚不依根何况圆脱岂无互用。

引世人不藉明而得见

以证明不循根。寄根明发。阿难当知根尘二法结。则同结解。则同解而六根齐拔。我前谓汝由于众生世界生缠缚故。于器世间不能超越。今汝六用诸根若圆拔已。内莹发光。心光融镕洞彻表里。实得法性身矣。如是则毕竟虚幻之浮尘及器世间。似有体法。与夫山河万物。明暗动静。等诸变化相。前于奢摩它中。但方了妄即真。此则亲证实到。故无情滞相为心光所镕。还本觉体。所以如汤消冰。应念化成无上知觉。是知六根未解。非因器界不得自在。是因根身不得自在。若六根既解。则根身自在。而器界亦自在矣。故学者但当解根无劳出界。

如观世音得三十二应入国土身之类。是以含识界中从无始来内为六根所縻。外为六尘所结。触途现境。寓目生情，如猕猴而六处俱黏。类（虫＋太）（虫＋未）而诸尘尽泊。所以见不超乎色界。听不出乎声尘。若投网之鱼。似处笼之鸟进退俱阻。如抵羊之触藩。惊惧齐临。若乳燕之巢幕。若能知尘是识。了物即心。不为延促所拘。岂令大小所转。即能随物应迹。赴感随机。不动道场分为法界。

如是则性本周遍。迷者不知。但谓因明则有见。离明则无见。阿难如彼世人正当因明聚所见之物于眼前时。忽然若令急合其眼。则暗相现前。与馀根无异。设复有人当前而立。则六根暗然。不复知其头之与足。宛然头足相类。然彼合眼人以手循他体而外绕。彼眼虽不见而于他人。头足一辨知觉是同。了然无惑。是则暗中所知。与明中所见者。了无有异上即事以验竟。

明不藉缘

寻常缘尘之见因明而有。离明则暗成无见。如合眼成暗相者。若不借明而见自发。如暗中知觉者。是不明之明无见之见。

断定则诸暗相永不能昏。自然寂照灵知。何曾间断。此则明所不能明，暗所不能暗。谁谓见必藉明而有耶。学人问先德云。如何是大悲千手眼。答曰如人夜间摸得枕子。

决成圆通

承上文凡夫之根尚不藉明而见。况根尘既销诸缘灭尽。真光独露之人。云何觉明不成圆妙。身心世界总一圆通大自在者哉。第一义略示因果全功。令悬知究竟极果。第二义许示初心方便。令晓下手功夫二义章竟。

【决成圆通】

当机误执离尘无结体。而为无性体。以起断灭之疑。仰令击钟验常。以开法眼。而隐发耳根圆通也。躡第一义门。若于因地以生灭心为本修因。而求佛乘不生不灭。无有是处为疑端。

牒前按定教旨

阿难白佛言。世尊如佛说言。初审因地所发觉心。欲求常住要与果位名目相应者。要因果二地觉心同一常住。然后可尔。

引果明常

七果皆取如来证极。不取在缠理具者也。世尊如果位中一菩提。是断尽烦恼而得取。万德庄严号无上者。二涅盘是断二死而证取五住尽净号无馀者。三真如是灭妄而成。世法住法位。不妄不易。当体名如究竟得者。四佛性是因磨砻而显者。佛是觉义。约有情边说。即人人本具灵觉之性。故曰佛性。五庵摩罗识此云白净离垢识。庵摩罗是果名。云难分别。其果似桃非桃。似柰非柰。故称难分别。取喻八识似漏非漏。似真非真。真妄难分。故名庵摩罗识。以识性不可思议。故即密严深密等经所称白净识是也。以清净无染而能了知曰白净识。即本觉心之异名。六空如来藏是空诸所有而成者。即此经所宗含藏众德名如来藏。应三观以立三义。谓空如来藏。不空如来藏。空不空如来藏。今举一即三。显圆融三谛之旨。七大圆镜智者四智之一。佛地经云。如依圆镜众像影现。加是依止如来之大圆镜智。诸处境识众像心品悉显现故。约喻显智。故名大圆镜智。皆转业所成。又圆照万法而无分别者。曰大圆镜智。但分别一切而无染者。曰白净识。

交师引楞伽云。分别是识。无分别是智。此以二名对举品之分属。如此非谓是智皆无分别。是识皆有分别。良以识有无记为性者。智有分别为体者也。问此二何异前之智果。答彼乃一切种智。三谛圆照。此二多照俗谛。是其差别也。

总结真常。是七种名称谓虽有差别。究其七体总一无染无缺曰清净圆满。一得永得。更无迁变曰体性坚固。不可破坏。凝然不动。如帝释有金刚宝。体性坚利。得自在义。是称首楞严王。一定永定曰常住。当体如如曰不坏。皆如来自证之法门也。

推因心断灭不合果学

谓七常住果皆旧闻佛说者。今闻佛说初审因地发心要与果地名目相应。则我身中由四缠分湛圆。则生灭与不生灭俱在。应当择去生灭。依不生灭者。须审烦恼根本。拔一圆根深入。若此见听。离于明暗动静通塞毕竟无体。此即离明离暗无有见体等。

证见闻无体

然此见听离尘无体者。犹如念心一般。而念心离于前尘。心体本无所有。此领首卷尘非常住。若变灭时此心则同龟毛兔角等。云何将此因缘所有。自体本无之毕竟断灭见闻念心。以为修果位之因心。欲获如来七常住果。何异邀空花而望结空果也欤。

转辩根识不异

前二生灭心契果不得。岂断灭心能契果耶。世尊。若我退循见性推其微此见性离明离暗见毕竟空。进环识推求其细。如无前尘念自性灭。如是进退循环微细推求。若离前尘本无我心及我心所。则成断灭矣。既成断灭。欲将谁者立因以求如来无上知觉乎。领最初破识文中佛言尘非常住。若变灭时则汝法身同于断灭。其谁倚证无生法忍。既惑根性全同识心。则全将前破识之意。而转以破根矣。据今现说断灭竟。

考前佛许常住

今此见性既成断灭。云何如来先说。见性湛则登清不动。精则灵明不昧。圆则充满法界。常则自体不灭。此是世尊十番显见时说。又云我今备显六湛圆明本所功德。又云十方如来于十八界一一修行。皆得圆满。是则世尊先说常后说断。前后审之佛自违越诚实之言。终成儿戏之论。云何成得如来。自称无上法王。称理之谈曰真语者。不虚趋造曰实语者。

正请

佛语真实曰断曰常。必无有不是。但我辈愚吝不明。惟愿如来垂大慈心开我识见不明之蒙。疑惑不舍之吝此是于六根中求不灭心不得处。故兴此问。若不加此问。则前三节中所请者无交涉矣。此请正二义骨子。

先责颠倒佛告阿难汝学多闻。指陈七常住果。未尽诸漏。责其疑常疑断。心中徒知颠倒沧替所因之名而已。即疑妄分别为所因。而今真倒现前实未能识。执断执常名真颠倒。于六根湛精元常迷不能识。反谓离尘断灭以为戏论也。设我更有尽心开示。恐汝所执。诚心犹未信伏。吾今试将世间尘俗易明诸事。为汝发明当除汝疑。

假声尘生灭验闻性真常

为耳根圆通之发案。即时如来敕罗睺罗罗睺此云覆障。往昔因塞鼠穴感处母胎中六年方生。故云覆障。击钟一声。问阿难言。汝今闻不。阿难大众俱言我闻。此审定由声动而有闻。

耽章禅师一日闻钟声。乃曰阿耶阿哪。僧问云。和尚作么如此。禅师云打着我心。

审定离声不闻钟歇无声。佛又问言汝今闻不。阿难大众俱言不闻。乃显依声而有根。离声而无闻。时罗睺罗又击一声。佛又问言汝今闻不。阿难大众又言俱闻。佛三问讨出闻字为主。阿难三答皆循声生灭迷闻真常。

究答处迷蒙佛问阿难于前后击钟时。汝云何闻中间声歇处。汝云何不闻。佛意重在第三义以开蒙。若以中间不闻为断。云何不闻而后又闻。则知闻性圆常明矣。何得疑以为断。问答微密妙义。大众默然。闻钟声事易得了然。故忍骏不禁。阿难大众咸露颠倒。俱白佛言钟声若击则我得闻。击久声销韶曲之音震动之响双绝。则名无闻。

世尊一往答阿难语皆是金城汤池。无可攻势。而阿难能攻。人之所不能攻。此真善云梯仰攻者也。世尊不操一弓不费一矢。但借钟声为彼发明。亦是城门失火殃及池鱼也。若是利根只消罗睺一击疑团粉破。何须三审。世尊见阿难是个细作。故令罗睺再击而再审者。欲令在闻声边究其落处。争奈阿难佯打不知。错转一语。岂知堂堂佛弟却与断灭外道同流哉。故知不识自己恒常之闻性。却循声尘生灭之闻相。岂非迷本闻而循声流转乎。是真颠倒也。先德云颜色规模恰似真。人前拈弄越光新。及乎入火重烧炼。到底终归是假银。尊者之谓欤。

再验令知声有声无非关闻性

如来又敕罗睺击钟。问阿难言尔今声不。阿难大众俱言有声。动也少选犹言少时。声销佛又问言尔今声不。阿难大众答言无声。静也有顷犹言顷刻。罗睺更来撞钟。佛又问言尔今声不。阿难大众俱言有声。对静以明动也。

责所答蒙吝佛问阿难汝于前后击钟时。云何答声。中间声销云何答无声。阿难大众俱白佛言钟声若击。则名有声。击久声销音响双绝。则名无声。佛重在明声是有无。显闻非生灭。以开吝阿难前第二答曰无闻颠也。今答无声正也。若惑无声同无闻倒也。

征斥自语矫乱

佛语阿难及诸大众。汝今云何自语矫乱。阿难大众蒙吝一总未开。意谓顺佛处而答佛问闻。未矫答于声。佛问声。未乱答于闻。有声谓之有。非以无声乱有。无闻谓之无。非以有闻矫无。如是大众阿难俱时问佛。我今云何名为矫乱。

出矫乱处佛言我先三问汝闻。汝则三答言有闻无闻。而俱闻。又三问汝声汝。又则三答言有声无声。而有声。问声答声。问闻答闻。矫三乱二。矫声乱闻如毛道凡夫随风倒柁。唯闻与声报答无有定准。如是云何不名矫乱。既不思声有生灭。闻非生灭。又迷前尘自暗。见无亏损之旨。岂非矫乱耶。当知无声则可。无闻则不可也。

提无闻无声二种答词破其以常为断之吝

释迦父子借钟声与阿难说法竟。复与钟声添个注脚。故若阿难钟声初销之时只是无响。汝何说无闻。若实以无声为无闻。则汝闻性随声已灭。汝则同于无知之枯木。钟声更击汝应不闻。云何又知今更仍闻。则汝闻性是常。不随声灭。既而钟声更击。明然知声。有中间音响双绝。明然知声无自。是当知声尘或无或有。岂彼闻性为汝声有而成有声。无而成无哉。若使闻性实云

随声而无。而又谁知无者耶。是则声有知有。声无知无。闻性真常非断灭矣。
结显生灭在尘不在闻性
开执断之蒙悟。

如是知有知无之故阿难汝当了知。声于闻中或击不击自有生灭。而闻性真常。非为汝闻声生声灭。而令汝闻性亦随钟声为有为无也。今以世间尘俗钟声之事问汝。汝尚颠倒惑有生灭之声为无生灭之闻。何怪以出世之法诲汝而不生昏迷。以六根湛精真常之性。执为离尘无体之断灭见耶。今既明此终不应执言。离诸动静闭塞开通尘相。说闻无性矣。阿难会搜人短处。世尊亦会见人破绽。真作家敌手。
以梦事验妄识至昏而闻性不寐

阿难闻性非断者。如重睡人熟睡之浓曰重睡。眠熟床枕。其家有人于彼睡时捣练杵声。与砧声舂米碓声。其人重睡之时识归重位。思觉不行。此闻性于梦中任运无遇。闻舂捣声。由被头意识昏昧。随掉举心所。别作他物。何者他物。或以捣练声为击鼓。或以舂米声为撞钟。即于梦时占梦自怪。其钟声为木石响。可见闻性不昏也。吴兴曰。阿难通疑六根离尘元体。如来所以别显闻性是常者。诚欲发耳根圆通之机也。夫以梦事告之者。恐阿难谓世尊惑尽真穷。如寤时人。我等研真断惑如梦中人。故说醒事毕。又说梦中事。令知梦中闻性不断。下文纵令在梦想。不为不思无。觉观出思惟。身心不能及。于作梦时忽然醒寤。遄知杵音非是他物。此觉后知其梦中之不实也。

醒述梦事自告家人曰。我正梦时惑此舂音将为鼓响。就打鼾作寐处点明圆性离尘不昏。阿难是人梦中根不对境落于无记。岂忆静摇二尘。与夫眼鼻开闭通塞而有分别者哉。其形虽寐尘离于根矣。闻性不昏根离于识矣。此是世间活人梦中根存。而闻性不随根尘生灭如此。
复就眼光落地时点明闻性不灭

谓岂唯睡时闻性不昏。纵汝形销以死为归而识息暖三之命光迁他阴。谢此阴时。汝当信此闻性亦自常住。云何为汝形销为断灭耶。可见死而不亡者常也。此恐阿难意谓世尊二死永亡。方了闻性真常。我等变易生死故不能了。佛即通之既明醒时根境相对。在梦时根境不对闻不昏。则知命光迁谢根境两亡性不消。了知闻性真常。何尝离根尘识为断也。
普责迷常逐断

意令弃断守常。即成正觉。良以诸众生颠倒从无始来认物为己。循诸色声一切尘境。逐念流转。曾不开悟根中之性净而不染。妙而无缚。常住而无生灭。是以不能逆彼所流循此所常故颠。逐诸生灭妄尘故倒。由是生生流逸奔声。造一切业杂染流转。不能超越于五浊恶世。所以惑、业、苦三。具足第二义中令审也。

经文自以诸众生至此近结五叠浑浊一六义生。与夫由明暗等乃至粘妄发光之妄边。远结用诸妄想以显迷常逐断。故有轮回。若弃生灭至末近结以湛旋其虚妄灭生。并汝但不循至不成妙圆真边。远结若能远离至本觉常住。明弃断守常即成正觉也。若能弃舍生灭。妄尘脱黏内伏。伏归元真。守于真常。常光现前。发本明曜。根尘识心。应时销落。即一根解而五根齐拔。耀性发明。诸馀五粘应拔圆脱也。根尘识既消。倘心中有纯想湛一之相。是为一种最细难除之尘。即法尘也。对此湛一能想之心。亦是微细法爱之识情。为贴体难刮之垢。守其湛一境也。若能二俱远离。则汝法眼应时清明。便是正法眼藏。以粗细尘垢净尽无馀。即寂灭现前。至此则湛一亦亡。何六根之有。如是因地真正。则果无委曲。从初发一心即成正觉矣。云何不成无上知觉乎。学人问高城和尚云。夜后无灯时如何。师曰悟道之人常光现前有甚么昼夜。学人云。何不见和尚光。师云拟将什么眼见。学人云。世人现在同将眼见。师弹指曰善哉。一切众生根尘相涉从无始来认贼为子。至于今日常被枷锁。汝将眼见意识分别。拟求佛道。即是背却其本心。逐念流转。如此之人对面隔越也。
大佛顶首楞严经贯珠卷第四终
大佛顶如来密因修证了义诸
菩萨万行首楞严经
贯珠集卷第五
明 金陵华山律学沙门戒润 述

此卷来意当机初请十方如来得成菩提等妙方便。盖释尊与诸佛同证无上菩提不外六根。阿难与众生同居有漏生死。亦在六根。故佛不答其三问。即反究其初心。不妨当机将根尘识三一齐献于佛前。被世尊一齐喝散。曰见与见缘。并所想相如虚空花。发明奢摩他空如来藏。又被世尊一齐收归。曰十方如来与诸菩萨自住三摩地中。了得此见及缘元是菩提妙净明体。发明三摩不空如来藏。又将地水火风空见识收归。则曰清净本然。放之则曰循业发现。发明禅那空不空如来藏。阿难于此圆悟一真法界。第未证入。故请华屋之门。世尊又将前十方如来一门超出之门。演在十八界中。则曰十方如来于十八界一一修行。皆得圆满。此是我佛代十方如来为阿难宣扬已竟。而阿难已领六为贼媒自劫家宝。六根是结。特请结元。意显前颠倒之处唯是六根。六根作业六根受报。而发六之始。即俱生无明。无明无相。即六根而显。惟其不知。即是六根。故今十方如来亦为当机代我释尊一转语。曰轮生死证妙常唯汝六根。所谓十方如来传一妙心。以至知见无见。斯即涅盘。于法不取名三摩提。若欲除结当于结心。佛敕二十四圣各陈圆通。故有此卷雄文。
【结元章】
意诸佛证结元在根。佛立解结圆通二案。以开陀罗识微细惑相。令悟真妄本源也。
欲破界外细惑无明

蹑迹索结解之元。阿难白佛言世尊。如来虽说第二义门。但示根起之由。未的指何处结解。第二义者。汝等决欲发菩提心。于菩萨乘生大勇猛。决定弃捐诸有为相。应当先明因果同异。今疑根尘结解。故摄前应当审详烦恼根本。此无始来发业润生谁作谁受。若不审观烦恼根本。则不能知虚妄根尘何处颠倒。汝观世间解结之人不见所结。云何知解。佛已广示。又击钟验过。切为导物之迷。不得不问。故曰今观世间解结之人。须知六根颠倒。若不知其所结之元。我信是人终不能解。此别索结解之元。意谓离此六根别有结元。不知离此别无。此问较前诸问不同。

引人合喻以况己迷

世尊我及会中有学声闻亦复如是。但知破分别烦恼障出分段生死。自为究竟。今闻世尊所谕。我辈还有从始无所始之际。根中积生虚习。名俱生烦恼障。谓之界内思惑。眠伏藏识游戏诸根与诸生住异灭。界外无明。随此身俱时而灭。俱时而生出胎入胎无片时可离者。今欲破除。若不知无明当处。终不能出变易生死。即如世间解结之人不知结元。终不能解者同也。陀罗细识正为此谈。

古德谓结之元。必是生相。解之元必是灭相。所以言生相无明。意在结之元。前文虽得六销。约灭相言。由明暗等二种相形。约异相言。云何将此毕竟断灭以为修因。约住相言。今云俱灭俱生。约生相言。虽曰无明其实未见。又有果因之别。此问俱灭俱生。约无明果相言。下文答知见立知。约因相言。

然有如许无明障自本心。今我虽得如是多闻俱灭俱生之善相善根。奠作昔因讲。即今多闻传持佛法是为善根。但属有漏不能为因心。以断俱生。取菩提果。回思我等虽断见惑果证声闻。莫过名为出家暂时解脱。及入生死欲流。依然被缚。犹隔日疟安危相伴。通惑除如安日。别惑在如发日。虽得六销。冷热除如安日，矫二乱三冷热生如发日。即今谈道说时似悟。对境还迷。楞伽谓之鼠毒发。古德云。悯我心明力不迨。时时种子发现行。如人饮酒而发狂。戒饮辄复逢嘉酝。欲洁而偏染。好正而固邪。此皆俱生无明力之所使。正脉曰。虽无学不涉生死。则已涉则成缚。正由不达结处。不关识心。虽伏断之终不得脱。

请示惟愿大慈哀愍沦溺。然我今日已知身心六根是结。不知云何是结之根元。岂知不觉心动名之为结耶。即欲脱黏。旋其生灭逆生死流。当从何处下手。名之为解。岂知狂性若歇。名之为解耶。若了根元不落三有。二何字正是阿难半知半不知处。愿佛现前为我决了。亦令未来苦难众生得免轮回。不落欲色无色之三有。此之生死大事。又不止于恨多闻痛失心悲误认伤弃海。省见非觉不修之感。而今更加恳至。是故作是语已。普及大众五体投地。雨泪翘诚。翘者如鸟张翼而望哺。诚恪之至也。伫佛如来无上开示。别求结元竟。

吾佛愍慰尔时世尊。怜愍阿难及现在诸佛会中诸有疑之学者。亦为未来世间去圣时遥信解愈难之一切三有邪见众生。为出世菩提之正因。使修证有赖。作将来入道之正眼。使信解不迷。先以阎浮檀紫金光手摩阿难顶用权智之手开示实相顶法也。顶是诸根之总。手为解结之要。手以擎动将示解期。摩而安慰令知深旨也。

诸佛现瑞同告

佛示十方如来根性法门。阿难不生深信解相。故假诸佛光音圆证除疑也。即时十方本是一真之普佛世界六种震动。诸佛众生同是无明住地。发为六根。诸佛已破归湛寂。今为阿难将破六根无明。故普佛界动。现出根尘一体不相隔越。所以不同前文但示真妄所在之动也。微尘报化等身如来。即阿难所问十方如来各住本居依报世界者。即光中普佛世界各住之本国。各有宝光从其顶出。显根中妙性尊而无上。密而无见法也。其光同时于彼世界来祇陀林灌如来顶。显同依此法得成正觉。一多无碍自他平等也。

前世尊为尊者发明常住真心三藏妙理。初从顶门面门胸前指端放光。显生佛共有，根本智即六根而超六根之上上乘法。阿难不能承当而屡经开示以至于此。机性将熟，遂感十方如来同时光灌佛顶。以示十方如来一门超出妙庄严路也，前释尊光灌诸如来顶。谓从体起用。今微尘如来光灌释迦佛顶，谓摄用归体。体用一如。根尘自在。颂云十方薄伽梵。一路涅盘门。令欲阿难破无明而证此光。故先现以示无二路无二相也。又则顶光说咒破邪。面光拣妄显理胸光定见生智。指光验见寂常。皆成解立信。今光入观成行。正破无明入法界理。而诸佛其证解结法门体无二源。隐报耳根为修证的要处。故现斯瑞也。

众喜是诸雨泪翘示之大众。得睹诸佛智光明藏。慧目顿开。各各欣其感应道交。叹曰得未曾有。

同说结根于是阿难及诸大众。上蒙世尊指示根中积生虚习。及生住异灭。分齐头数然毕竟不知生死是何物为元。菩提涅盘。是何物为本。今者俱闻十方微尘放光如来异口同音。以所证是同。故所说不异。尤当信受。告阿难言善哉。叹其俱生无明是同体别惑。最为生死深源。称为结根。今欲解之妄元。仍是真元。罪魁亦当功首也。阿难汝欲识知结元。以破俱生无明业本耶。使汝轮转生死结则牢固而不开。根则相续而不断者。即世尊所示之流根。唯汝六根中映物妙性。初一念妄动为俱生无明之结元。离此根性更无他物。为结元也。汝复欲知解元以取无上菩提智果耶。令汝速证涅盘理境二死永亡之安乐。五住究尽之解脱。绝言绝思之寂静。无生无灭之妙常者。即世尊所示之拔根。亦唯汝六根中映物不动之真性。为无上菩提之解元。离此根性更非他物为真元也。

根性即是菩提涅盘元清净体。若论十八界一一修行则在十八界上结。还在十八界上解。今单举六根者。以根门为真妄之媒。前文曰浊曰缠缚。曰相织。曰沦替。曰流逸。曰奔色。曰黏妄。曰循声。皆明根结。曰澄浊。曰无妄。曰逆流。曰修断。曰脱粘。曰弃生灭。皆明根解之旨。故诸佛所告轮证唯根。是与释尊一鼻孔出气也。

先述疑问阿难将谓离六根外别有生死结元。虽闻如是十方如来共说轮证唯六根之法音。则根心已明而犹未明根尘识三。而不举尘识者何意。故复稽首白佛问曰。云何令我生死轮回及证安乐妙常同是六根真性。更非尘识他物。

初标处一体

释虽唯根即摄尘义。佛告阿难。汝不知独举根处而不举尘处之下落耶。良以根尘相见皆依自证。同一证自证之真源。唯识云相见皆依自证起。故根尘缚为凡流而受沦溺。则六根为结缚之本。脱为圣侣而得自在。则六根为解脱之本。故缚脱同源。了无二物。则举根而尘在矣。

二拣识

阿难汝谓不举识者何意。以六识分别之性。乃由根尘虚妄而出。犹如空华本无实体。是故结解不系于妄识。而六尘又无别体。所以诸佛同言生死涅盘唯是六根。更无他物也。

当知二卷中佛示自住三摩地真空。则云见与见缘。并所想相如虚空华。非识性虚妄犹如空华乎。次示妙有。则除六识想相。但云此见及缘元是菩提妙净明体。非根尘同源乎。故知根尘同源。有真有妄。可缚可脱。识性纯妄犹如空华。不言同源与缚脱也。

释根尘同源之义阿难由六尘而后发六根之知。因六根而后有六尘之相。是则相见二法交倚而生。实无自性。根离尘见无独立之自性。尘离根相无独立之自性。同于二束交芦相倚而立。此见根尘各无自性。本同一源。交芦粗大过常根盘结而连生。必二茎交抱而立。单则仆地。不能自立。外实内空。据长行取交倚不能自立。如根尘各无自性。同源一体。引下文缚脱惟根。据颂仍取内空外实。正以喻空有俱非。

释缚脱无二兼明识妄以尽唯根之义。

承上以是根尘无性之故。则知汝今六根知见性自真常。无明涅盘一法不立。设凡小别立空有知见为实有。则是虚妄识心。即是五住无明。则有二死本是谓缚矣。

凡夫迷根性而立有。流逸奔色即四住无明有分段生死本。二乘晦根性而立空。即根本无明有变易生死本。俱不达空有二俱非之旨。是故汝今返妄归真不必别修。但于现前六根知见处不随前尘。脱粘内伏。内莹发光。此即知见无见矣。斯无见之见。即不生灭本。即涅盘无漏真净本。是谓脱矣。如是六根知见实生死涅盘之元者明甚。云何于是生死涅盘真际之中。除六根外更容他物。为结解之元耶。

然当机不了十方佛论。故重伸疑问。释尊今以知见立知等断之何也。前不云乎。根尘同源缚脱元一。夫生死缚也。涅盘脱也。缚之因由乎烦恼分别。脱之因由乎菩提智照。真得其源则本可复。妄得其源则流可遏。故学道莫先贵乎知源。源者识精元明也。盖元明为真之源。识精为妄之源。此二法混居于六根之中。谓之同源。若依识精起缘尘分别。则为烦恼。依识精见见非见绝思惟照本真。则为菩提。既得乎真源矣。视彼识性如空华同交芦者何有哉。故曰是故汝今知见立知即无明本。知见无见斯即涅盘。惟一无漏真净。云何是中更容他物。如一翳在眼空华乱起。一妄在心河沙生灭。若能离念则当处道场。故有道者见无所见。知无所知。处处悉皆具矣。更于日用下手。只要吾人见色闻声时一念不动。则涅盘性亦不可得。设于声色上一念动。则是无明。则名结元也。

颂结解之义尔时世尊欲重宣此义而说偈言。重颂有二义。一长行有未尽之义。二未闻者令闻。故当重颂。昔佛说法时一长者后至前法未闻。重请为说。世尊适机略示前法。后以为例。故有重颂之轨。即十二部之一也。

自审因心业本。后皆托第二月以示真月。至此是大结局处。故特标真性以显六根。虽是第二义门。切近第一义谛。能为生死涅盘之本。如起信论生灭门中有觉不觉义。真如门中有空不空义。生死涅盘二俱不立故。

先明真妄无性

阿难汝欲明根尘同源之旨。应观真性中有为生灭之法。悉皆是空。为缘生故如幻。此颂根尘同源缚脱无二。

吴兴曰。真性即根尘之源。有为空即解脱也。若真性在迷能生九界根尘之相。名之为缚。若真性出缠。能起十界根尘之用号之为脱。此缚与脱皆即真而俗。故曰有为亦即俗而真。故曰空也。然而有为之法皆从缘生。凡夫以惑业为缘。圣人以机感为缘。二缘所生俱是假名。故云如幻。

然真性中不独有为缘生之法如幻。即无为涅盘之法性不属缘生。无起灭者。犹属有为对待。皆是不实。亦喻如空华。此颂识性虚妄犹如空华。此中应立二量。有为是有法定空无性为宗。因云缘生。故同喻如幻。无为是有法当立不实故为宗。因云元起灭。故同喻如空华。此第二量先

因后宗。译人语便此总破人法。

释上二义言根尘虚妄显诸涅盘真实。诸字语助词。真性中即妄与真是对待法。同名二妄了无一真。其所断惑分别俱生各二智理。浅深不同。而空有为即六解空无为即一亡矣。古德云。若妄居真外。则妄实有体。反不成妄义。若真居妄外。则理不摄事。反不成真义。二义不成故同二妄。

双遣真妄初句承上起下。一真界内犹非却无为之真。与非却有为之非真。云何而有能见之根与所见之尘乎。且相见二分皆属缘生。中间元无实性。是故若交芦。无二相无二体也。此颂相见无性同交芦。故不可以有无论。若缚于有为。则以交芦为有性。而性非实有。若缚于无为。则以交芦为无性。而性非实无故也。

颂生死妙常唯汝根性此正是重颂缚脱无二。承上若交芦然。则知结解同所。皆因六根。此句约法言。次句约人言。根结则凡。根解则圣。是故圣凡唯是根性为元无二路。为结解之元也。所以必欲解根结者何。汝但谛观喻之交芦中性。欲言其有。而中元空。欲言其空。外相现有。汝观法中根尘妙性。适言是空。元是菩提妙净明体。适言妙性是有。其中本无一法可得。可见空之与有二相俱非。是故汝于真性中迷晦不觉。即是无明根元。汝于此中脱粘内伏。发本明耀便是解脱根本。则其六根为解结总因。圣凡其路明矣然虽如是而缚结圣凡总与真性无干。正如演若达多迷则自迷。悟则自悟。总与头无预也。

孤起颂

此有四句。正谓微言欲绝复吐一丝。解结因次第。先将六结解除而后一巾亦亡。此二句立绾巾示结之案。后文此根初解先得人空。空性圆明成法解脱。解脱法已即次第六解义也。俱空不生即一亦亡义也。前长行未有。此中特出。故名孤起。根选择圆通。入法性流成等正觉。此二句立拣选圆通之案。返其妄本成乎真本。

讽颂

总十六句点出六根为生死涅盘之因。以六根当体即是陀那微细识。故至此始结归初卷。是心非眼一句。陀那云执持。执持三类性境。故二乘不能知其元。故曰微。等觉未能穷其际。故曰细。习气者谓熏习善恶种子气分。即根中无始烦恼虚习。与生住异灭无明虚习。乃种子异名也。成暴流者。由此藏识海中带彼虚习。故有微细流注生灭。如性海中随无明境风以成瀑流。然水能发现行波浪。以此六根即是此识所发见分。六尘即是此识所发相分。由此二分识妄相成。遂转如来藏性而为识藏。若离二分。藏识即是如来藏。故前喻之第二月。以第三月由捏目所。成藏识由立知见而有。起信论云。此识生灭与不生灭和合。非一非异。名阿赖耶识。

夫此藏识寻常不轻易向人说破者何也。以此识即六根尘交中之性。亦是圣凡通名。不可道妄。不可言真。欲言是真恐外道迷以为常。故认以为神我。若言非真。恐二乘迷以为断。又认此为涅盘。定真则认贼为子。定妄是免子为贼。所以我常
含久默不开演也。今因十方如来示轮凡证圣唯根。所以称时而说令识此因地心也。下四科释此。

示转识成知之方

言此见相二分俱属自心自证分起。如蜗牛两角。出则成双。合则一体。其藏性本自真常。亦无能取所取。本非幻相。而由见妄忽速成能取。六尘相现遂成所取。是为自心取于自心。则非幻真实之法。转成幻妄之法矣。若使对境不生取着。自无非幻真实之相可生。非幻既尚不生。而能见所见之幻法云何立哉。

宗镜云。取我是垢。不取我是净。若无能取所取之心。亦无是幻非幻之法。若果到真妄两忘。自知陀那细识元非他物。即是前文清净本然周遍法界之藏性也。

约法体赞

温陵曰此之法门。于净不着。于染不污。是名妙莲华。根境结惑拟之即销。是名金刚王宝觉。即为无为忘情绝解。是名如幻三摩提。此翻正受不受诸受之称。智起惑亡。理彰智尽。幻人作为。本于无作。圣人修行。本于无修。无修而修。故曰如幻三摩提。

约功能赞

依此修进。一弹指间可超无学而入圆位矣。

孤山曰弹指超无学。显三止之功也。若入地住则超小乘阿罗汉位。纵入相似。亦超无学。以同除四住此处为齐。若伏无明三藏则劣。又纵在观行。亦超无学。如太子处胎。贵压群臣。频伽在壳。声逾众鸟。

引同佛赞此阿毗达磨云无比法。分别功德论云。八智十慧无漏正见。越三界碍无与等者。故云无比法。十方举佛界之广。薄伽云破。梵云能。谓具破四魔之能。又具六义。谓自在炽盛。端严名称。吉祥尊贵。总如来之德号也。言十方如来莫不由此识性一路。而入涅盘门矣。汝等可不努力乎。至此方与初卷有三摩提。名大佛顶首楞严王。一门超出妙庄严路作结。是知前文一门一路皆是密指藏识也。

【舒结伦次章】

大意绾巾示结令悟当心。六解一亡次第竖证三空也。盖由请华屋门。佛向不二门中开出一门。

令于一门中观觉与不觉二义。依此觉义转彼不觉入于华屋。故明坏与不坏。结解有无。钟声之下。明生灭与不灭。诸佛同音明轮证在根。我佛更加注脚。明见与无见。取与不取皆在六根门头。要其出取着不觉门。入解脱之觉门。故偈中明真净一体空有俱非。缚脱无二。又收所开之门。还归不二。虽归不二犹恐着一。故先破曰。解结因次第。六解一亦亡。是佛扫一之极谈。阿难于次第二字复起疑情。意谓前明入一无妄。彼六知根一时清净。又曰根尘同源缚脱无二。则结无前后解亦不伦。似非次第。故躡孤起颂以申疑难。

经家叙事于是阿难及诸大众。闻佛与十方如来无上慈诲。祇夜云应颂。应上长行也。伽陀云讽颂不应长行但孤起而讽美也。杂柔者米不纯也。如祇夜中迷晦即无明。伽陀中自心取自心等。交杂发明也。精莹者谓二颂合明。文如织锦。义若贯华。此能诠也。至于所诠玄妙道理。至清至彻。令我等心目开明。方知我今日认攀缘为心。不知心是妙莲华王。昔认浮根为目。不知根是陀那细识。自今心目开明。皆知所在。更无疑惑矣。故叹曰陀那细识。向来开寅者。今日闻之得未曾有之法也。阿难合掌顶礼白佛。经家叙事竟。

腾疑请益我今闻佛开演陀那微细识。以之为是名妙莲华金刚王宝觉。如幻三摩提。弹指超无学。等一音演唱沙界齐闻。诚佛无遮大悲称真如性中所演清净妙理。常住真心实相法句。斯已领悟。心犹未达解结因次第。六解一亦亡之舒结伦类次序。惟垂大慈。再愍斯会。及与将来。施以法音。所诠三昧法水洗涤我等沉垢。即希审细惑法执也。

先示结有伦次

欲显因有六。种迷根而一巾遂成六结。如一精真因明暗发见动静发听等也。即时如来于师子座。整涅盘僧里衣。敛僧伽黎。二十五条大衣。揽七宝几。引手于几。取劫波罗天此云时分。即夜摩天亦名髑髏天也。所奉宝叠华巾。西天之帛价值无量。乃四天王太子所献之巾。贵重可知矣。于大众前绾成一结绾时左右交加中有空隙。是次序义。旧谓生起之义。竖示阿难言。此名何等。阿难大众俱自佛言此名为结。于是如来绾叠华中又成一结。重问阿难此名何等。阿难大众又白佛言。此亦名结。如是伦次绾叠华巾总成六结。一二三四五六结结相重。是伦类义。旧谓行列之义。横向下责其总答名结。不答二三伦次也。

约结研伦次一一结成。皆取手中所成之结。持问阿难此名何等。阿难大众亦复如是次第酬佛此名为结。佛告阿难我初绾巾汝名为结。此叠华巾先实一条。第二第三云何汝曹复名为结。一巾喻藏性。一结喻无明。二结喻识阴。三行四想五受六色。又以色阴开为根尘二结。全用五阴不取无明作一结。乃取识阴作一结也。古德以一巾喻业识。六结喻六根。意谓一巾应成一结。何故成六。故返诘其第二第三不名为结者。要令阿难答出巾体是一。因结成六。以显六结全是一巾所成。然六结乃重叠竖成。非单横六结。讲词虽同。义相各别。

因责咨结叙成伦次阿难白佛言。世尊此宝叠华缉绩成巾。以有无量性功德方成藏性。以有四德方号涅盘。虽本一体。如我思惟如来一绾。如来藏性一念随缘得一结名。真如受熏随缘而成。成事之无明。若百绾成终名百结。则有百烦恼。何况此巾决定只有六结。向数量之外数之终不至七。向数量之内数之亦不停五。言此结未绾不可妄增其名。六结既绾岂可强减其数。是巾六绾以数决定成六。自无明生五蕴决定成六。云何如来只许初时。第二第三不名为结。

示一因佛告阿难。此宝华巾汝知此巾元止一条。

示六结我六绾时名有六结。

详审一六汝审观察。巾体是本是同。因结有末有异。于意云何。初绾结成。名为第一。如是乃至第六结生。吾今必欲将第六结，乱名成第一不。如将色阴名成无明得不。世尊以性中相知为难。尊者以用中相背为答。不也世尊。六结若存斯第六名。终非第一。名实相随。纵我历生尽其智慧明辨。如何令是六结乱名为一。名之与位不可移也。佛言如是。即其所说为是六结不同。循顾本因一巾所造。此明一为六之本。六异之位既定。令其杂乱终不得成一结。

法合则汝六根。之一根。六结亦复如是。毕竟同中。知一巾喻如来藏性为陀那识体。毕竟是一精明处。此巾本无见闻等之异。生毕竟异者谓未结之先元是一体。本无同异。既结之后。各有名相。界限分隔。

复审必欲反异为同

将六作一之义。佛告阿难汝必嫌此六结不成。一条净巾愿乐一成。复云何筹策方可得成一巾。要令阿难自悟明陈其说也。阿难言此结若存彼此各有定位。复有定名。若以六作一则诤六诤一。是非蜂起。于无彼此见中自生此结非彼结。彼结非此结之见。设如来今日若总解除。无明顿破。结若不生此心不动。则无彼此。彼此既无尚不名一。六云何成。佛即就喻答之。言所谓六解一亡亦复如是。涅盘性空尚不名一。无明永断六云何成。

旧解设问逆流章中已明一解六亡。何故此中又说六解一亡。答前之一六是举一根对五根言。故使一根脱粘内伏。诸馀五粘应拔圆脱。此中一六是全举六根对识精言。以六根全体是识精。由中串习机故在眼名见。在耳名闻。故六根解而识精空。犹六解而一巾亡也。故曰尚不名一六云何成。今解以无明五蕴为六结。亦在根中。显而根根各有六结。解一根六结。其馀五根应拔圆脱。又况六结结则巾在手。六结解则巾除矣。故知识精无明与藏性是对待之名．而巾亦是名也。

示根结生起次序以合其喻

由汝无始清净觉心妙性。一念无明不觅心起。而狂念乱出。遂成业识。即妄名为觉也。由业而

转成六根知见妄发。于外发妄不息。不息则劳。故劳见而显发六尘。由是引起尘劳烦恼。即一十成六结也。

复以喻合法如劳目睛喻见分。则有狂华。喻相分于湛精明。即业识心性狂乱而劳见发尘。如从湛精明瞪目而发狂华。皆是无明无因乱起。不唯根尘由心乱起。一切世间山河大地依报。凡小生死涅盘之果报。若执相以为有。则堕我见。名为生死。若空相分以为无。则堕法见。名为涅盘。经云有诤说生死。无诤说涅盘。生死与涅盘二俱不可得。故曰皆即狂劳颠倒华相。生死即华相。故六解者证人法二空涅盘。即华相．故一亡者俱空不生。即法华究竟涅盘常寂灭相。终归于空。亦见菩提瞪发劳相。非本来有也，若不以一巾喻藏性。此经文何以销释。古德谓涅盘生死等空华。六解一亡义也。

示解结巾道令悟阿难言此劳见发尘之六根。固同一巾绾成之六结。今云何下手工夫而为解除。如来以手将所结巾偏掣其左。问阿难言如是解不。不也世尊。旋复以手偏牵右边。又问阿难。如是解不。不也世尊。佛告阿难我今以手左右各牵竟不能解者。喻凡夫执有。二乘着空。皆属偏邪。俱不能解。要尊者自解事上明白。则理上亦然。汝设方便。云何解成。阿难于事上了然。而白佛言世尊当于结心下手。解即分散。佛见尊者答处停当。告阿难言如是如是。如是者印定之词。印其若欲除结。当于结心。左右不可解。则知六根解除亦如此也。当知结心即指陀那识之无始无明。是根结之元。还当从此解。古德云。从命根下一刀。千了百当。向后二十五圣无非皆从结心下子。以破除识阴。方证圆通。故知当于结心最宜吃紧。有以六识为结心。何不用见见非见之工夫。其中工夫一步一步用个空字。空至无所空处。即得相应也。广转严净经云。自在世导师不可说如说。于空中作结即空而解之。心有印结。心空即解。若无于心。无结无解。若昧真空而有无见起。执根尘而一六义生。谛了自心。结缚俱泯。方合前喻。虽见诸根动。要以一机抽等。

激其除结必选圆通为发悟之缘

欲除结心要从缘入。从缘入者永无退失。如灵云见桃花。香岩击竹。二十五圣于三科七大各证圆通。此是与法有缘。故触之即入。所谓佛种从缘起也。阿难前文解结因次第。又云结解同所因。是则因迷而结。缘悟而解。汝莫认作昔日世间因缘。我说解结成佛种之法从因缘生。非取世间四缘和合而生识。三缘和合而生人。二缘和合而生物之粗相因缘。今说因缘是拣选圆根一门深入发明大事之因缘者也。然我今日如来发明世出世法一一知其本因。随所缘出。如发明世间六凡以善恶不动业为因。以趣生时所见憎爱二境为缘。发明出世四圣以多闻法界等流法雨为因。即是多生积熏诸乘教理为因所缘。善知识开导为缘。如以念佛为因。必感弥陀亲垂接引为缘。如世人有怕生死怕造孽要受戒。前一念为因。就有三衣一钵。遇善知识说戒为缘。但权小比现二量多惟得其总相。知之未尽。如来现量别别知其详也。如是乃至世间恒沙界之远外一滴之雨。小者亦备尽知点滴头数。此是世尊自述沤和出假智法尔鉴物。大而无外小而无内。无不了知。以现前种种无情而论。松柏何种因而直。荆棘何种因而曲。非谓业种使之曲直。亦非有情各各业感。皆众生心分垢净而有。古德云。此皆有情共业罪福所感也。以现前种种有情而论之。鹄何种因而白。乌何种因而玄。此可谓各各业招。两仪之间。凡一切鹤长凫短。山高水卑等皆了元由。以是世出世间因缘觉法无不尽。故汝当确信我说。圆根入道必速也。阿难随汝心中选择六根。何当其机以一圆根而入。六根自除。根结若除。尘相自灭。外尘既灭。内识不生。恒沙诸妄应念销亡。无明自空。不真何待。谓入流成正觉者此也。前云我令备显六湛圆明本所功德数量。如是随汝详择其可入者。吾当发明令汝增进。息在耳根一门深入示解结之方竟。

明解有伦次

先反诘其同解除者。欲其答出结有伦次。而解亦有次第也。故以理托喻曰。阿难我今问汝。此结波罗巾。六结现前同时解萦。萦缠结也。得同除不。此约总相问。要阿难自悟。若答过于问是真悟也。答曰不也世尊。约别相答。是结本以次第绾生。非一绾生。今日当须自一次第而解至于六。非解一结而六结齐散何故然也。以其六结虽然同一巾体。所绾之结不同一时。是则结时有次第。解时亦须次第。云何得同一时除耶。佛见所答甚当。告言汝既知华巾次第成结伦次而解。应知六根中一根。六结六根解除亦复如是。

十卷末文阿难白佛。如佛所言五阴相中五种虚妄为本想心。我等平常未蒙如来微细开示。又此五阴为并销除。为次第尽。如是五重，诣何为界。佛言精真妙明。用中是五受阴五妄想成。汝今欲知因界浅深。唯色与空是色边际。乃至湛入合湛归识边际。此五阴元重叠生起。生因识有。灭从色除。理则顿悟乘悟并销。事非顿除因次第尽。我已示汝劫波巾结何所不明。在此询问其问答结解。旨更昭然。

示益此根次第成者。谓最初由无明熏如来藏本觉真心。真心为一巾。真心受熏如一巾生一结。遂生业识为二结。因业识而生见分。以分行想受成三四五结。因见分而生色阴相分根尘之六结。今此所明见分在相分上引起。分别俱生我法二执。而成六结。次第解者最初解除色受二阴。想阴不行。先得人空以超有。六根空而六解成。如沙土自沉也。此六解成是六根中各一结解名六解成。观者勿以辞害义焉。虽证人空空未圆明。复空想行二阴二结。次得空性圆明。成法解脱。以超空识根空而一结亡。如去泥纯水也。虽证法空。空相犹在。正是一念生相。必解脱法空已。而空人法之俱空。寂灭不生。则生相无明之一结亡。方是明相精纯。一切变现。此则生灭既尽。而涅盘性空。一亦俱亡。始得不生不灭为因地心。八发心住。

结成分齐

从字得字必莫作一位看。是名菩萨从三摩地渐挺得无生忍。古以六根三空立横竖二义解之。

正脉按入流亡所等取动静闻觉空灭为六结。天台谓动静一尘不成二结。今观觉空灭是悟中迷。非迷中结。不若一巾喻藏性。一结喻无明。馀五喻五蕴。六解一亡。则亡无为法中涅盘藏性之名。实法华究竟涅盘常寂灭相。终归于空之旨。又以界内见思作二结。界外见思名生住异灭作四结。合成六结。此六空而涅盘性空则一亡。此亦合经义。又以起信论三细六粗总别解者。不若用六染法又容易显了。但此经重重空五阴为宗。熟观前后经文可知。

【启请圆通章】

佛敕诸圣各陈初心方便。以应最后开示之请也。此章来意当机请华屋之门。世尊示以第二决定义。曰阿难汝今欲逆生死欲流。返穷流根。至不生灭。当验此等六受用根。谁合谁离。谁深谁浅。谁为圆通谁不圆满。乃至得循圆通与不圆根日劫相倍。洎承十方如来异口同音曰轮证唯根。佛又颂云。解结因次第。六解一亦亡。根选择圆通。入流成正觉。是知圆通根本是诸佛秘证。佛前以根尘识三字妙开三如来藏心。又示因心业本。与夫六解一亡。皆承教化。唯此圆通本根。为最后开示冀佛冥授也。

经家叙事阿难及诸大众蒙佛开示。六根互用。六解一亡得无生忍。真实慧觉。圆通妙义虽然未证。而心得无疑惑。洎非狭劣无识。诚当心目开明。而非前心犹未明矣。一时合掌顶礼双足而白佛言。

当机述解请益我等今日悟知六解一亡。不觉身心皎然。快得无碍。虽复已得悟知一六亡义。然犹未达圆通本根。谓本因也。世尊我辈为境之风飘叶作圣地之零儿者。非止一生一劫矣。乃积劫以来。孤则无师导之慈。露则无自庇之德。今日机缘深庆出于望外。何心何虑。预佛天伦。导引残生饱飧法味。如失乳儿。忽遇慈母。若复因此际会得生道力。成就菩提不负为如来之堂弟矣。今蒙如来开示令我所得二决定义。结解选根之密言。非己智分。若今不实得圆通本根修行。则还同本悟。如来藏之华屋毕竟无门而入。则与未闻无有差别也。

道膺禅师因陈尚书送供至问如来有密语。迦叶不覆藏。此理如何。师召云尚书。陈应喏。师云会么。曰不会。师云若不会如来有密语。若会迦叶不覆藏。惟垂大悲惠施我辈圆根修断。秘密奥藏妙严法门。成就如来最后开示。此即前所请最初方便。必待一心三藏已明。因心业本已审。舒结伦次已知。然后于六门中指出一门令入。以此开示最在末后。即为圆通本根。为入华屋之门也。作是语已五体投地。退藏密机。如周易上传退藏于密之辞。彼云蓍卦爻三者之德圣人以此洗心退藏于密。今用以明阿难摄心持法之意也。冀佛冥授。冀是冀望。冥字应上密字看。望佛冥鉴密机巧授妙法。救诸圣傍通一线于我。使我心领神会也。

令二十五圣各陈圆通以慰阿难之望

尔时世尊普告众中。诸大菩萨夏诸漏尽大阿罗汉。汝等菩萨及阿罗汉。生我法中。得成无学。我今问汝。最初从那一法上发菩提心悟入此门。而于十八界中以谁为圆通本根。从何方便而入三摩地。首请最初方便。佛问最初发心．在此注明矣。举十八界而不举七大者。摄在根尘识故。论文虽举三科七大者。如来藏性尚无证据故。此令二十五人各陈入处以显所说之不谬。一切事究竟坚固旨在兹矣。

疏云原前开解一门旨趣虽多。括其要领全在汝但不随分别。三种相续一节。盖三种相续全收二十五境。不随分别全该大定工夫。如阿那律陀跋陀婆罗等。皆奢摩寂静之流。例如药王分别味尘。普贤分别众生等。皆三摩观照之流。例如乌刍瑟摩等。皆禅那寂照不二之流例。故知缘尘分别若美若恶。虽巧尽世智。莫非随分别三种相续。而悉号狂心。以三圣智于三相续。若寂静若寂照。悉号狂心若歇。歇即菩提。法门大体厥奥若此。正脉取根性谓之单刀直入者。狂歇即菩提也。然则但得根中一体无分别之性具妙定。则情与无情何法而无性。何法而非定。是知十八界二十五圣。法门入各不同。审其彼此兼尽万一全收。唯一楞严究竟坚固而悉号圆通。又不可以近迹限权乘之远本也。

【六尘章】

大意正显性明元真尘尘皆方便。得入三摩地也。承上佛救诸圣各陈最初发心悟入门界。谁为圆通而来。故有六位。从六尘界悟入者先陈也。然六尘不次其义有三。当预通之初。陈那声尘悟入。为二十五圣之先声者。一为此方之机以音声为佛事。故二如来初转法轮。陈那闻声最先悟故。三耳根圆通。合此方机而闻非自然生。因声有名字故。是故声尘居首。耳根居终。令阿难自多闻之法尘而取耳中之闻性。为入华屋之门。亦为此方未来修学之垂范也。

声尘悟入骄陈那姓也云火器。先世为事火外道。今从所胤故以命族。乃摩耶夫人之兄弟。五比丘者。佛出家时。父命三人母命二人随侍。后弃佛入鹿苑鸡园中。各修异道。佛初成道为佛宝。先为说四谛法为法宝。度五比丘为僧宝。此三宝之始也。今佛问最初发心。故尔即从座起顶礼佛足而白佛言。

今缘我在古轮伽王放生处之鹿苑及于鸡园学异道法。闻佛成道又转侍教。观见如来最初成道。佛为我五人三转四谛法轮。而陈那闻法最初先悟。是以今日追叙其悟因。于佛说四谛法之音声。悟明苦集灭道生灭之四谛。苦是苦果。集是集因。以无姑积集业行故名为集。因业因而招苦果。是世间因果。灭是寂灭。谓灭前苦集而证涅盘。道是五根五力等三十七品助道法。修此为因得涅盘果故。是出世因果。谛者实义。四义皆实。而无虚故。俱见真谛。故又名四真谛也。时佛问五比丘中有解者。不唯我最初酬佛称解。如来亦即以解字印我。印以闲邪为义。名阿若多。此云最初解。解得佛以生灭之声尘传我不生灭之真谛。生灭之尘音既尽。不生灭之妙音密圆。说而无说谓之妙。声馀清婉谓之音。陈那独悟谓之密。一切声尘皆佛声谓之圆。下文一切

密圆净妙。皆入其中是也。我于佛之四谛音声而悟入无声三昧。忽然无漏慧生得阿罗汉。

结答佛问圆通如我所证。达声尘之自性。悟闻根之本源。一尘空处众尘空。一念不生诸妄灭。此圆通门音声为上。校观音以观观者。返闻自性门路异而理性一也。

香严智闲禅师一日芟除草木。偶抛瓦砾击竹作声忽然省悟曰。一击忘所知。更不假修持。动容扬古路。不堕悄然机。处处无踪迹。身色外威仪。诸方迭道者。成言上上机。

辨难孤山有云。或曰涅盘说身因而皆小圣。净名入不二则俱大士。惟兹二十五圣大小相拳。而云方便多门。归元不二。且陈那身子近悟偏空。普贤弥勒久证圆理。久近两异。偏圆二殊。安得圆通。共归一揆。对曰涅盘叙昔则小无大分。净名方等则大隔小乘。其谈所证岂得相混。至若今经二乘作佛与法华同途。阐提有性将涅盘共辙。教已开显偏即圆融。故使鹿苑之所证。同成一乘之顿理。均乎普贤。谅无惭德。此约实行之声闻也。若乃内秘大道。外现小乘。则鹿苑以来何尝非大。既经发迹一揆。何疑此约权行声闻也。悟理既同。谁拘达近。以此观之。则大小相参之说。怡然理顺。远近偏圆之惑。涣然冰释。吴兴曰。夫闻权显实之说。惟诸佛秘要之事。非诸菩萨罗汉所能显示。其犹礼乐征伐自天子出。非诸侯之事。今佛所问最初发心。悟十八界谁为圆通者。且欲诸圣各述本根权实之道耳。在昔方便未会真实。诸声闻人言与菩萨同入法性。孰不自谓悟入圆通。如陈那等虽曰妙音密圆。但是闻生灭四谛微密圆悟。未可混同如来藏理。故中阿含云。我至波罗奈击妙甘露鼓。又云如来说法初中后妙。岂彼妙名便同法华之妙乎。只如下文说缘觉声闻云胜妙现圆。及胜性现圆。又说大梵善见身心妙圆。及妙见圆澄。岂此妙圆亦同圆觉妙明之性乎。应知如来先令诸圣次第说竟。后告文殊言此二十五无学。诸大菩萨及阿罗汉。各说最初成道方便。皆言修习真实圆通。彼等修行实无优劣。前后差别。斯则开权会实之正文也。文殊偈云圣性无不通。顺逆皆方便。盖演如来之旨也。主伴相济雅合其宜。又若陈那等本大迹小。鹿苑所证不亦小乎。岂显本后翻令渐初密悟圆理。天台化仪四教。龙树二种法轮。显露秘密俱无此说。吾宗义学请熟思之。疏云观二师论议。吴兴为当
盖佛说彼等修行实无优劣前后差别。正发楞严究竟无权实。无今昔之真实圆通也。复救选耳根一门。以应此方之机。为一经定案。馀门虽各有方。即此方亦有十八界入者。但偶尔触发。实非浅深同说之法。诸解详焉。不须从辨。

色尘悟入优波尼沙陀此云尘性空。亦云近少。近少即极微。以尘微细近于空故。即从座起顶礼佛足而白佛言。

今缘

我亦观佛最初成道。我多贪欲。时佛教我观不净相。以对治之。谓观身受心法。观身有五不净。一种子二住处。三生处四自相。五究竟。次观受是苦。观心无常。观法无我。观相有九对治想。一膀胀。二青瘀。三损坏。四血涂。五脓溃。六虫啖。七散败。八白骨。九烧化。对治者观相貌端严作膀胀想。观青黄赤白等色作青瘀损坏血涂想。观语言妖媚作虫啖想。观威仪恣态作散败想。观细滑肌体作白骨想。观可意人作烧化想。大法炬陀罗尼经云。自观者观四走之非有。若念此心。则知是受。若念是受。亦不离心。是故心受当为一义。所言念者意行于是。还有九种对治。观身内有三十六物。外则九孔恶露常流。以是观力生大厌离。观成之时不惟消前之贪欲。亦能悟身从顶至足诸根色性。以从不净。至烧化已。白骨化为微尘。微尘风散归于虚空。则知吾人始而色欲是病。九想与空为药。终而病去不须药。色消不用空。以是空色二无。真穷惑尽。忽然成无学道。如来见其工用归宿。亲印证我名尼沙陀。所以尘性空者。贪欲之尘色既尽。真空之妙色密圆。选一切心是佛心。了一切色是佛色。以故我从色相漏尽。得阿罗汉。

结答

佛问圆通。如我所证。色因为上。

前云我说佛法从因缘生。显此悟入色尘为缘也。又观一切法。五教证入不同。初小乘见是实色不说性空。始教见此色法从缘所生。必无自性。终教见色空无碍。以真空不守自性。随缘成色即是幻色。顿教色法无非真理所收。是故此即真理一味。更无别法而可显色。是水波双绝。圆教起即全收。一多互摄。同时成立。一块圆明。随举即色。随举即空。义味自在。非不随智取用。故随举一门无不显现。

香尘悟入香严重子观香悟者。得童真位。故云香严童子。法数云。儿年十五曰童。童者独也。以太和未散。故又云若菩萨从初发心断欲。乃至菩提。是名童子。又云内证真常而无所着。如世童子于色无染。熏闻云内证真常而无取着。如世童子心无爱染。即法王之号。即从座起顶礼佛足。而白佛言。

今缘我昔从佛心多散乱。既闻如来教我谛观诸有为相。以证无为不动真心。我时辞佛宴坐安息。晦冥寂静于洗心离杂之清斋中。见诸比丘涉动而烧沈水香。香有潜通之义。鼻虽未蒙烟气。而香气寂然来入鼻中。此叙宿因所修习境现前。然究香之来处。我即以所秉之至教。观此有为之香气。若生于木。木应自香。今藉火焚烟生空通来往。而鼻识得闻。非从木自出矣。若生于空空性常恒。香应常在。何藉炉中爇此枯木。今以木因火缘而香生。非无因而从空出矣。若从烟火生。一切烟火悉皆无香。故非烟非火非从他生矣。详其去无所着。来无所从。本自无生。由是穷究忽然根境不偶。故得意销而入无分别也。于是狂歇发明无漏。非因缘自然本如来藏性。故蒙如来印我得香严号。所以号香严者。斯乃鼻家尘气倏灭幻相释矣。妙香密圆。一切香皆是自性中五分法身香矣。我从香严得阿罗汉。

结答佛问圆通。如我所证香严为上。

如鲁直闻桂老尼嚼梅。皆是因香悟入。是知妙香亘古亘今。香光庄严而为上也。
味尘悟入药王药上二法王子并在会中五百梵天即从座起。顶礼佛足而白佛言。

宿因我无始劫为世良医。如神农之类。口中尝此娑婆世界所产之草木金石。能治病者。名数凡有十万八千种数。如是悉知苦如黄柏等。醋如酸梅等。咸如芒硝等。淡如滑石等。甘甜如甘草等。辛如姜桂等味。并诸味和合成一剂者。而俱生变异。味性无差。是冷是热。受炮炼而味性和平者名变异。有毒无毒味性不可转者名俱生。二法王子悉能遍知。不惟只知世间药味以济人。亦能承事如来。了知出世法中味性。味尘合舌味性宛然。故非空。味尘离舌味性无所故非有。身即舌根心即舌识。味尘不来舌根惟淡故非即身心。离舌识外无味性故。非离身心不即不离。以契中道。如是分别观察味因无生。从是味因开悟藏性而见道也。蒙佛如来印我昆季药王药上二菩萨名。

今缘今于会中上为法王之子。下为梵天之师。因药味而证宝觉明心。性味真空。性空真味。所谓味味纯是醍醐。故得位登菩萨。非前位罗汉受称也。
结答
佛问圆通。如我所证味因为上。

触尘悟入跋陀婆罗此云贤守。亦云贤护。谓自守贤德。亦守护众生。思益云。若有众生闻名者。毕竟得三菩提。故云善守。并其同伴有十六人心得初开。悉嘉美之士。即从座起顶礼佛足而白佛言。

宿因我等先于威音王佛。资中曰准法华经有二万亿威音王佛。前后出世。最初佛像法中此跋陀等为增上慢。毁常不轻故。千劫堕阿鼻狱罪毕。值后威音闻法出家。于浴僧时随例入于浴室。身水相合忽悟水是冷暖触尘之本因。因性本空则不能自洗冷暖之触尘。既不洗尘亦不能自洗。吾知触身之觉体。二洗不着。中间觉触之心安然。契乎藏性。既契藏性而反求根识尘三。得无所有。脱然一空。所谓幻化空身即法身也。
今缘

昔者闻教之理虽顿悟。思惑之宿习无忘。乃至今时从佛出家令我惑尽真穷。得成无学。悟因于威音王佛。忘习于释迦如来。意道之易悟也。如彼习之难忘也。如此阿难不历僧祇获法身。洎谈所证才登三昧。悟证二道之不齐可知矣。由我初入此门。彼威音王佛名我跋陀婆罗。从此触尘藏性现圆。则东触西触无非道场。故得水不洗水。妙契法身。尘不染尘返资自己。故曰妙触宣明。觉触觉知妙德莹然。圆满十虚宁有方所。故曰成佛子往。
结答佛问圆通。如我所证触因为上。

法尘悟入摩诃迦叶。摩诃云大迦叶云饮光。及紫金光比丘尼是迦叶在家妇也等。于眷属即从座起顶礼佛足而白佛言。

宿因我于往劫于此娑婆界中有佛出世。名日月灯。我得亲近闻法修学。佛灭度后供养舍利。然灯续明。又於毗婆尸佛像法中为金师。有一贫女舍一金珠托我捶金涂佛。愿生生与我为无情夫妇。我时从愿以紫金光涂佛形像。自尔胜因以来。感得九十一劫同生天上。世世生生身常圆满紫金光聚之相。此紫金光比丘尼等即我生生眷属。自毗婆尸佛像法中最初同时发
心布施。既同受报亦同也。
今缘

由佛知我着于福相。教我观世间时劫。皆由六种法尘妄动而有。故有变坏。由是不系于五尘落下之影事。忘其处也。唯以心注空寂之妙理。忘其时也。如此修于灭尽九次第定。灭恒行心所之七识。并不恒行心所之六识。故得身心不动。惟一念执八识身。乃能度百千劫犹如弹指之顷。古德云。一念万年。万年一念。昔有大爱道施佛二顶衣。一顶布伽黎付于迦叶。展转传至六祖存在曹溪。一顶金缕大衣付于迦叶。于摩竭陀国鸡足山中入定。待弥勒下生出定相传可证也。我以空寂灭尽法尘。惑尽情忘成阿罗汉。世尊说我头陀。云抖擞法尘。空法尘而归法性为最。我时了知性妙。则法法皆妙。法华云是法住法位。世间相常住。既得法法住位头头是道。法尔心地开明。销灭法尘诸漏。动作施为无非佛事。
结答佛问圆通。如我所证法因为上。

自陈那至迦叶转六尘世法。为一真之法性。六尘者因根有相。一性者居尘出尘。皆称妙法。由性之妙圆满融通。故得证者皆为第一。但阿难尚未密契。
【五根章】
大意进陈五根性见觉明。实无优劣。门门方便得入三摩地也。

眼根相入阿那律陀此云无贫。是佛堂弟。白饭王之子。往昔饥世以一稗饭施辟支佛。感九十一劫天人之中受如意乐者。即从座起。顶礼佛足。而白佛言。

今缘我初出家居佛寂寞之滨。于空闲处常乐睡眠。自己不能排遣有失雅范。时被如来诃云。咄咄胡为睡。螺蛳蛤蚌类。一睡一千年。不闻佛名字。如是诃我为畜生类。我闻佛诃。啼泣自责。于是七日晓夜不眠。眼以睡为食。因不睡故失其双目。世尊见我失其父母所生之肉眼。示我注心作观。能见在心而不在眼。迥脱根尘。一切诸暗不能昏昧。谓之乐见照明金刚。心照无碍。谓之三昧。我时依教修行。即得齐眉已上半头天眼。故我不因肉眼自能观见。此大千之十方界相。一片精真。即金刚三昧之体洞然明彻。即乐见照明之用。如观掌果。喻其见量广大。而

界如果小也。如来印我眠心漏尽。成阿罗汉。

结答佛问圆通。如我所证。旋寄根之见。循惟心之元。性见觉明。觉精明见斯为第一。此中十方不必定指此大千外之十方。

鼻根悟入周利特特迦华言名继道。西域风俗凡女人临盆月必归母舍。以归不及家。于中路而产。故曰继道。即从座起顶礼佛足。而白佛言。

今缘我阙诵持。无多闻性。此即诵帚比丘。过去为大法师秘吝佛法。不肯教人。今感愚钝报。故无多闻性。以宿世为法师善根。故得最初值佛。闻法出家。忆持如来一句伽陀。

法句经云。佛令五百罗汉日日教之。三年之中得扫忘帚。不得一偈。佛愍伤之。授与一偈。守口摄意身莫犯。如是行者得度世。汝今年老方得一偈。今当为汝解说其义。豁然心空得阿罗汉。释要云。佛为释曰。身口意十观其所起。穷其所灭。由之生天。由之入渊。于一百日。得前半句遗后半句。得后半句遗前半句。不得成熟。佛愍我口耳之愚。为我多其散乱。教我安居调出入鼻息以摄心。所谓一息不存道将安契。我时观息出。心息相依。故心渐微而息亦渐细。于息微细处。又穷尽其一出一入。皆是生住异灭。乃至推穷诸行。一念之中复具九十刹那。一刹那中复具九十生灭。如此工夫既久。而冷灰中一粒豆爆。便了息有生灭。而心无生灭。所谓摄心一处无事不办。因兹得定。其心豁然见思惑尽。心息两忘。得大无碍。乃至漏尽成阿罗汉。住佛座下印成无学。

结答佛问圆通。如我所证反观生灭之鼻息。循归不生灭之真空。斯为第一。

昔莫将尚书谒南堂静禅师。咨决心要。堂使其好处提撕。适入厮架俄闻秽气。急以手掩鼻。遂有醒呈偈曰。从来娑韵爱风流。几笑时人向外求。万别千差无觅处。得来元在鼻尖头。此亦从气息边打失鼻孔。南堂答曰。一法才通法法周。纵横妙用更何求。青蛇出匣魔军伏。碧眼胡僧笑点头。此亦反息循空者。

舌根悟入骄梵钵提。此云牛（口＋司）。即从座起顶礼佛足而白佛言。

缘起我有口业。于过去劫轻弄沙门。昔曾见老僧无齿而食。笑其似牛。遂感世世生生有舌如牛（口＋司）。谓牛回哨肖病。如来见我此病。又恐人见起心。仍成他人之口业。故赐数珠令常念佛。为其遮谤。以舌随心念。以口动退其虚哨。手持数珠而数珠成手仪者。一消舌根之业。二免众见之轻。舌根同心系念于佛。离诸杂缘。纯一净念。故以示我一味清净心地法门。我依此法得灭尝味之识心。证入三摩波地之正受。复观本牛舌而知人饭食之昧。此知味之知。非净根舌体而生。非外物生熟之味而出。应念之间忽然悟入如来藏性。即得顿超世间诸漏。内脱身心。外遗世界。远离三有。如鸟出笼。去来虚空所向无碍。离垢销尘。法眼清净。成阿罗汉。如来亲印登无学道。

结答佛问圆通。如我所证。还味旋知。味有多种。知无两般斯为第一。

身根悟入毕陵伽婆蹉唐言名馀习。呼河神为婢子。以宿生有尊贵习气。故谷响集钞云。过恒河水。骂河神小婢驻流。河神遂为两派。神怒往诉于佛。如来即呼彼向神忏悔。即合掌云小婢莫嗔。大众笑其忏而更骂。佛言本性如是。实无高心。习气使然。所谓乾闼歌乐头陀舞。习气元来果未除是也。即从座起。顶礼佛足而白佛言。

今缘我初发心从佛入道。数闻如来说诸世间不可乐事。即苦谛也。乞食城中。心思法门。遂触不可乐境。亦啐啄同时也。若往常乞食。信步行将去。有何所着。由心随法转故。不觉路中毒刺伤足。举身疼痛。此苦事也。我念头上有一知正当知此深痛。不为痛转。虽有知觉。觉此深痛。返其觉观。觉清净心无有能痛。痛此觉心者。我又思惟如是正痛之时。有知痛者。有痛所不及者。岂此一身宁有双觉乎。如此推穷。摄念一处。未久之间。外身内心忽然一空。三七日中工夫诸漏虚尽。悟入性觉。成阿罗汉。得亲印记。发明无学。

结答佛问圆通。如我所证。纯觉遗身。唯一圆融清净宝觉更无身相。斯身根为入圆通第一门也。

四祖优波毬多尊者。有着身见者求度。祖曰。求度之法要信吾言。不违吾教。人曰。既来投师固当闻命。祖乃化一险岩。山耸乔木。令其上树。又于树下化作大坑深广千肘。祖令放脚其人受教。即放二脚。令放一手。便放一手。令再放手其人答言。若复放手便堕坑死。祖曰。先约受教如何违我。是时其人身爱寂灭。放手而堕不见树坑。即证道果。此亦纯觉遗身者。如玄沙云门临济皆从痛处纯觉遗身者也。

意根悟入须菩提翻梵名空生。亦名善现。即从座起。顶礼佛足而白佛言。

叙昔证小我旷劫来意根空寂。心得无碍。无隔阴之昏。无碍则通。自忆受生如恒河沙之多。俱能了知。初住母胎即知空寂。内了母腹之空。能纳己识。如是乃至外了十方成空。能容母身。自了依正之空。亦令众生证得空性。虽得偏空。还未断结使。

叙令证大蒙如来发明性觉真空。性空真觉。反空乘之偏见。成空性之圆明。得阿罗汉。顿入如来宝明空海。前悟偏空。乃二乘知见。今悟性空。乃同佛知见。如来印我舍执着之有学。成解脱之无学。以故解脱性空我为无上。

结答佛问圆通。如我所证诸相入非。非即空义。初以空空诸相。非诸所相之非亦尽。次以空空

其空。旋法相以归无相。此为人法双空。以意根而归毕竟空者。斯为第一。自那律至此曰旋见曰反息。曰还味。纯觉旋法。皆五圣由五根反流全一。以证圆通之工夫。置妙耳门于后便选。以应此方机也。

【六识章】

大意显十八界。性识明知心心实相。成入妙三摩地也。

眼识悟入舍利弗云鹙子。母眼明净如鹭故。又云身子。母身形相美好。故以母彰名者。初在母腹。其母慧辩过于舅舅。曰是儿生智慧不可敌。乃往南天竺学法。无剪爪暇。是为长爪比丘。生至九岁即能议论屈众。为国所钦。尝与目犍连善约。曰得甘露味。幸相与之。身子一日下山。路逢马胜威仪庠序。问云汝师何人。答云我师释迦。又问所说何法。马胜遂举因缘颂曰。诸法从缘生。诸法从缘灭。我师大沙门。常作如是说。又佛本行集经云。诸法从因生。诸法从因灭。如是灭与生。沙门如是说。身子闻之开解。即证初果。遂回举似目连。目连闻之。亦于言下得证初果。二人同往谒佛。佛遥见二子谓众曰。此吾二大弟子。一智慧第一。一神通第一者。即从座起顶礼佛足。而自佛言。

宿悟我旷劫来。心见即眼识清净者。以见性照境。但如镜中无别分析。而眼识随见即能了迭性境。黑白大小。不带名言。历然不乱。故若退求索种种名字。即属同时意识计度分别。非清净也。如是受生如恒河沙之多。于世间苦集之机。出世间灭道之机。种种变化之相。由此眼识明利。一见则通。获无障碍。不劳意识计度分别而后知。且有碍矣。

叙今悟我始虽见地透脱。未能穷深诣远。登峰造极。后于中路逢迦叶波兄弟相逐。迦叶波兄弟有三。一优楼频螺迦叶。二伽耶迦叶。三那提迦叶。宣说因缘所生法。我说即是空。亦名为假名。亦名中道义。前旷劫来心见清净。还是根尘识三和合。即知见立知之象。今闻法偈悟得藏心无际周遍法界。含吐十虚。是其根尘识三解脱。即知见无见之象。是以从佛出家。始虽眼识见觉未得明元。今既悟心发本明耀。圆照法界。事事透彻。谛谛圆通。得大无畏成阿罗汉。为佛长子。以我从佛口生。从法化生。得佛法分。智慧第一。又且齿德俱长。故为佛长子。佛问圆通如我所证。心见发光即眼识清净发生智慧光明。光极遍圆。同佛知见。岂非一根既返源。六根成解脱乎。然与那律同而异者。眼根三昧为体。无分别为用。故曰旋见循元。眼识三昧以分别为功。故曰心见发光。光极知见。斯眼识为入圆通第一方便门也。

辨难圆师谓馀经言身子逢马胜闻诸法从缘生而悟道。今云逢迦叶波者。彼对小机。止闻小法。此对大机乃闻大道。所闻既异从人亦珠。疏云此恐不然。观身子在家属二十年前故不可以人而异于法也。况今文云闻说因缘义同马胜缘生之语。悟心无际即初果见道。故阿含明初闻马胜说法得须陀洹果。后至佛所从佛出家七日遍达佛法。经十五日得阿罗汉。以是言之见觉明圆亦从小说。设作大解则前之悟心须该四果。后云罗汉方受真名。天如补注云。馀经说身子目连等从马胜闻因缘义与夸说异者。或所闻因缘义非止一人。彼此互出也。予谓马胜迦叶所传偈文不同。此经与阿含皆有昔日从佛出家之语。又须陀洹阿罗汉仅十五日之间。或者译文从简而互出有之。近有将心见清净作闻诸法从缘生等所获之益。将悟心无际作闻因缘生法等所获之益解者。恐乖我旷劫来眼根明利之旨。

耳识悟入普贤菩萨弥亘法界曰普。位邻极圣曰贤。此非地前之贤。乃是金刚喻定居众伏之顶名之曰贤。即从座起顶礼佛足而白佛言。

叙大因我已曾与恒沙如来为法王子绍佛家业。以我行门弥满法界。故十方如来教其弟子菩萨根者。修普贤行。皆从我立名。温陵曰。凡其大根修菩萨行是名普贤之行。夫此行者以十大愿王为主。一色一香俱遍法界。万行庄严无出于此。故诸菩萨欲成就因心果海皆从我立名也。世尊十方世界虽广而我不用耳识。乃用心闻。若以耳识随根尘分别则有限量。令以心闻不随根尘。则心遍十方。而闻亦遍十方。故用心闻。法华云。我于宝威德上王佛国。遥闻此娑婆世界说法华经。是心闻也。孤山曰。心闻发明内证也。分别自在外用也。惟用心闻。故能分别十方一切众生所有知见。不出此心之外。择其乐普贤行而成熟之。若于他方恒沙界外。有一众生心中有志发明普贤行者。我于尔时乘六牙象分身百千。皆至其沙界众生处教化成就。纵彼沙界众生搬柴运水。作观运心。称名礼拜。万行力行。其有障深未得见我者。我于其人暗中摩顶。拥护其身不令魔扰。安慰其心不令退屈。令其妙行得意成就。

结答佛问圆通。我说本因旋耳识而归藏性。故得心闻发本明耀。耀性发明。分别沙界发明普贤行者。自在现身。斯耳识圆通为第一也。

昔昙翼禅师初入庐山依远公。后还会稽。于秦望山诵法华经十二载。感普贤菩萨化女子身披彩服。携筠笼一白豕大蒜两根。至翼前曰。妾入山采薇日已西斜。豺狼在道归无生理。敢托一宿。翼力却之。女复哀鸣不已。遂令居草床上。夜半呼号腹痛。告翼按摩。翼以持戒不应手触。女号呼愈甚。翼以衣布裹锡杖足遥为按之。翌日女以彩服化祥云。豕变白象。蒜化双莲凌空而上。谓翼曰。我乃普贤菩萨特来相试汝耳。郡太守孟顗闻于朝。救建法华寺。东土如此。恒沙界外可知矣。

鼻识悟入孙陀罗难陀孙陀罗云好爱。妻名也。难陀云欢喜已号也。巷恩两名共翻。艳喜为简放牛难陀。故标其妻。乃如来亲弟也。前数息依根所以摄心也。此观白依识所以注心也。尊者专好妻色。欲爱偏多。佛观其行果将熟。遂命阿难同往宫化之。孙陀以胭脂点颜未乾。欲进。佛化同归祇园。便敕优波离与剃发为僧。不日世尊赴斋令难陀与众激欢。掩关未已。即便还家。中途值佛遁于树后。树即起空。佛见问言何往。答曰欲还家。佛问何事。答曰想陀罗。佛即唤

之同归精舍。修生天因。而难陀于禅堂画孙陀罗像终日观想。有比丘白佛．世尊恐其淫火烧坏菩提种子。乃令执袈裟同往天宫见波罗奈。佛语曰。此比孙陀罗何如。陀曰胜也。佛又令其自游遍观。乃见一天皆女无主。还问于佛。佛令问天女。天女皆言有佛弟难陀修因已满。当生此天为主。后还祇园。佛知淫火未息。又令游十八地狱。乃见一狱镬汤空沸。佛亦令问之。狱卒卒答曰。阳间难陀受天福尽来此受之。闻此方歇欲火。即从座起顶礼佛足而白佛言。

缘起我初出家从佛入道。虽具戒律严身。尚有爱心。于三摩地心常散动。未获无漏。世尊教我及拘絺罗云大膝。观鼻端白。不令心散。我初做工夫注心谛观经三七日。以止观降伏心火。火虽不盛见鼻中气出入如烟。故知息由风火而起。鼓烦恼浊。其状如烟。昧者不觉。唯谛观者能见。故六交中。见火烧息能为黑烟紫焰者。皆烦恼发也。净观发明则烦恼渐轻。以致身心内明。圆洞世界遍成虚静。内外洞明。犹如琉璃。烟相渐消。鼻息成白。庄子云。瞻彼阕者虚室生白。作观之法。气初如烟。中变为白。末后则心开漏尽。无复烦恼故诸出入息化为光明。照十方界。得阿罗汉此皆神凝所致。故用志不分。乃凝于神。世尊记我当得菩提。

结答佛问圆通。我以三七工夫消其鼻息之烟以成白。息白既久故发光明。以致嗅性明圆。永灭诸漏。斯悟鼻识为第一门也。

舌识悟入富楼那云满父名也。弥多罗此云慈母名也。尼女声连父母为名曰满慈子。即从座起顶礼佛足而白佛言。

叙远因我旷劫来辩才无碍。论识清明曰辩。学识文藻曰才。能以一句演多义曰无碍。宣说苦空四谛生灭之法。而能深达于无生无作无量四谛之实相。如是乃至恒沙如来秘密久默不说之法门。我于众中一即多而多即一。文随义而义随文。言词柔软微妙开示。皆曲尽其意。而阐明法要。得四无所畏也。

叙近缘世尊知我有大辩才。于般若会上以音声轮三轮之中口轮也。教我发扬。令其助佛扬化。如法华会上世尊说彼诸大弟子。皆是内秘外现助宣大教之人。故于此会诸大弟子方敢恣口自陈远因。皆非一劫二劫种善根者。其来远矣。得称无漏无学非寻常证人空辈可比也。我承佛教乃于佛前助佛转轮。因师子吼之舌识增成阿罗汉之妙果。世尊印我说法为上。

结答佛问圆通。我以舌识宣扬妙法。法音遍圆降伏魔怨。魔通内外。内即五阴魔。由说法无碍能破种种恶见。外即天魔仙神鬼魔。由法音光明昏迷自潜。内外魔潜。身界纯一实相。故消灭诸漏。舌识圆通斯为第一。

身识悟入优波离唐言土首。以持戒为众中纲纪故。又云近执。佛为太子时彼为亲近侍执之臣故也。即从座起。顶礼佛足而白佛言。

缘起我亲随佛逾城出家。亲观如来六年勤苦。亲见如来降伏诸魔。魔有四种。五阴烦恼天魔死魔。制九十六种诸外道。

方等般泥洹经云。佛从四月八日生。四月八日出家。四月八日得道。四月八日般泥洹。皆以沸沙星出时。此时百草花香树木繁茂。菩萨处胎经云。佛于尼连水边六年苦行。日食一麻一米。斯由曩昔一缘觉犯四口过断绝一食。今受轻报。凡夫外道诸所不能知者。佛悉知之。凡外诸所不能行者。佛悉行之。故能制诸外道。加以戒律精严。故诸魔无隙而入。即发真归源。诸魔不能娆害。虽令魔宫震裂。即以兵戈化为莲华。由此苦行戒律。所以魔外拱手而叹服也。

由我见佛内制外制内外一如。自他不二。使我亦得解脱世间贪欲诸漏。承佛教我二百五十大比丘戒。如是乃至菩萨三千威仪。行住坐卧律仪各二百五十。对三聚成三千故曰三千威仪。八万微细。复以三千配身口七支成二万一千。贪嗔痴等各二万一千。共八万四千。性业遮业谓杀盗淫妄。性元非真不待制止。犯即成业。故曰业性。其馀因过始制。以遮其恶。制前所犯。即为无罪。故云遮业也。由持二部净戒威仪微细性遮二业。悉皆清净。身心寂灭。由比丘戒妄身外寂。由菩萨戒妄心内灭。内外无漏。成阿罗汉。我是如来众中结要之领袖名之纲纪。以能与众决断重轻。开遮持犯者。佛乃亲印我心持戒修身众推为上。

结答佛问圆通。我以执身遮业空而身得自在。得寂灭之定也。次第执心性业灭而心得通达。发圆通之慧也。二业冰清。然后身心微妙。唯一实相。清净法身。三谛圆融一切通利。转身识而成性识者。斯为第一。

意识悟入大目犍连此云采菽氏。即从座起顶礼佛足而白佛言。

胜友缘起我初于路乞食。逢遇优楼频螺此云木瓜。瘿胸有瘿病如木瓜故。伽耶云城家居王舍城南故。孤山云。山名家近象头山故。那提河名三迦叶波云大龟氏其先代学道。灵龟负仙图而应。从德命族。云饮光者。但一人也。此三人于毗婆尸佛时。共树刹柱。缘是而为兄弟。宣说如来大乘因缘无生深义。而我顿转意识之生灭。发起无生之真心。一转一切转。一发一切发。于是豁然得大通达。

缘起我蒙如来惠我袈裟。秦言去秽。使着于身令去贪嗔痴垢也。须发自落。我之须发不因他教。而自欣欣然祝落。以具破恶怖魔乞士威德之像矣。有谓彼等不信世尊神通。世尊神力使之自落者。又引腹中女听经云。佛呼善男子来。皆作比丘。头发自然堕落。袈裟即便着身。

叙得道

而我内旋意识体。外出意生身。游于十方得无挂碍。吴兴曰。神名天心。通名慧性。而此心性即意识发明也。大乘发如来藏。小乘发根本禅。

六神通中前五属外。后一属内。天眼见三千界。天耳闻三千界。他心知众生事。神境震动十方。如意则大小变化自在。宿命知有情年劫性命等。漏尽诸漏皆尽。今云得大通达者。即如意也。秘密大乘经云。目连白佛。我之神通能以四大海水置于掌中。亦能转此三千大千世界。犹如有人以一金钱转于指端。又能空中止其日月制彼威光不令转动。又能取彼须弥山掷过梵世。又能调伏难陀鸟波难陀二大龙王。又能于彼焰阳世间周行乞食。推为无上者。由我意识不为形用。而为神用。以故身心一空。得证无漏成阿罗汉。宁唯我佛世尊推我神通第一。十方如来亦叹我神力为上者。由心念圆明妙慧清净现通自在无畏也。

结答佛问圆通。我以斡旋意识而归妙湛。正反其意识所缘生住异灭生成法则。至不生灭圆湛之性。所谓反妄归真也。旋湛既久。心之本有神通光明自然发宣。净性如澄浊流久成清莹。所谓明相精纯。一切变现不为烦恼。皆合涅盘清净妙德。斯为第一。

自舍利弗至此总明六种识心。离四句绝百非。则性识明知觉明真识。妙觉湛然周遍法界也。

【七大章】

大意世尊首唱十方如来于十八界。一一修行者。以该七大。今特开陈火大居首者。以断贪欲为急务也。

火大悟入乌刍瑟摩此云火头。依德立名也。接前后章皆叙。即从座起。此由示金刚身卫护侍从。不设本座。故不言座。于如来前。合掌顶礼佛之双足而白佛言。

叙远本我常先忆久远劫前。性多贪欲。欲火独胜于人为入道之因。有佛出世名曰空王。过去佛名空王者多。今此空王者乃空如来藏。得证此体。于法自在。故说多淫人心好游荡。身爱摩研。由风力运转生其暖触。名曰欲火。因心感业受报成猛火聚。下文淫习相交。发于相摩。研磨不休。有大火光于中发动。欲本是火。多欲则成多火。故曰火聚。偈曰欲火烧祆庙。淫心系于亡。神仙遭跨下。罗汉坠云端。皆欲使也。此说欲害之象。下教除欲之缘。彼佛教我就自心欲火。而遍观百骸四肢之地大中。诸水风二大之冷气。火大之暖气。本自性空。则知暖气非是欲火。乃火大性。是如来藏所具。但淫机一动。助发淫心。是故生为欲火。死为业火。然淫欲而为生死根本。如是兼四大之性专用力于暖。观察既久工夫自纯。则神光内凝。即获化多淫之贪欲心成三昧之智慧火。忽然浑身住在火光三昧之中。火光三昧既圆。以此功德自空王佛始承事诸佛。从是诸佛皆呼召我。名为火头。以我头上现火焰之相作降魔势。因此发愿誓为金刚。故我以火光三昧功力之故断见思惑。烧烦恼薪贪欲漏尽。成阿罗汉之果。且自不肯以小果自居。而心发大愿。诸佛成道我为力士。此回声闻心向菩萨道。力士是金刚本名。亲伏魔怨。魔喜淫人得其方便或飞精以附人。或自恼以害人我转欲火而成智火。故能亲伏魔冤。是大愿护法之实迹也。

结答佛问圆通。我以谛观身心暖触。与外世界火大周遍一相无碍流通。无明诸漏既销性火现前。发生大宝华王般若慧焰。照乾生死欲海。即登无上正觉。今为力士带果行因。火大圆通斯为第一。

地大悟入持地菩萨文中由平心地。则平填险隘。负力推轮。此依德行而立名也。即从座起。顶礼佛足而白佛言。

叙真因我念往昔普光如来。以大圆智光圆照法界故出现于世。我为比丘。常于一切紧要通路。关津渡口。此皆舟车必游之处。其或低田山地路侧纡危之险。崖岸坡塘之隘。或隆或洼有不如法。妨损车轮马蹄颠踬之患。我皆高者平之。洼者填之。或水回旋而成断岸者。则布作桥梁。或地迁移而变沟洫者。则负填沙土。如是勤苦经无量佛。非一生二生。动经尘劫。无量佛者不知经几恒沙劫也。虽曰当平心地则一切皆平。而理事不可偏废。若会于心则延促劳逸元无有二。所以佛菩萨带果行因。回入劳尘作诸佛事。净法界身元无出没。如月在天而千江俱现其影。月何所分。概可证矣。出现于世。又不独为比丘随类现形。使持地之愿不忘。生生治地。

叙俗因或有众生于市垣之阛处。市门之阓处。要人擎物。我先为擎至其所诣。放物即行。不取其直。此现工人身行菩萨道也。毗舍浮佛此云遍一切自在。庄严劫中最后一佛也。彼佛现在世时。世多饥无饭食荒无菜食之时。我为担负力人。无问远近擎物所诣。唯取一钱。以资身命。或有车牛被于泥溺。我有神力为其推轮。于牛拔其陷溺之苦。令人无嗔恨之恼。皆属有为功行。

叙昔缘时国大王延佛设斋。我于尔时平地待佛。毗舍如来摩顶谓我当平心地。则世界地一切皆平。我悟诸法所生唯心所现。故心平则地平也。正承佛教即得心开。了见身皮骨肉之微尘。与造外世界所有微尘等无差别。是悟身界微尘自性本无内外。如以空合空。不相触摩。所谓尘性既空。则一切皆空。谓天地同根。万物一体。是故乃至刀兵亦无所触。古云将头临白刃。犹若斩春风是也。我于微尘法性悟得本空。无有我者。证入无生法忍。成阿罗汉。

叙今缘

既悟且证。故尔回心。今入菩萨位中。广修万行具菩萨道。闻诸如来出世。宣妙法莲华。唯以

一大事因缘开示悟入佛知见之心地。我先在会为作证明。而于信解行中我为上首。

结答佛问圆通。我以谛观身界二尘等无差别。本如来藏无二性也。昔因一念虚妄发起尘相。故见有根尘差别。今根尘既销智镜圆满。云何不成无上觉道。斯为第一。

水大悟入月光童子初习水观。因名月光。月是水之精。若以池成月自来之意。论之水是菩萨观心。月是菩提妙智。如云众生心水净。菩提影现中。故称月光。温陵谓昔师水天修习水观。水性圆明。故号月光。其意但明水性月意未足也。即从座起。顶礼佛足而白佛言。

叙昔缘我忆往昔恒河沙劫。有佛出世。名为水天。水是心水。天是义天。心水既净。第一义天涵映其中。既从此入。即以示人。是故教诸菩萨修习水观入三摩地。定观增胜遍处水现。

如聪禅师入火光定。山谷如焚。世尊伏火龙窟亦洞然与此义同。

我依佛教观于身中周流水性。与外器界水性是同。周旋往复。而彼此无相倾夺。

发明无夺初从鼻涕口唾观之。如是穷尽津汗窍液气凝之精。周流之血。大小便利。皆在身中旋流往复者。水之湿性一同皆无夺也。次见水性周流身中与世界外浮幢王刹诸香水海。比例发明。湿性亦同。等无差别此依正无夺也。

洞山与云居渡水。师问水浅深。居云不湿。师云粗人。居云请师道。师云不干。

言香水海者。准华严经华藏海中有大莲花。其莲华中有无量香水海。一一香水海。各有一华为诸佛刹世界之种。华藏世界在香水海中。故曰浮幢王刹。以华藏世界有二十重。累高如幢最为高大。故今观身中之水。与彼海水等无差别者无他。正是观心所融故尔。我于是水天佛时初成此水观。但见其水正存法见。未得无身未亡法我。何以见也。当为比丘时室中安禅。我有弟子窥窗观室。唯见清水遍在室中。此有二。若观成之水是定果色。乃随心所变也。若不属观心之水乃业果色。随业所报也。业所感者不造业则无。观所变者不作观亦无。若于变处。定青黄赤白地水火风识。一切处皆有如作青想观。则一切处皆青。此但自见他人不见。今作水观由定力之胜果色亦胜。故自见水他人亦见此水。乃不流动。亦无渗漏。纯是观成之色也。即于室中入观之时。一室皆水了无所见不见内身。唯见水相。此水相即定果色身也。童稚无知。取一瓦砾。投于水内。激水作声。顾盼而去。我出定后。顿觉心痛。夫惟心之水不有不无。即空之妙色。瓦砾粗质性不相符。由未亡身。故觉心痛。正显未亡身相也。

引证如舍利弗坐恒河岸浑身是定。由宿冤力尚遭违害鬼所掌。出定则头痛。佛言汝若无定。身当碎坏。我自思惟。今我已得阿罗汉道。久离病缘。此有二意。一大权示现小果。子果二缚俱尽。诸苦不能至故曰久离病缘。二实行声闻子缚既尽。已离未来病缘。果缚犹在。故定有报冤痛苦。亦须应受。令月光自疑久离病缘矣。云何今日忽生心痛。将无退失四果耶。正见我执未亡果缚未尽。故遏恶缘自然心痛。当尔疑正生时。童子疾速捷来我前说如上事。方知心痛者。定中身心受在瓦砾。我则告言。汝更见水。可即开门入此水中除去瓦砾。童子奉教。后入定时。还复见水瓦砾宛然。开门除出。我后出定身质如初。心无痛也。其得定以来逢无量佛。如是至于山海自在通王如来。破除我执。方得空蕴亡身。上虽观水性无夺。未能会真。今内外水性皆如来藏也。通王之同名者不止十数。此不知何劫通王。按五十三佛中有水天佛及通王佛。俱此无慧字。或有失也。此身既空水观亦空。是故分证法身。则无对待。故身内之性水即与十方界诸香水海性水。合平真空。性空真水打成一片。无二无别。周遍法界。反观此身何啻大海一浮沤哉。

叙今缘今于如来前证蕴空故。得童真名。其德如童。心无妄动。证法空故。得预菩萨大乘会中。

结答佛问圆通。我以水性无二三昧一味流通。无陵夺故。得无生忍。圆满菩提。斯为第一。夫室中之水乃定心所化之定果色。昔外道坚执心化为石。子昂想心化为马。皆此数也。岂非万法唯心乎。古人有瓦砾在心内心外之问答者。复问水在身内身外之说似乎太繁。但曰定果色无不明矣。或问投瓦砾则心痛。若使舀去一瓢水出定后不少一块身相耶。答投砾心痛以示观心来亡之象。若时童子舀水则护法善神何在。

风大悟入琉璃光法王子乃悟妄缘群动之相。悉由风力所转动。息智明内外无碍。如琉璃光。琉璃是体光是用。离却琉璃别无光明也。又琉璃净彻喻风体无相。以悟后身心发光洞彻无碍故。得此名即从座起。顶礼佛足而白佛言。

叙宿因我忆往昔。经恒沙劫。有佛出世。名无量声。有二一约万窍怒号边而证入。窍穴之多声随无量。此佛依身心世界无量风大悟明因性。因通果本。果应因名。故佛名无量声。二约佛说法随无量利钝机感。说无量顿渐法门。从利他得名。彼佛开示菩萨欲入诸妄动中本有不动之性觉妙明真体者。但观此世界之依报及众生身之正报。二报之动皆是妄缘风力所转。即得本觉妙明真心矣。

庄子谓天地噫气其名为风。但彼不知风之所自出。若知根身器界妄缘风力所转。则达性本寂灭。当体全真不劳修证也。麻谷持锡杖到章敬。绕禅床三匝振锡一下。卓然而立。敬云是是。又到南泉绕禅床三匝振锡一下卓然而立。泉云不是不是。谷云章敬道是。和尚为什么道不是。泉云章敬即是。是汝不是。此是风力所转终成败坏。我于尔时观察尘界天清地浊。四方八隅皆由风力所持。而安立观察三世之动。四时之序。如春和风而生。夏熏风而长。秋金风而凋。冬朔风而藏。皆由风力所吹而迁流。更观此身手舞足蹈举目扬眉。亦由风力所使而动止。乃至观我

起心动念。东攀西缘。亦由风力所扇而生灭。如此观察有情生住异灭。无情成住坏空。究其所因皆从一念无明风动而转。是故众生有气息则生。断气息则死。世界值陀罗风则成。遇毗岚风则坏。所谓诸动无二。等无差别也。我时即觉群动之相循业发现。有生有灭。既能觉了此群动性。清净本然。来无所从去无所至。于清净本然中反观循业发现之十方微尘颠倒众生。同是一念虚妄风力所转。如是自一世界众生。乃至三千大千世界。即一世界内所有众生。种种言说。皆由妄缘风力所转。如一器中贮盛也百蚊蚋。乘风展翅啾啾乱鸣。于分寸器中鼓发狂闹。意明悟大而见小也。于是逢无量声佛未几多时。悟风性空得无生忍。以是之功。尔时动心既歇。不动心开。乃于群动之中。而见东方不动佛国。且东为震方为群动之首。此举首方则诸方亦然。既得心开。见佛即为法王子。承事十方诸佛。绍隆佛位而后身心开发。不动智光洞彻。群动即是不动。故无碍也。

结答佛问圆通。我以观察风力来无所从。去无所至。真无所依。如是悟菩提不动智心。入三摩正定理地。合十方佛传一妙心之诀要。以佛佛相传。不外观无明风动而证不动之本觉。斯为第一。

空大悟入虚空藏菩萨此菩萨从空证入。因观四大色即空故。证不二空。证无边身。从德立名。故名虚空藏。以空能容纳一切。益物方便。故加藏字。拣断空也。即从座起。顶礼佛足而白佛言。

叙宿因我多劫中曾与如来同在定光佛所。即然灯佛。同悟色性空。同得无边法身。所谓佛真法身犹若虚空。昔日德侔道合。今又参示资成。无不可名。然体具而相用发焉。尔时手执我空法空俱空真空四大宝珠。即能空诸空之般若妙智。圆光明净。有珠之义故称宝珠。

按华严经云。海中有宝珠能消海水。喻菩萨有四智珠以能消灭性海中诸有之波浪。古德云四大宝珠者即四大之性。谓性色性水。性火性风也。总一真空随相以安名。以真空名珠。融四大之相。故照明十方。或问四大之性各别。何以称为四智宝珠。答四大六根依识而有。二乘未转故。观四大如毒蛇。菩萨转识成智故。转四大为宝珠。是诸佛尊贵受用故。问转八识心所而为镜智。智光无量何以唯放十耶。答一心能应万有。万有不离十界。修十善则有天人之光。行十恶则有地狱之光。持五戒则有人道之光。故举十方以该摄也。问佛具三身独得无边法身者何也。答报化二身皆法身具故。问四智皆心。独现镜智者何也。答妙观等三智皆镜智所统故。

然以般若智光而照明十方微尘。佛身刹土化成虚空。此融色入空。摄用归体也。又于真空自心中现大圆镜。以镜表心。一心融十界如镜含十方。故曰大。无色不空故曰圆。无幽不烛故曰镜。内放十种微妙宝光流灌十方尽虚空际。表十智十力周遍虚空。示融虚空全成智色不空之性。如此融空成色。从体起用也。诸幢王刹之众微来入一微之镜内。即复涉入我身。身外无刹。亦摄大归小也。以我身同虚空故。十刹来入而依正而融平等平等。不相妨碍。即一容多。亦小容大也。既知以刹入身。无身不利。当知以身入刹无刹不身。故以一报化身乃能善入十方微尘国土。依正融互大小无碍。能上弘下化。广行种种佛事。或慈或威或定或慧。得大随顺无不自在。

永嘉云。三身四智体中圆。八解六通心地印。此依正互涉之大神力。由我谛观四大色空本无所依。元从妄想生灭而有。终归于空。又观虚空无二。佛国本同。是则空不异土。土不异空。忽于色空同体发明。即悟性觉真空。性空真觉。此乃功也。得无生忍此是果也。

结答佛问圆通。我以观察色即是空。虚空无边。空即是色入三摩地。空色三身妙力外用。四智圆明。斯为第一。

识大悟入弥勒菩萨此云慈氏古注中道正观。即是无缘大慈。法中离诸不善。故称慈氏。又慈是姓名。阿选多译云无能胜。即从座起。顶礼佛足而白佛言。

叙宿因我忆往昔经微尘劫有佛出世。名曰月灯明。我从彼佛发心而得出家。尚在凡夫地。不了心外无法。见自他身心实有。故心重世名。好游族姓。此通二解。一约事相如今身虽出家心不染道。惟朱门是游。此可与区区庸俗僧比。二约菩萨既曰经微尘劫值灯明佛。应准下文三姓而说心重世名。即遍计执性。好游族姓即依他起性。如三界生死依正等法。皆依他无明而起。十八界等各有种族。是为族姓。于此性中而缘尘分别。计有我人众生寿者。六十知见。是为遍计执性。皆由不了依他幻有。遍计本空。故心重世名。即执取计名好游族姓。即各界种现相熏等。岂达万法唯识当体圆成耶。尔时世尊教我修习唯心识定。真际曰唯。遮境有识。简心空。双破凡小。故称唯识。心即是识。第八识元名心。故修定有功了知三界万法唯识所现。本非实有。心境一空。入三摩地。自尔发心历劫已来。以此三昧久久修习。历事恒沙诸佛。皆修唯心识定。对治世间名利有无厚薄。唯是假我假法。遂得求世名心歇灭无有。因观成熟。逮至然灯佛出现于世。我乃得成无上妙圆识心三昧。

长水曰。此观初成位当解行。今得三昧已入初地。名真见道。谓以一实根本无分别智与法界冥合。能所一如无有二相。故唯识颂云。若时于所缘。智都无所得。尔时住唯识。离二取相故。当尔之时方名亲证。

既成妙圆。特加深悟。乃至尽空如来四种国土之依报。方便有馀土之纯净。凡圣同居土之杂秽。实报庄严土之妙有。常寂光土之真无。皆是我唯心变化所现。非从外来也。世尊由我了如是唯心识故。离识无法。即此识性亦能流出无量三身如来之正报。不由他变也。夫岂如来依正悉

从变造。即九界依正莫不皆然。举肚影劣故偏言之。

叙新证

由我所操已极今得授记。次补佛处。唯由识现。

结答佛问圆通。我以谛观十方唯识依正非有。识心圆明。自性元空入圆成实。遍满曰圆。无毁曰成。不虚曰实。此指果中三德也。圆即法身遍一切世界故。成即般若觉无漏故。实即解脱得无碍故。总谓圆满成就真实之理。远离依他。以依众缘和合起故。指所缘法说及遍计执。以周遍计度假施名言。故指能缘心说。此二性能所皆妄。既入圆成当远离此。资中曰。此三性如麻如绳如蛇。相依而起。今了遍计唯情。依他如幻。则圆成实性自然现前矣。正脉云。遍计有名无体。依他有相无性。圆成是彼体性故。今入后一者悟真实体也。远离前二者。不复为名相所迷也。此经圆成实性即如来藏心。所以结入圆通曰。性识明知觉明真识。得无生忍。斯为第一。

天台曰。识大圆通。境有通剐。通则六识七识八识丸识。今别观九识为境。故曰我以谛观十方唯识。识心圆明入圆成实。又曰略消名相者。此菩萨所观法门为一经之梗概。十轴之权衡。名相不知。造修无路。盖此经具四识之名。备四识之义。如六识名义该载前之三卷。七识则名载第八。如曰存于末那半分微细。八识则首卷识精。九识四卷果位。七种名目庵摩罗识。岂非笼罩全经包含始末乎。

见大悟入大势至法王子大势至如人负债投于王家。债主莫敢问。何也。所依者胜。众生亦尔。心归念佛三昧。则生死众魔莫敢亲婴。盖生死海中惟佛可恃势力无比。又观经云。以智慧光普照一切令离三途得无上力。名大势至。悲华经云。往昔因中弥陀作轮王时。观音为长子。势至为次子。今在极乐仍居弥陀左右。摄念佛人归于净土。辅弼释迦助扬法化。故今与其同伦有五十二菩萨。得念佛三昧者。即从座起。顶礼佛足而白佛言。

叙宿因我忆往昔恒河沙劫。有佛出世。名无量光。无边光。无着光。端严光。爱光喜光。可观光。不思议光。无等光。不可称量光．映蔽日光。映蔽月光。十二如来相继一劫。明十二时中无弹指头念世间五欲。都是十二如来净念相继成一劫也。其最后佛名超日月光。皆以光名者。谓转识见分而成大智慧光明。识体即如来藏心。见大既转则相分亦转为莲花净土。相见既无藩篱。岂不佛佛皆从大光明藏流出。而悉以智光之名称其实哉。彼佛教我念佛三昧。言念佛者。若据理念。念即始觉。佛即本觉。始本合一是名念佛。若据事念。冥记不忘谓之念。放光接引谓之佛。能念属己所念属佛。譬如有人一专为忆。喻佛念众生。一人专忘。喻众生不念佛也。如是二人。若逢不逢。或见非见。以佛专念众生。未尝不在众生前。故云若逢或见。众生不念佛。故佛虽在众生前。而不逢不见。如文喜初见文殊。当面错过。所谓不逢不见也。后文殊在粥锅上现。是逢是见也。二人相忆。二忆念深。如是乃至从生至生。同于形影。不相乖异。十方如来。怜念众生。如母忆子。合一人专忆。若子逃逝。合一人专忘。而虽忆何为。然母之忆子。而恒常怀子。子若忆母。同如母忆子之时。母子历生不相违远喻也。

法合若个个众生心中忆佛。口中念佛。现前当来。必定见佛。去佛不远只在当念不离目前。何必别假方便。但务专注念佛。一念纯真。自得心开见尽。念佛见佛。如染香人身有香气。此则名曰香光庄严。不期香而自香。乃不思议薰变也。行人以念佛香光庄严法性本佛。岂外事哉。以上法喻是我大势至本在因地以念佛为因地心。得入无生忍位之径路。今于此界摄念佛人归于净土。

结答佛问圆通。我无选择。但以一心念佛。即将此念佛之心。都摄六根成佛知见也。如眼不取色是眼念佛。乃至意不念法尘。名意念佛也。唯其六根都摄。是六根皆佛。即此净念相继。得三摩地。斯为第一。

盖一心念佛与决志参禅者。本无二致。故念佛之后而继之参禅也。须知此方唯有二门为八道之捷径。盖观音势至皆弥陀辅弼之臣。一以念佛接人。一以参禅诲众。皆是就此界根机。各开户牖。乃世人例以参禅为高。而卑视念佛者。吾知其不唯不知念佛之奥诀。亦不知拳禅之妙旨也。苟不以一心不乱之诀去参禅。则禅决不悟。若不以如猫捕鼠之心去念佛。则净土必不生。勿谓念佛易而参禅难。当知难则俱难。易则俱易。是在当人信力浅深。习气浓淡耳。问参禅者不但不客起我人众生寿者见。即佛见法见亦不容起。故此经斥见相发心为生死。金刚诃色见声求为邪道。若夫念佛者志在净念相继。现前当来决必见佛。此则空在(疑有)二用迥然各别。恶得同日而语哉。答参禅者志在泯一切相。所以不容起念。善恶尽扫。念者志在佛来接引。要须净念相继。头头见佛。唯此尽扫一切方能见性。既能见性。见佛何难。亦唯净念相继。必能见佛。既能见佛。见性亦易。所以云唯真空者证妙用。唯妙有者见真空。门虽有二。究竟无别。第参禅者志在见性。而难于入流亡所。念佛者志在见佛。而难于一心不乱。正宜各擅专门。不必念挂两头。若念挂两头。不唯不能见性。抑且不能见佛。此七大圆通竟。

大佛顶首楞严经贯珠卷第五

大佛顶如来密因修证了义诸

菩萨万行首楞严经

贯珠集卷第六

明 金陵华山律学沙门戒润 述

此卷来意正为阿难厌多闻而欣妙定。启请十方如来得成菩提等妙方便。是为望果发心。问路还家之意。但见相发心初步已错。而自己法身昧矣。故首示有三摩提名大佛顶等。嗣后斥云。则汝法身同于断灭。其谁修证无生法忍。故斥破妄心显出见性。无非发挥当人法身边事。但此法

身随义立名不同。自其不生不灭者言之。则谓之常住真心性净明体。自其本无烦恼生死者言之。则谓之菩提涅盘元清净体。自其无虚妄相者言之。则谓之清净实相。自其体具万法性无污染者言之。则谓之本如来藏妙真如性。自其不变随缘随缘不变者言之。则谓之中道了义无戏论法。故阿难尊者闻此妙理随闻解证。则云销我亿劫颠倒想。不历僧祇获法身。言获法身者。但信解此心本来常住。昭昭于心目之间。故谓之获。而又希除细惑。乃至合然俱离。离舍俱非。此句方名无戏论法。阿难方见道已竟。世尊又假菩提涅盘尚在遥远一句。拨转当机悟头。始请入华屋之门。求示本发心路。佛谓汝等决定发菩提心。于佛如来妙三摩提不生疲倦。应当先明发觉初心二义决定。第一义者。汝今欲此见闻觉知远契如来常乐我净。应当先择死生根本。得元明觉无生灭性为因地心。然后圆成果地修证。第二义者汝等必欲发菩提心。应当审详烦恼根本。此无始来发业润生谁作谁受。又云当验此等六受用根。谁合谁离。谁深谁浅。谁为圆通。谁不圆满。得循圆通与不圆根日劫相倍。我今备显六湛圆明。随汝详择。其可入者。吾当发明令汝增进。十方如来于十八界一一修行皆得圆满无上菩提。于其中间实无优劣。但汝未能圆自在慧。故我宣扬。令汝但于一门深入。入一无妄。彼六知根一时清净。阿难汝虽多闻未尽诸漏。心中徒知颠倒所因。真倒现前实未能识。恐汝诚心犹来信伏。吾今试将尘俗诸事当除汝疑。即敕罗睺撞钟验出闻性不随声尘生灭。次疑结元。诸佛示以轮证唯根。吾佛释云。解结因次第。以致根选择圆通。入流成正觉。及乎穷诘阿难悟知解自结心。虽复悟知六解一亡之义。然犹未迭圆通本根。所以退藏密机。冀佛冥授。佛告诸圣。我今问汝最初发心悟十八界谁为圆通。从何方便入三摩地。于是前卷二十四圣陈悟既竟。则有此初章。观音备陈修证之门。广列化仪之相。次章佛佛交光灌顶。物物现瑞传心。文殊拣选。唯妙耳门以当此方之机。末章启请安立道场。佛示三决定义。四种律仪。总为阿难发明圆通本根。曰欲取三摩提。实以闻中一门为深入妙定之方便。顿证法身。故有此卷雄文也。

【耳根圆通章】

大意观音广陈耳门圆照三昧。欲人入流亡自住真三摩地也。

经家叙举能修之人。

尔时以如幻闻熏闻修金刚三昧观智。圆观十世间苦乐音性。而智悲双运上求下化之菩萨。

谓纳声为闻。达理为观。特取达理故于世音不言闻而言观。又所达之理。非音声中理。乃耳根中性理。但托音声以彰闻性。故又不言观耳根。而称观世音。所谓即音观闻。若离音观。则心外有法。今达音无体。即观闻之自性真常。故名观世音。法华与此经训义有因果两利之别。后文由我不自观音。以观观者。与夫上合诸佛慈力。下合众生悲仰。总是释此圣名之义。

叙仪即从座起。顶礼佛足。而白佛言。

陈宿因世尊问我最初发一心。忆念我昔无数恒河沙劫。于时有佛出现于世。名观世音。为我所师。温陵曰。因果相符。古今道也。我于彼古观音佛所承事供养。见佛菩提果觉自发菩提。始觉因心三心四愿一时具足。所修诸行不为魔摄。此以发觉初心冥授阿难。以明见相发心非菩提心也。

明秉受师教

世尊问悟十八界谁为圆通。从何方便入三摩地。彼佛见我发心。以自证道教我。依菩提心从耳根闻性。起百不思之正思。照被根性。应念修断我法。证入三摩地大定之中安住不动。此以三慧修证法门冥授阿难。自耳界方便门及多闻之习。得正思修入三摩地。自兹发朝也。

温陵谓达耳之谓闻。注心之谓思。治习之谓修。盖闻言性者闻即如智。性即如理。思属幻观。修属幻行。行人以如幻观智不着空有。一味反闻外脱声尘。内冥智理。是谓闻慧。非耳识并五俱意识与揽尘斯忆之意识也。注心于闻。直究根性。是谓思慧。非善恶思量及遍行思。亦非多闻之邪思也。静入禅定。动设化仪。咳唾掉臂。无非定时。微细尘垢自然销落。觉性现前。是谓修慧。非人天有为着相之修也。此三慧为入道之要门。所贵离心意意识直下照明。谓之圆修。盖彼佛教我已是闻思。故今三慧惟约修辩。以示初心入禅之工夫。入三摩地者。标定成之号。入即证入三摩地。即首卷有三摩提名大佛顶等。为此经究竟之处。经云此方真教体。而闻为真教体也。下约观行始终释之。上之发心是愿。此为依愿之行。而愿不虚。上之秉受是教。此为依教之修。而教不负。文分六节。

总标

上句标本根。下句标工夫。初依佛教起修。以所发菩提心。决定注思于闻性之中。彻见此性平吞万相。尽空法界。有声无声明鉴了然。曾无分别。亦同见性。但如镜中无别分析。惟借音声以彰闻性。周遍真常名为性具妙定。不是修成。但平日为耳中缘声生灭之识遮障。而不自觉。今以正思声处全闻偶契。故得入本有法性之流亡本。空声尘之所。方知闻性不是耳识也。前云因明立所。遂成三种相续。此云入流亡所。遂获二种殊胜。立所是迷根。约初动一念为最细。亡所是行人下手工夫为最粗。是知迷悟转换之机。不出立亡二字。然此所字尤为难除。故世尊自初卷心目所在为发端。其后展转逐破至富楼那章。因明立所。明所生起。至此论修端。则曰亡所。曰闻所。曰觉所。曰空所。出一所入一所。真为贴体难刮之垢。实为微细我法二执之根直至圆满菩提归无所得。而所相方尽。是谓众生处处着。引之令得出也。

依正脉少加增减以便入者。凡初心向道。日中抛耳识不下。作工夫不上。请于五更夜气清明万籁初动之时。一念不生。识心未起。觉此闻性廓然而圆。朗然而照。山壁不隔。晦暗不昏。钟鸣鼓响。马足车轮。微风动树。足履鸣揩。大小远近音声。无不现于闻中。如影现大圆镜中。则其一念不生。圆照法界之工夫历然明白。无问僧俗男女。但得此闻中境界。不离尘劳。皆处一乘寂灭场地。真阿练若。正修行处。何等现成。祖家正法眼藏涅盘妙一心。亦此妙极不思议之闻性。但彼不局一门。或示意根而言了知为异耳。入流亡所者。入即返流之意。流即闻性之

光。亡即脱也。所谓声尘有二分别。一者屈曲声。谓有意味者。如言语歌曲之类。二者径直声。谓无意味者。如风水鸟兽钟鼓等声之类。其最有力能牵心流转者屈曲声也。先须断此。永不接缘。然此屈曲复有二种。一者世俗屈曲。二者道理屈由。世俗复有二种。一者无力。二者有力。无力谓评品古今文章事物。他方昔日不干己事。但恣散乱。无增长烦恼之力。故云无力也。有力谓说诸欲境。令心起贪。说诸不平。令心发怒。背毁面誉。当面称讥。凡诸切己利害之言。令人不觉喜嗔陡发。忘失正念是也。此皆世俗屈曲也。道理屈曲者。如说内外邪正道理。乃至法门宗说。玄妙意趣令人不觉随言生解。拟议思量。若许攀缘于此。亦是寻声流转。最障本闻。所以宗门于佛祖言教如生冤家也。然于道理胜思亦杜绝者。谓蹑解成行。行起解绝。解若不绝。则无漏之行终不能成。况真心实际动念则乖。岂容留解而许寻道理屈曲声乎。故后偈云。将闻持佛佛。何不自闻闻。是更偏忌道理屈曲也。今以法性对声尘。不入声尘而入法性。四卷第二决定义中。详明根结全由于尘。故尘亡而结自尽。但寻声时不迷本闻。暂寻即还。得用即休。若不反闻。即受流转。偈云。众生迷本闻。寻声故流转。工夫纯熟乃得动静一如。如此圆解清白。乃至修时行起解绝。但一反闻。极为简切。犹易于念佛法门。盖参禅以心心放下为主。念佛以念念提起为宗。放下则一超直入。立地成佛故易。提起则心心无间。隔世来迎故难。是故参禅犹易念佛。而且反闻工夫与常连有异。宗门谓之单刀直入。妙超止观之宗。可知入流乃合觉照理。即简妙之观。亡所乃背尘息妄。即简妙之止。久久定成。则圆融密妙体用。皆从本地流出。故发真如妙觉明性。我辈但熟读前经。欲流业流流转流逸。与夫逆流返流旋流等文。自知下手之妙。所谓顺则习气成暴流。逆则入流成正觉。顺则因明立所。入则自然亡所。入之与亡但了如幻而已。昧如幻而流追奔声。便是立所。便是烦恼生死。识如幻而息机归寂灭。便是亡所。便是菩提涅盘。一部楞严工夫在此究竟。为发觉修心之初步。不得不详明。惟欲阅者无
疑自然深信深入也。
亡幻尘

初于闻中。一能入流。得循所常。不随声尘。以起分别。名无所入。所入既寂者。入流亡所有声之动相灭矣。所入既寂无声之静相生矣。能入是根。所入是尘。寂是动。尘灭处亦是静相生处。动灭静生自然之理。加工双遣自然之势。初作工夫动虽寂而未免与静相间发。今以正思努力专注闻性不灭不生。则动静二种尘相明明一寂永寂。谓了然不生。闻性真常矣。偈云音声性动静。闻中为有无。无声号无闻。非是闻无性。此处方称寂灭场地。菩萨得此深禅忘我我所。不见有欲界声尘等相。闻性既与声尘脱。五根亦与五尘脱。则六用不行。此当解色结尽。分别我执断。灭相无明。入信位也。

亡幻根如是者承上之辞。渐增者幻智加行之象。闻即旋倒之闻机。所即动静二相。闻尽即空根之智也。经云由尘发知。因根有相。外本质之声相既遣。内见分之胜义根应亡。如是尽二相。不生之智渐渐增明。将闻所之闻机与根中积生无始虚习俱尽。而根自尽也。根不尽则沦生死。根尽则证妙常。菩萨至此解受想二结。根不受尘。则六识自尽。断异相无明。除分别俱生二种我见。当此根初解。先得人空。入加行位也。

空幻智尽闻不住。觉所觉空。二句合看。尽即智断谓之觉。闻即闻机谓之所。不住即觉空也。盖尽闻机处智境双明。若住于此则成智爱。今尽闻根之处不住。则觉所之觉顿空。以证法空。菩萨至此解行结。则识结亦殆解除。断住相无明。尽分别俱生二种法执。所谓空性圆明成法解脱。当十地位也。

空幻空空觉是重空之智。极圆是修满之量。良以重空之智初起未圆。则所相尽而能相在。犹是陀罗识中细半分之妄。今从此空觉智境修到极圆满处。则业识半分妄尽。是为解识结。识结既解。半分真全犹有空所之重空在。正是无明障大涅盘。必究竟灭尽。方谓无明结解。是为六解与人空法空之所空俱灭。菩萨至此断生相无明。空重空观智。所谓解脱法已俱空不生。总合以湛旋其虚妄灭生。复还圆觉。此是从闻思修四重断证也。瑜伽以三贤为闻所成地。以加行为思所成地。十地为修所成地。

总结修证生灭既灭。寂灭现前。则一亡矣。前标文入流亡所一句。贯下谓初入闻根之流。亡声尘之所。二入观智之流。亡闻根之所。三入重空之流。亡观智之所。四入寂灭之流。亡重空之所。此总结亦然。初闻根生。动静灭。二观智生。闻根灭。三重空生。观智灭。四寂灭生。重空灭。至于寂无所寂。灭无所灭处。生灭之相灭尽无馀。而生灭诸相既灭。眼耳诸法唯一寂灭。性相识尽真露。故曰现前涅盘性圆。方见合然俱离。离合俱非。此句方名无戏论法之面目。则其山河大地应念化成无上知觉。根隔合开。六根互用矣。我于彼佛发菩提心。从闻思修入三摩地。如是始终地位。中间永无诸委曲相。以此工夫冥授阿难也。上明备陈本根修证圆通因行相竟。向下详演菩提心中圆因果用。广列化仪以二利也。
标二胜

凡作工夫皆有入住出三心。今解脱道忽然超越者。寂灭现前。顿见自己娘生。刹那顷与无明父母别。而亦不守智证。从体起用。皆在一刹那间。故曰忽然超越也。不为界内有缚。故曰超越世间。不为界外空缚。故能超越出世间。十方圆明乃寂照含空之意。即一一法界备达十如是也。获得二种超权小之殊胜功德。，而现不思议业用。言菩萨从初发心即达心佛众生三无差别。才证理果时。即与佛生同体用也。

释一者以我所发菩提心上合十方诸佛所传本妙觉心。在因同果。处染常净。以此合如来体也。由我证得此心。故能三十二应与诸佛如来报化身云同一慈力。此合如来用也。二者由我证此一切众生共有之法身。故能下合十方一切六道众生本妙觉心。既同其体。则同其患。故能曲成其

用。与诸众生同一悲仰。众生悲己沉沦仰它救度。且众生心中之悲仰。即诸佛拔苦之觉地。故众生有七难二求。闻菩萨有悲心仰望救苦与乐。菩萨则以十四无畏观众生佛性。仰望哀求以施悲也。

本妙觉心。非圣非凡。故一得此。即能超能越。上同下合。譬如月处虚空。然后能分光散影于江河沟渎之间。郊原林薮之上耳。亦如净镜。形至无有不彰。故能现身如空谷。声唤无有不答。故能说法。此中若约位次。应同初发心住。虽曰分断无明。分证真理。然一断一切断。一证一切证。而四十二位功德隐然俱在。故前云有三摩提具足万行也。

释上同佛慈力之体用。

为下应身之案。世尊由我供养观音如来。显修福之深。种德有本也。蒙彼如来授我如幻显修慧之深归功于师也。以幻修幻曰如幻。我于彼佛发菩提心。信也。彼佛教我从闻思修入三摩地。教也。解也。我依佛教。初于闻中入流亡。幻尘。幻根。幻觉。幻空之所。智行也。寂灭现前获二殊胜。证理果也。于此信解行证。教理行果皆寂灭相。而熏即思之观照。惟思与修总一如幻闻熏闻修金刚三昧。此出究竟坚固之定名。以彰妙应体用也。始于闻中。本觉内熏。发起清净种子。次于耳门。旋倒闻机用妙觉之智。渐次修入。至于始本契合。内莹发光。光极知见。业识乾尽。一真独存如金。真法幻智如刚。此大利用而用用不可得。故称如幻闻熏闻修金刚三昧。此三昧乃三十二应之本也。三昧此云调直定。亦云正受。远公曰。三昧专思寂想之谓也。思专则志一不分。想寂则气虚神朗。由是得自然之玄符。用一而致也。

正观略明四种。一常坐。文殊问般若经云。名为一行三昧。坐九十日为一期。二常行般舟三昧。经云唯专行旋九十日为一期。三半行半坐。方等云旋百二十匝却坐思惟。四非行非坐。南岳呼为随意定。妙宗曰。常坐一种从真观理。馀三兼四。

上得体下发用。菩萨得此金刚三昧断本无明。大智现前。故能上则与佛如来同慈力故。体用兼具。令我身成三十二应。楞伽有三种意生身。谓三昧乐意生身。三五地证觉法自性性意生身。乃第八地所证。种类俱生无行作意生身。由等觉入妙觉位。圣种类生一时俱现。此三十二应当种类俱生无行作意生身也。入诸国土。即十身中国土身也。由转彼器界而成法性土。故发不思议业用。华严经云。清净妙法身。湛然应一切。此三十二者。但约对机限量。若约菩萨现十法界身。圆应群机则无类不入。今开则三十二应。合惟四圣六凡。摄尽群类。先应出世间四圣。

佛身世尊但凡菩萨无不希求成佛。今我因行已极。证悟己圆。则能随机感应。若三贤十圣等之诸菩萨入相似三摩地。进修中道无漏。则分证胜解现圆。乃至进修金刚无漏则究竟胜解。胜解者各随所修因行已极。发起证悟之智也。现圆者即智证将满之时也。我依如幻金刚三昧断最后无明心。性理显故。能现佛十种他受用身而为说。起根本无分别智。断生相无明。入萨婆若海之法。令其分证者得究竟解脱。菩萨能现佛身离因位也。通议十地菩萨坐宝华王座垂成正觉。亦须别佛说教闻熏。令断最后生相无明。故观音现身为说法也。本妙觉心如镜已明。形对相现。譬如臣家之镜王苟临之。岂无王家之相。王家之镜臣苟临之。岂无臣相。当知人有高下。镜无贵贱。然亦不妨明有优劣。问等觉菩萨岂假初住现身说法也。答闻法得解何必求人。复假胜身。弥增内慧。且天魔现为佛身相好。而趨多尚乃至礼。况初住菩萨妙理所现。等觉虽尊。焉敢不仰。且观音既云上合十方诸佛本妙觉心。与佛如来同一慈力。岂局于初住哉。

现独觉身若诸有学诸字但指一类多人而言。各在修习位中。乐独善寂。求自然慧。谓之寂静妙明。寂静是理体。妙明是慧用。在花开花谢之中自证无生之道。超彼所欲定慧胜妙。而学地功行现前圆满。求其解脱分段生死。高证无学。我于彼前。现独觉身者。出无佛世。观物变易自觉无生。故名独觉。而为说七十七智之法令其解脱。

现缘觉身若诸声闻佛法顺观无明之有学知迷胜性。于是自无明灭等断十二缘性。因缘断而显故曰缘断胜性。即因缘无生之性也。欲求殊胜妙性现圆。我于彼前现缘觉身。禀佛之教逆观无明悟缘生如幻。而为说。推因审因二智之法。令其解脱有学而证无学。独觉无佛世自悟。缘觉有佛世取静。菩萨有佛无佛处皆现身也。

现声闻身若诸发真之后三果四向之有学。以见道一十六心。断四谛下八十八使见惑。证生空理。故曰得四谛空之初果。后进断三界八十一品思惑。品品皆证一分择灭无为。故云修道入灭。将证无学名胜性现。而将圆未圆时。我于彼前现声闻身而为说三十七品助道法。令其解脱苦谛证灭谛也。上应出世间四圣身。下虚世间六凡身。

现梵王身。

若诸众生乐欲此心明悟。求慧也。不犯欲尘求定也。欲身清净求戒也。以有欲尘则塞悟门。心不明了。身亦秽浊。故不犯欲尘。不独人间粗弊之色而不欲。即他化之乐亦不欲也。我于彼前现梵王身梵王者即色界天主。而为说离欲法令其解脱欲尘。而生梵世则梵天亦繇少分戒定慧学而成也。上五俱云解脱者。向上一路也。下俱云成就者。合其所望也。

现帝释身若诸众生。欲为帝释天主。统领诸天。彼天横有三十二天而帝释统之。我于彼前现帝释身而为说。上品十善法令其成就。偈曰东北员生树。西南善法堂。每逢朔望日。于此说善法。金光明云释提桓因种种善论是也。

自在天身

欲界天顶名他化自在。假他化以成己乐。故为欲界主天也。亦即魔王天。或云此天之上别有魔

宫亦此天摄。若诸众生欲身生于自在天宫而游行六欲四洲之十方。我于彼前。现自在天身而为说得异熟果。随意所念而得自在法令其成就。

现大自在天身

大自在者即色界摩醯首罗天。大论云。三目八臂骑白牛执白拂。又云过净居天有十住菩萨号大自在。大千教主也。若诸众生。欲身自在飞行虚空。我于彼前。现大自在天身而为说无漏定法。令其成就上示天主下示天臣。

现天大将军身

此天即帝释所管将也。分住三十二天。各领鬼神镇护四方者。若诸众生爱统鬼神。言四王主帅各有八将。统八部之属。救护人间国土。所融摧魔护生。我于彼前。现天大将军身而为说仁而且勇之法。令其成就。

现四天王身

此天为上升之元首。下界之初天。于须弥山腰各居一埵。臣于帝释分统四州者。若诸众生爱统世界。即须弥山各面一切国土保护众生。我于彼前现四天王身而为说统御保生之法。令其成就。

现四王太子身

即那吒之类跨握鬼神护世益人。此按统纪四天王各有太子九十一人。驱使者即八部类族也。若诸众生爱生天宫驱使鬼神。我于彼前现四天王国太子身而为说辅政益世之法。令其成就。

僧问韶国师那吒太子析肉还母。析骨还父。然后现本身运大神力于莲华上为母说法。未审如何是太子身。师曰大家见上座问。僧曰恁麽则大千同一真性也。师曰依稀似曲才堪听。又被风吹别调中。即此味之太子身。菩萨身俱拣出。但四空无形别有益耳。上应天趣竟。下应人趣。本妙觉心在天而天。在人而人。在在称尊也。

现人王身

自人王至婆罗门五种人。当知皆以五戒五常所致。心有广狭。位分君臣。仁覆一家。则为一家长。仁覆一国。则为一国长。谥法曰。德象天地称帝。仁义所生称王。白虎通曰王者往也。天下所归往。汉制天子称皇帝。其嫡嗣称皇太子。诸侯之嫡嗣称世子。帝力可以镇万邦。王威可以伏兆庶。自金轮至于一切粟散皆是人王所摄。粟散者邦国小王。散于天下。如粟之多也。若诸众生。乐为人王。乃有德怀仁不忍世乱。发愿世世为有道王以理国邦者。我于彼前。现所欲之人王身而为说生贵之因法。及帝释德业以熏隔世之种。如修十善为轮王之因。令其成就。

唐文宗好食蛤蜊。沿海官吏先时递进。人亦劳止。一日御馔中有擘不张者。帝以其异。即梵香祷之。乃见菩萨形仪梵相具足。帝遂贮以金粟檀香盒。覆以美锦赐兴善寺今众僧瞻礼。因问群臣斯何祥也。或奏太乙山惟政禅师深明佛法。乞诏问之。帝即诏师至问其事。政曰臣闻物无虚应。此乃启陛下之信心耳。故契经云应以此身得度者即现此身而为说法。帝曰菩萨身已现。且未闻说法。政曰陛下睹此为常耶非常耶。信耶非信耶。帝曰。希奇之事朕深信焉。政曰陛下以闻说竟。皇情悦豫。诏天下寺院各立观音像以答殊休。是蛤蜊以不说之说也。

长者身

温陵谓长者十德。姓贵位高。大富威猛。智深年耆。行净礼备。上叹下归。以齿德俱隆堪为族长也。若诸众生爱主族姓。即一族之长。世间推让。即邦国之长。或德风远被。华夷皆尊。故曰世间推让。我于彼前。现长者身。而为说成德之法。令其成就。

现居士身若诸众生怀博闻强识之雅操。爱谈至道之名言。不求名位清净自居。我于彼前现居士身而为说居家有道之法。令其成就。

李长者名通玄。太原东北人。或云唐宗室也。以开元七年隐于方山土龛。造华严舍论。凡四十轴。伏虎负经。神龙化泉。昼则天女给侍。夜则齿光代烛。示寂之日。飞走悲鸣。白气翼天。报龄九十六。张无尽以为文殊普贤之幻有。安知非观音之幻有也耶。庞蕴字道玄。衡阳人也。少悟尘劳。自求真谛。初谒石头问不与万法为侣者是什么人。头以手掩其面。豁然有省。一日头问曰子见老僧以来。日用事作么生。士曰若问日用事。即无开口处。乃呈偈曰。日用事无别。惟吾自偶偕。头头非取舍。处处勿张乖。朱紫谁为号。青山绝点埃。神通并妙用。运水及搬柴。次后参马祖问曰。不与万法为侣者是什么人。祖曰。待汝一口吸尽西江水。即向汝道。士于言下顿悟玄旨。自尔夫妇子女俱登佛地。东土居士。唯庞翁为最矣。

三台辅相。州牧县长。各有所司。皆号宰官。各赋才技。各长议论。菩萨示同事摄。言易入而踵相属也。若诸众生爱立纲常。治正风化。令国土清平。国域也。剖判决断民之枉直。使邦邑安隐。邦封也。有功者封于此也。邑县邑也。我于彼前现宰官身。而为说移训风俗片言折狱之法。令其成就。

赵清献公汴年四十馀。摈出声色。系心宗教。会佛慧居衢之南禅。公日亲之。慧不客措一词。后典青州政事之馀。自多宴坐。忽大雷震惊。即契悟。作偈云。默坐宫堂虚隐几。心源不动湛如水。一声霹雳顶门开。唤起从前自家底。慧闻笑曰。赵汴道撞彩耳。富郑公弼初于公门未有所趋。公勉之书曰。伏惟执事富贵如是之极。道德如是之盛。福寿康宁如是之备。退逸闲休如是之高。其所未甚留意者。如来一大事因缘而已。能专诚求所证悟。则他日为门下贺也。此非

现宰官身与宰官说法之样乎。

现婆罗门身

婆罗门此云净行。劫初种族。山野自闲。故人以净行称之。西域四姓中之胜者也。若诸众生爱诸数术。即咒禁与和合占相推步盈虚等术。摄卫自居者。调养身寿之数。如郭璞华陀之流。我于彼前现婆罗门身而为说算数方术等法。令其成就。上应世谛男身。下应奉教男女。

现比丘身若有男子于家厌离。好学出家。持诸戒律者。自十戒进至二百五十戒。我于彼前现比丘身而为说三聚律仪之法。令其成就。

比丘含三义。一乞士。清净活命故。二名破烦恼。三名怖魔。智论云破恶。如初得戒即言比丘。以三羯磨发善律仪也。若就行解言之。戒防形非。定除心乱。慧悟想虚。能破见思之恶也。怖魔者。既能破恶魔罗。念言此人非但出我界域。或有传灯化我眷属。空我宫殿。故生惊怖。涅盘说四种比丘。一者毕竟道即无学。二者示道即初三果。三者爱道通内外凡。四者污道也。

现比丘泥身若有女人厌离在家好学出家。持诸二百七十七禁戒。我于彼前现比丘尼身。而为说。求离诸染之法。令其成就。善现云。尼者女声也。药师云。五百戒。僧祇云比丘尼有二百七十七戒。八波罗夷。十九僧伽婆尸沙。三十尼萨耆。百四十一波逸提。八波罗提提舍尼。六十四众学法。七止诤法。戒本云。若随事随顺人应与现前毗尼等事钞。尼众篇云。善现见佛初时不度女人出家。为灭正法五百年。后为说八敬听出家。依教行故还得千年。今时不行随处法灭。会正云。佛成道后十四年。姨母求出家。佛不许度。阿难为陈三请。佛令庆喜传八敬。说若能行者听汝出家。一曰百岁比丘尼见初受戒比丘当起迎送礼拜问讯。请令坐。二者比丘尼不得骂谤比丘。三者不举比丘罪。比丘得说尼过。四者式叉摩那已学于戒应众僧求受大戒。五者尼犯僧残应半月在二部僧众行摩那妊。六者尼半月内当于僧中求教授人。七者不应在无比丘处夏安居。八者夏讫当诣僧中求自恣人。式叉摩那此云学法女也。

现优婆塞身

优婆塞此云近事男。谓亲近事奉三宝之男子。若有男子乐持五戒。志幕清净敬事三宝。我于彼前现优婆塞身。而为说仁义礼智信之法。令其成就。

现优婆夷身

优婆夷此云近事女。亲近奉事三宝之女人。若有女子欲求不犯五戒清净自居。堪近事三宝者。我于彼前现优婆夷身而为说五戒之法。令其成就。

现女主等身若有女人内政立身。书云有闺门之修。而无境外之志。故曰内政。然闺门为万化之元。闺于家国之治乱也。今曰内政者。谓掌内廷之政而正位乎内。按女主即天子之后也。周礼天子之后立六宫。三夫人。九嫔二十七世妇。八十一御妻。如责而能勤。富而能俭。情欲之感无介容仪。厌昵之私不形动静。故曰立身以修家国。家通大夫以下。国通诸候以上。我于彼前现女主身天子之后也。及国夫人邦君之妻也。命妇妻因夫荣之称大家。如后汉扶风曹世叔妻同郡班彪之女。名昭字惠姬。和帝数召入宫。令皇后贵人师事焉。故曰大家而为说法令其成就。

现童男身若有众生欲立志全身。不坏男根。终身而不犯女色者。我于彼前现童男身。童者赤子之称。而为说清净无染之法。令其成就。

现处女身若有处女者未嫁之女也。爱乐处身令身清净不有求夫侵暴之心。纵有强施聘币必矢志而不从者。我于彼前现童女身而为说坚贞自守。离欲清净生天等因之法。令其成就。已上四圣及天与人皆是欣求心量。此菩萨调而应偶而会。竿木随身逢场作戏。所谓同事摄者也。

现八部身

此为说法令其出类。前天欲求入天界。此天欲求出天界者非重也。恐报尽复堕故也。说法有二。一说超脱善法令修出。二说本行业法令不入。法华疏云。天者天然自然义。修十善因生最胜处。单修习上品十善乃生欲界。修根本四禅离欲粗散。则生色界。若厌凡笼修四空定生四空天。名无色界也。

一部若有诸天不受天乐。乐出天伦。我现天身而为说其所好之法。令其成就出离天伦也。

大论云。诸天命欲终时五死相现。一华冠萎。二腋下汗出。三蝇来着身。四见更有天来坐己坐处。五自不乐本座。俱合论明此五衰有小大之异。小者一衣服严具出非爱身。二自身光明忽然昧劣。三于沐浴位水滴着身。四本性嚣驰今滞一境。五眼本凝寂今数瞬动。此五相现非定命终。遏胜善缘犹可转故。大者一衣染尘埃。二华鬘萎悴。三两腋汗出。四臭气入身。五不乐本座。此五相现必定死故。故乐出伦也。

二部若有诸龙龙之生粪不同。相貌不同。住处不同。善恶不同。有三怖。热沙。金翅。黑风。又三共。淫。嗔食虾蟆。炎天行雨脱骨。所以诸龙厌本伦之苦乐出龙伦。我现龙身而为说断淫法令其成就。

三部若有药叉秦云贵人。亦云轻捷。有三种。一在地。二在虚空。三在天。地夜叉但以财施故不能飞空。天夜叉以车马施故能飞行。佛转法轮时地夜叉唱。空夜叉闻。空夜叉唱。四天王闻。如是乃至梵天也。三云天夜叉又云伺察以守护天门城池。故今乐度本伦。我于彼前现药叉身。以菩萨面夜叉心不隔一线故而为说断杀法。令其成就。

四部若乾闼婆此云香阴。不啖酒肉。唯香资阴。亦云寻香行。帝释作乐时此神体上有异相出。然后上天。又云烧沉水香此神寻香而往。奏世间乐。乐脱其奏乐神伦。我于彼前现乾闼婆身而为说断戏之法。令其成就。

世尊因乾闼婆奏乐。其时山川大地尽作琴声。迦叶起作舞。王问迦叶岂不是阿罗汉诸漏已尽何更有馀习。世尊曰莫谤法也。古德颂云。轻轻拨动一条弦。声振三千及大千。赖有饮光知此意。肯将罗袖惹春烟。

五部若阿修罗此云无端正。以女美男丑。亦云非天。多诈谄无天行故。乐脱其伦。我于彼前现阿修罗身以嗔化嗔而为说断嗔法令其成就。

什曰。阿修罗。秦言不饮酒。因缘出杂宝藏。法华疏云。阿修罗采四天下花酝于大海。龙鱼业力。其味不变。嗔妒誓断。故言无酒。阿修罗在因之时怀猜忌心。虽行五常。欲胜他故。作下品十善感此道身。罗睺云障持。化身长八万四千由旬。举手掌障日月。世言日月

蚀。释名云。日月亏曰蚀。稍小侵亏如虫食草木之叶也。京房易传云。日月赤黄为薄。亏毁曰蚀。或曰不交而食曰薄。韦昭云。气往薄之为薄。亏毁曰蚀。成论云。譬如天日月。其性本明净。烟云空雾等。五翳则不现。等字兼修罗言。故佛诫云。修罗罗女。莫吞日月。能破黑暗。能除众热。

六部若紧那罗形似人而头有角。人见则疑人耶。非人耶。因呼为疑神。天帝丝竹乐神。所奏出世间法乐。即四谛因缘六波罗等也。乐脱其伦。我于彼前现紧那罗身而为说断谄之法。令其成就。

七部若摩呼罗伽什云地龙。肇云。大蟒神腹行者也。因多毁戒。微行惠施。故堕此类。亦云守护伽蓝。昔十三祖迦毗尊者山行数里。逢一大蟒。直前不顾。蟒盘祖身。祖即为蟒受三皈。听讫。现老人素服而去。是显菩萨龙蛇混杂无定名。无定相也。今者摩呼罗伽乐脱其伦。我于彼前现摩呼罗伽身而为说断痴之法。令其成就。八部中少迦楼罗一部者。迦楼罗云金翅。翅金色故。张翅则广三百三十六万里。观海之龙命将尽者。以翅擘海取而食之。顶有如意珠。肇曰。金翅鸟神。此鸟诸佛收在佛后火焰中。同龙一处。摄在龙中。故菩萨不为现身也。上八部竟。

现人身若诸众生乐人修人者。谓在人中原世世不脱人身。修进不怠者。前八部皆愿出本伦。未知何趣。人俱愿求生人道。即人道亦不恳失人身。何也。六道中唯人道能修无上正觉故。裴公云。鬼神沉幽愁之苦。鸟兽怀豲狨（xù róng）之悲。修罗方嗔。诸天正乐。可以整心虑趣菩提。唯人道为能耳。今于人中乐修人身。故我菩萨现人身而为说精持五戒之法。令其成就。

现非人身若诸非人。有形无形。有想无想。统收五趣。无形即摄无色界天。无想即摄无想天等。形与无形。想与无想。地狱总该。馀则易知。或此偏于地狱。此人与地狱并前八部中。四趣共成六凡界也。长水云。有形有色蕴。如休咎精明等。无形无色蕴。如空散消沉等。无形有想如鬼神精灵等。有形无想如精神化为草木金石等。皆非人也。此中无形难与现形。无想难与说法。菩萨由三昧力故。为此等乐度其伦者。我于彼无形前皆现其无身之身。于无想中。发无想之想。而为说断邪见之法令其成就。得脱本伦此类实劣。盖菩萨妙力殊胜不可思议也。

嵩岳破灶堕和尚。言行叵测。山坞有届甚灵。唯有一灶。远近祭祀不辍。师一日领侍僧入庙。以杖敲灶三下曰。咄此灶只是泥瓦和成。圣从何来。灵从何起。恁么烹宰物命。又打三下。灶乃倾破堕落。须臾有一人青衣峨冠设拜。师曰是什么人。曰本此庙灶神。久受业报。今日蒙师说无生之法。得脱此处。生在天中。特来致谢。师曰是汝本有之性。非吾强言。神再礼而没。

总结慈力观智应现是名妙净之体。染污即不得。是名三十二应入国土身之用。应现即不无。夫如此者皆以三昧闻熏闻修无作妙力。逐浪随波泛应曲当。不劳精力。不费心思。现佛现人。随感随应。如是自在成就。然有求而不应者。皆信力不专。念力不切。亦或平日毁谤。心行皆差。特自障耳。浊水之中无月。覆盆之下无日。岂日月有私哉。以三十二应。释明上同佛慈力竟。下以十四无畏。释明下合众生悲仰。

总释且标世尊。我复以此闻熏闻修。金刚三昧。无作妙力。与诸十方三世六道一切众生。同悲仰故。盖菩萨返闻自性。遂得三慧圆通。而证全法界。则与众生身心冥同一体。故众生悲仰之心。摄在菩萨大悲心中。菩萨大悲之心。遍在众生悲仰心中。凡圣体同交感相应。故能令诸遭苦难众生。业报身心。于我寂灭身心中。获十四种无畏功德。菩萨同生悲仰为功。令其无畏为德。众生悲仰为功。或就利行为德。总明由证起用竟。

总标众生于我身心获八难无畏功德。

一者由我不随前声所起知见。故不自观耳识。分别世出世间之音。但旋倒闻机。返照自性。以观智观世间苦畏众生一心称观音名者。我即运其智力加庇。令彼十方苦恼众生。蒙我观其音声即得解脱。观智即悲慈二种观心。是以我之观众生。与众生之念我。体用一如。苦乐不二。圣凡平等。情智融通。故得一根返源六根妙用。而令众生解脱苦恼矣。古德谓令众生亦用闻熏观声。然众生在急难中。几人惯习闻熏。纵有一二何名普救。又众生自能闻。何待菩萨救拔。法华云。众生一心称名。菩萨观声即时令脱。但于苦恼众生下加。蒙我二字。文理兼顺也。此一

为总观智加被观机。获众苦无畏。下十三别释。

火难无畏二者知见旋复。知见属火。由外尘粘湛发光。菩萨旋闻与声脱时。亦旋见与色脱。而归圆湛。故见业不交。尘火自息。火性空寂。即如来藏用遍法界。菩萨证极法界。威神无量。故令诸众生一心称名者。即为大悲威光所摄。设入大火。火不能烧。如入山阴暑不能侵也。

（木＋隻）李曰。准天台释火难有三种。一果报火。下从地狱上至初禅。二恶业火。通烧三界。三烦恼火。通乎三乘。火难既尔。他难亦然。妄想断灭。诸难亦无也。

水难无畏三者观听旋复者。闻性属水。本由外尘粘湛发妄。今复旋听归湛。闻业不交。妄水自竭。水性空寂。周遍法界。故令诸能念观音众生。蒙我观其音声。施其加被。设为大水所漂。水不能溺也。

温陵曰。内外四大常相交感。见觉属火闻听属水。故见业交则见猛火。闻业交则见波浔。今知见旋复则无见业。观听旋复则无闻业。故水火不能烧溺也。于听言观者。犹音言观也。大水所漂意兼风灾。僧问保福如何入火不烧入水不溺。福曰。若见水火即被烧溺。贯珠曰。若有水火见。即被烧溺。此真旋复之妙者。

鬼国无畏四者断灭妄想。心无杀害。妄想即暗鬼也。鬼神即以阴隐为想因。以杀害为堕缘。故妄想生灭害法身慧命。若妄想断。内灭暗鬼矣。外除杀业。归一如来藏心也。是知鬼之杀人。必候其可杀之机而杀之。菩萨断妄想则杀机寂。人亦学之。菩萨乃以观音之智而加被诸人。令诸众生不惟不致鬼来害人。即入诸鬼国。鬼不能害也。以下耳根功胜收六根。

刀兵无畏五者以本觉内熏。旋颠倒之闻机成真闻性。则令六根销复。皆同闻性。亡于声听。根境既销。则心境虚明。智光不动谁分自他。尘性既空。则能令众生临当被害之时。刀寻段段坏。根性既空。则使其兵戈斫身之处。犹如割水无痕。戈性既空。亦使当兵戈之心如吹光。所谓将头临白刃。如剑斩春风。其于一真性中本无摇动。

鬼见无畏六者以真闻熏去妄闻。精明令现内莹发光明遍法界。则诸鬼神幽暗习性自不能全。是故以圆照法界之慧光能令众生。药叉即夜叉。有在地在空在天者。罗刹云可畏鬼。鸠盘荼魑魅鬼。及毗舍遮啖精气鬼。富单那热病鬼等。于鬼类受幽气者。虽近其傍。目不能视。以慧能治愚。明能破暗故也。

枷锁无畏七者诸尘系根犹如桎梏。今音性圆销。则内无所系。观听返入。则外无所禁。如此离诸尘妄而自无羁系之缘。是故能令苦难众生。一心称名。蒙我观其音声之力加庇。则令禁系枷锁所不能着。俱以心空境寂故也。

劫贼无畏八者声尘劫心害性。犹若盗贼。菩萨外灭音性。内圆闻性。内外无敌。善德本同。于一切处遍生慈力。而无复恶心相向。是故能令众生经过险路一心称名。蒙我观其音声化移心害人之贼者。为慈悲眷属。自不能劫。法华云。念彼观音力。成即起慈心也。上八难无畏除现苦竟。下明三毒无畏除苦因也。

贪欲无畏九者熏闻成真迴离尘色。根境既脱。贪欲之念自何而生。是故色所不劫。其真心亦复。能令一切多淫众生。远离贪欲。贪欲即顺境也。若多淫欲。常念恭敬观世音菩萨即得离欲。乃至嗔痴亦然。

忿恨无畏十者嗔恚生于敌对。发于违拒。菩萨了得纯一圆音。则无尘相。或毁或誉无非妙音。纯归第一义谛。音声既纯。则根境圆融周遍。无有能对所对。而是非之心本寂。违顺之境自空。何嗔恚之有哉。故尔能令一切忿恨众生。离诸嗔恚。

痴暗无畏十一者痴由妄尘障蔽真心。无明盖覆智体。菩萨销除尘暗。旋复精明。外而法界内而身心。洞然映彻。犹如琉璃朗彻无碍。是故能令一切昏而具足见惑者。钝而具足思惑者。性障具足无明者。诸阿颠迦。此云无善心。痴之最极者。永离痴暗。此贪嗔痴不惟凡夫所有。二乘欣涅盘即贪也。厌生死即嗔也。迷中道即痴也。菩萨广求佛法即贪。诃斥二乘即嗔。未了佛性即痴。上三毒竟。下二求乃除疑畏其终不一得之疑也。

求男无畏十二者融形即碍灭。复闻则性真。不动道场先得其体实智也。形身既驰故能涉入世间不坏世界。后彰其用权智也。权智干事。是故能遍十方供养微尘诸佛如来。而修福足。能于各各佛边为法王子禀其法而得慧足。继法王位有男之道。既为两足之佛子。是故能令法界无子众生。欲求男者。诞生福德智慧之男也。

求女无畏十三者。六根圆通通有明义。故明照无二。谓见闻觉知六根互用。性无违顺。成一圆融清净宝觉也。圆有含义。故含十方界。无不从此法界流也。由明照无二。故立大圆镜则无相。

现由含十方界故立空如来藏。则无物不容。具此虚受之实智。实智诣理。理能含育。故能承顺十方微尘如来秘密法门。受领无失。盖承顺秘密。即坤仪柔德。受领无失即闺门能事。所以能令法界无子众生。欲求女者。诞生端正福德柔顺众人爱敬有相之女。吴兴曰。引阿含明地狱。已上乃至欲天皆有无子之苦。今所求者悉能满心。是亦拔其苦也。

称名无畏十四者。此婆婆三千大千世界百忆日月。乃世尊之化境。一化境之中以圣人现量所知。现住世间诸法王子有六十二亿恒河沙数。修法垂范教化众生。随自所修实行以利已也。随顺众生方便智慧。随他所欲以利物权智也。如此权智各各不同。阿难前云虽复悟知一六亡义。然犹未达圆通本根。由我所得圆通本根。只在发妙耳根一门。观此经文可见耳门之修。克顺机宜。应求与说。不待选而后知也。谓之本根者。此方本利之根。妙耳门者。备乎离深圆之三妙也。然后身心微妙含容。应化无方。身之微妙含容。智悲双运。心之微妙含容。十界依正靡不周遍。则知六十二亿恒河沙菩萨所证法门。一一皆不离我法界海慧。故能令众生持我名号所有功德之人。与彼共持六十二亿恒河沙诸法王子名号功德之人。如是校量二人福德正等无异。

出同功之由。世尊。我一名号与彼众多名号无异。由我修习得三种真实圆通。旧说此方众生耳根利故受道者多。所以观音化胜。馀根钝故受道者少。所以诸圣化劣。是知行位虽齐。机对有异。总彼河沙菩萨止敌观音一人。故使持二福德为正等。据此所说。已自密简圆通。为未晓者更待文殊详拣。

总结是名十四施无畏力。后文十方微尘国土皆名我为施无畏者。非但悲心应拔令彼无畏。亦以慈心福慧备与众生也。下明四不思议。融前观为广大智慧观。

总标四不思议由证起用

世尊上由修习得真圆通。获十四无畏力福备众生矣。我又获是圆通本根。修证无上道故。以自利既入等觉。又能善获四不思议理出无为名不思议。圆应不测名无作妙德。以利它下别示随机现益。

一身多身不思议

一者由我初获闻中妙妙闻心。入流亡所。闻所闻尽。唯一心精遗拔闻根。六根一时齐拔。故令见闻觉知不能分隔。是一妙矣。遂至觉所觉空。空所空灭。得成一心圆满菩提。融通万有。无浊无染。故曰清净。含摄一切故曰宝觉。妙即寂灭现前之象。唯其闻心妙。妙故我能于一身现众多妙容。能于众身说无边秘密神咒。其中或现一首三首。五首七首。九首十一首。如是乃至一百八首。千首万首。八万四千烁迦罗首。此云坚固。首表六用之总。二臂四臂。六臂八臂。十臂十二臂。十四十六。十八二十。至二十四。如是乃至一百八臂。千臂万臂。八万四千母陀罗臂。此云印各有妙印。臂表提携之悲。夫身含十虚毛端现刹。被空与刹又不啻如首臂而已。彼八万四千首臂。犹人之八万四千毛孔耳。未必为异事也。圣人之言即事即理。既曰不可思议。岂可以思议测度哉。二目三目。四目九目。如是乃至一百八目。千目万目。八万四千离尘合觉之清净宝目。目表照了之智。对众生八万四千尘劳。以显八万四千手眼。但众生浑身手眼迷而不知。俱成业用。若菩萨得之信手拈来。俱成妙用如此泛应尘劳。得大自在。此十一地等觉妙行也。华严十地以前犹依本智长养大悲。至十一地长养功德。纯是大悲为法界体。与智圆观。故观音手眼通身。遍身而以大悲称也。一体之中慈威定慧无所不备。而继二十四圣示现者。明彼所现虽各一端。圆而会之。咸极于此。使悟入者不止二十五门。顿了八万尘劳。法界事理。会不离吾一圆融清净宝觉之体。能同能异。即一即多。无边刹海德用遍周。十方身土机相摄入。邪正吉凶之术。养生安物之方。法法圆通尘尘具足者矣。或慈以摄善人之心。或威以折邪魔之胆。或定以绝散动之门。或慧以破无明之窟。故能泛应尘劳。曲施诱迪。无不如心。救护众生得大自在。由三昧力熏闻性而成慈无量心。故能救护众生得大自在也。

现各各形说一一咒不思议

二者由我闻而思思而修。闻所闻尽。脱出六尘。如声度垣不能为碍。三慧圆明。故我妙能现一一形。诵一一咒。由众生根器不同。故对机现形亦不同。由众生习气不同。故对机说咒亦不同。其形其咒。能以无畏施诸众生。是故十方微尘国土。皆名为施无畏者。前十四无畏能令众生称名自脱。此明现身说咒。令其脱一阵，故有不同。乃由金刚三昧。熏闻性而成悲无量心。故能令诸众生称为施无畏者。

过化不思议。三者由我修习本妙圆通。指耳根言。由此而证清净本根。则转藏识成镜智。于诸尘境毫无取着。故所游世界。皆化悭心而为喜心。亦令众生舍身珍宝。求我哀愍。受之而施作佛事也。此金刚三昧熏修闻性而成喜无量心。故能令诸众生欢喜布施不惜身财也。

供养佛生不思议四者我得妙契诸佛净圆真心。始以因心契果觉慧足也。证于究竟终入妙觉果海。则无量佛法宝藏功德法尔现前矣。妙庄严海既入。佛法宝藏既开。具无量福慧。于中能以无量珍宝广作佛事。身中能运无尽神通。妙兴种种法财。供养十方如来。傍及法界六道众生。以其等观一切众生。具有如来智慧德相。无非佛者。故生佛同等广施供齐福足也。福慧两足。随机乐求。求妻得贞静幽闲之妻。求子得福德智慧之子。皆世间之法财。求三昧得三昧。皆与出世间之法财。求长寿得长寿。亦与世间之法财。如是乃至求大涅盘。得大涅盘皆与获出世法财之益。

吴兴曰。四不思议前二属应。后二时机。应中备显形声二益。初文虽云说咒。而正示现形。即应身功用也。次文虽复现形。而正示声益。则名称普闻也。机中具明因果二相。先明修因。则六度之中略举布施。俾求福故。后明感果。则世出世愿。靡不成就。令得乐故。天台曰。我得佛心证于究竟。则无理而不圆。无法而不具。如萨捶之得摩尼。置之高幢。随人所需无不充足。仰足以养父母。俯足以给妻子。中足以及众生。在法亦然。故曰能以珍宝种种供养十方如来等耳。

正结圆通佛问圆通我从耳根一门深入。彼六知根应拔圆脱。反闻功成。故得圆照三昧。寂灭现

前。一体纯真。而上同诸佛。下合众生。故得三十二应十四无畏。四不思议随缘应化。心得自在。因我反闻入法性流。亡诸所相。以圆湛不生灭性为因心。得三摩提。然后圆成果地修证。成就菩提。如此因心果觉妙方便门。斯耳根圆通为第一殊胜。详夫诸圣皆称第一。各尊所得。非真第一斯则对此方机具三真实。文殊所谓圆通超馀者。观世音为最。是乃真第一也。

兼明授记世尊。彼古佛观音如来。叹我善得圆通法门。于大会中授记我为观世音号。嘉其师资道合也。且是因记而非果记。应在初住始证之时。若入地上乃至等觉。当援果记而出佛名矣。吴兴曰。按观音三昧经及大悲经皆云此菩萨过去久已成佛。号正法明。又悲华经说。往昔宝藏如来授不瞬太子记名观世青。然则悲华与此经皆覆本垂迹之名耳。令得圆通即太子之后身。既示因位亦示次第修证也。

结显人法同名

由我观听十方圆明。唯一如来藏心。藏心周遍故观音名遍十方界。此结法门珠胜。大众各陈竟。

【拣选圆通章】

大意诸佛交光灌顶。敕文殊分明指出耳根圆通常三种真实。为此方众生华屋之门也。盖前虽令一门深入。而竟来说出何门。故敕众圣以文言各陈圆通。则华屋诸门悉启。今诸佛以瑞相应者。欲选耳根。令悟依正因果。自他交彻。而曲合此方机宜。故观音不次陈那。而居后者以便选也。

诸佛瑞应

尔时世尊于师子座从其五体同放宝光。以显浑身是大光明藏。远灌十方微尘如来。以白果彻他果。及法王子诸菩萨顶。以自因彻他因。表圆通根理无上故。正脉科此名以自彻他因果瑞．下文以他彻自因果瑞。彼诸如来亦于五体同放宝光。此表证性明极。则宝觉圆融全体发现也。从微尘方来灌佛顶。顶为圆极之相。显十方如来同于六根证无上菩提顶法也。并灌会中诸大菩萨及阿罗汉者。圆证二十五圣所证圆通。实无优劣。密证耳根性圆周遍智境全彰。先为此方众生庆也。

无情法光瑞林木池沼皆演法音。交光相罗如宝丝网。圆证根尘既销。音光交涉。依正不二，性体本同有情无情齐成佛道。则一切色是妙色。一切声是佛声。无非悟入之处。无非圆通之理也。

会众获益瑞

是诸大众顶门得灌未曾有之佛光。耳门得灌未曾有之法音。一切大众普获金刚智。以破惑障三昧。定证圆通所谓有三摩提。名大佛顶首楞严王。妙庄严路。堂堂放在吾人面前。岂非消习漏于刹那。廓众尘于一念。万行备于性天。宝觉圆于实际者哉。日劫相倍之功兹亦见矣。

天雨宝花瑞即时天雨百宝莲花。青黄赤白间错纷糅。圆显天然瑞相。应时间错庄严。表在会获益者皆得证入。住行向地等妙四十二圣。真因无作妙行自然分也。

空成宝色瑞十方虚空成七宝色。圆显真空性色。

山河自隐瑞

此娑婆世界大地山河俱时隐而不现。由净秽情亡。故有为习漏当不复生也。

合界梵呗瑞

根尘消复是故唯见十方微尘国土合成一界众尘廓然无复隔越也。总相法体既现。则林木池沼皆演圆音。风动水流通成法喜。是名梵呗咏歌自然敷奏。同为证成共宣法利。能使法界永离众苦。常得妙乐。真实圆通。其验如此。故众瑞一时应之。

佛敕拣选

夫如来藏性无不真实。十方如来于十八界一一修行皆得圆满。而众生亦得随根随尘无非真理。皆可悟入。但最初下手须自一门。且教体有方。根器不一。证性总归圆通。今欲逗机。必大智拣选。令易成就也。于是如来告文殊师利法王子者。敕文殊有四义。一智为行首。今欲发行因以智为先导。谓此菩萨实智第一故。二智能知别真实圆通。谓此菩萨具择法眼故。三有始终。于当机首而提奖归来。恨多闻而请妙定方便。今为选其堪教故。四征信于人。谓此菩萨是诸佛之师。今权现为无上法王。克绍家业之子。亦从此耳门证入。故汝今观此二十五无学。诸大菩萨及阿罗汉。各说最初下手工夫。因兹得成道果之方便。此谓开方便门。皆言修习真实圆通。此谓示真实相。彼等修行之门平等平等。实无优劣。前后差别。惟归一如来藏。并无并涉。门门皆可还源矣。盖诸佛散在十方根随方利。各有多生熟习。顺其种性。各有多分烦恼对治所宜。我今欲令阿难开悟二十五行。以谁行当其此方之根。圆根修行与不圆根日劫相倍。故当拣选。兼我灭后此婆婆世界众生。欲入菩萨乘求无上道者。从何方便门得易成就。得其门者等诸佛于一朝。故当拣选。吴兴曰。性如华屋。根如入门。若得其门方受其赐。世人以解为证。请示最初入道方便。与二十五圣孰为其伦乎。汝以心言直故。酬我所问。则未来诸佛道在师也。

领旨拣选文殊师利法王子奉佛慈旨。即从座起。顶礼佛足。承佛威神。说偈对佛。偈中先明真妄。若无迷悟岂有修行。因迷一真遂成诸妄。悟逐根门遂分迟速。唯耳根为初心方便也。

先立体用觉海性澄圆。吾人见闻之觉体本具深广之海量。而觉海性体义相澄圆。性海则澄停湛寂无诸起灭。觉海则圆融洞鉴。无诸偏漏。而圆澄觉性元具妙用。不假作为绝诸能所。体相用

三圆满而本无亏缺。通融而本无乖背。即性觉妙明本觉明妙也。

从真起妄

良以元明性体上忽起能照。遂生所照。所既妄立。而能照之真性遂亡。即迷如来藏本觉。而妄成业识矣。即因明立所。明既妄立。生汝妄能。

万法生起

性觉既昧而为业识。遂迷真空而成妄有之虚空。由是依空晦而结暗为色。复立有情无情二种世界。而妄想澄凝便成无知。乃名国土。妄想分别则成知觉。乃名众生。此即依无明藏识生见相二分也。岂知虚空生乎大觉性中。如大海中之一沤泡发相也哉。以虚空较之大觉尚眇劣如此。况有漏微尘国土。皆依空所生者。其微小可知。即前由是引起尘劳烦恼。起为世界等。

了妄即真

若沤灭则空亦本无。况复依空所生之诸三有而独存乎。即三缘断故。三因不生。狂性自歇。歇即菩提。一部楞严。横竖发明。头头凑着。如镜交光相似。有谓诸者助语词。

温陵曰。诸三有指微尘国土中三有也。吴兴曰。有漏兼有情三有。含情器。

诸门平等

苟一人发真归元。十方虚空悉皆消殒。何况空中所有国土而不震裂。是则顿悟一心不假方便。真实归元。性体本无有二。但随根不一各从其便。故方便亦有多门。

诸圣无差别门

吾圣依如来藏性修行。无不圆通事事无碍。故十八界一一证得。若顺若逆憎爱苦乐。皆为方便。入华屋藏性之门。如千迳九逵皆方便入长安面君之路。何须拣选。

对机应选

但初发心人入三昧时。若得圆根。顺而易八则收功速。若不得圆根。逆而难入。则取效迟。既尔迟速不同伦。须用拣择以便悟入。是知拣择诸门意在令舍也。

先拣六尘

盖有闻法之人。一念使得无心者。有至十。地乃得无心者。尽世间难得一无心道人也。前云彼等实无优劣。今文珠向无优劣处分个优劣。无差别处分个差别。于是将二十四圣掂斤播两。一一品题。皆不当此方圆通之本根。后独选耳根一门为最胜。故先拣六尘也。

尼沙陀因观不净析色明空。妙色密圆。此色性因妄想结暗所成。质碍之尘。性多障蔽。此色虽则以见精了之。终不能明彻。如何以此不明不彻之尘。令初心于是了之使彻。以获圆通。此非拣圣拣法。正对方拣机也。凡曰云何获圆通。皆就此方之机拣之。

陈如悟四谛。声妙音密圆。今拣音声不离诸杂语言。但伊音声即属名句味而已。伊犹彼也。一字为名。名诠自性。如云火只诠得火。更不诠何等火也。多字为句。句诠差别。如云烛火灯火等也。味即义理也。占以文为味者。字能显二。如味能显食中之咸淡。义显文中之奥妙。且理圆言偏名不能含句与义。是一句非能遍含一切义。云何初心依之获圆通。

问此与观音耳根何异。答声是佛语。根乃自心。认尘则着他语言。观根则了已心性故。

香严闻香入鼻。观香无生。，尘气倏灭。妙香密圆。今拣香以合鼻其中。方知有香。若离于鼻。则元无有香。既因离合而有香。则能觉之心不得恒于一。其所觉之香。本不恒矣。云何初心者依之而获圆通。

药王药上因尝众味。了味无生。由味觉明登菩萨位。今拣味性亦非本然之体。要以舌合味时方有其性。离根元无其能觉之根。不得恒一。则知味之性亦不能恒。云何初心者依之而获圆通。

跋陀婆罗虽忽悟水因得无所有。妙触宣明。成佛子住。今拣触尘必以身为能触。物为所触。能所两合。方明中间有冷暖涩滑之触相。若无所触与能触合。则不明之有触。况此触相或合或离。性非有定。云何初心依之而获圆通。

迦叶观尘变坏。修于灭尽。妙法开明。消灭诸漏。今拣法尘悟则虽称妙法开明。乃是属尘落谢影子。故为内尘。即凭前尘落谢而尘。必有方所。然意为能缘。尘为所缘。心无并虑。如缘善心教则不能缘恶。是则能所非遍涉。云何初心因之而获圆通。此拣六尘者最疏。且具障蔽染污二义。疏则难转。蔽则难圆。染则难通故。

拣五根

律陀修乐见照明金刚三昧。旋见循元。由斯得证。今拣见性虽是洞然照了。但能明前三二隅。不能明后一方二隅。是为四维亏一半。云何依不圆根而获圆通。

盘特迦调出入息。反息循空。因是得道。拣鼻根以息显发。鼻息出时不能即入。而入时亦不能即出。而出入虽通现前。无中交之气。是则支离间断匪相涉入。云何初心依之获圆通。

钵提虽观味之知。非体非物。还味旋知。成无学众。今拣舌根有说法尝味二用。论说法则无碍辨才。犹与圆通相近。非入圆通无端也。若论尝味一节。因味尘方生觉了之根入。若味尘灭亡

。则觉了之知无有。云何初心者依之而获圆通。

毕陵观觉觉痛。觉清净心无痛痛觉。纯觉遗身获无学果。今拣身根要与合方知故。必所触合同方明了触之根。是知身非触而不显。既有能所各别。自非圆觉观之义。身根触尘有边涯限量。不能冥会。云何初心依有限之身根。以获圆通。向下想念指第六识。而六以七为根。故名意知根。

须菩提旷劫空寂。空性圆明。入宝明空海。同佛知见。今拣知根杂于意识之乱思。已成浑浊。则湛了根性终无能见。若有意知根。必有想念相依。不可脱故。久修灭定者。犹不能脱去想念。云何初心依乱想之根而获圆通。

拣五根者。根能旋反转之即性。胜彼尘识。然六根圆缺不齐故。

拣六识

舍利弗旷劫清净见觉明圆。光极知见。今拣识见杂三和。谓根尘识三和合而生。穷诘其本性无相可得。故称非相。和合则有。不和合则无。自体先无定相。初心者云何依无定之体而获圆通。

普贤用心闻能知沙界外事。得大自在。今拣心闻洞彻十方。此之生于久修大因行愿力。而初心机小则不能入。云何小机依耳识以获圆通。

孙陀罗心多散动。观鼻端白息久发明。明圆灭漏。今拣鼻想本是权机。只令收摄其散心。依所暂住而真一心无住．若果有所住。则成能所矣。能住是心。所住是鼻端白。能所对待。云何初心者依有住之心。而欲获圆通。

富楼那助佛转轮。说法无上。降伏魔冤。销灭诸漏。因舌识而悟入。今拣说法虽由舌识。调弄音声文字。亦是满慈旷劫已来宿因成熟其大辨才。故得开悟。乃是久远先成之者。非一时舌之所能。况名句是不相应行。元属于有为。非无漏之法。云何初心者依此而获圆通。

波离因持戒清净。身心寂灭。成阿罗汉。今拣持戒无犯。但能拣束其身。识乃非身。而无所束。且身识但局于身。元非遍一切。云何依此不遍之身识而获圆通。

目连修定。旋湛意识。心光发宣。得大神用。今拣神通本乎旷劫宿因之力所成。何关乎依法尘所有意识分别之性。即此神通因意识有。此意识念念攀缘。非能离物。云何初心者依此而获圆通。此六识经首破六处。识心是生死根本。不可依之错乱修习。而诸圣自陈者。见圣性无不通也。若初心用此。别成声闻魔外者多。故拣也。

拣七大

持地菩萨因悟当平心地。见尘无性。不相触摩。悟无生忍。若以地性观。地是坚固质碍之物。非能通达。且平填要路。功涉于有为。元非圣性。遇佛开示方得悟入。云何初心者依之而获圆通。

月光作水观。身水香水性合真空。一味流通得无生忍。若以水性观。乃是想念而后成水观。非真实如如之理。欲契如如不动之理。须是如如不动之智。非分别觉观之心可成。云何初心者依分别觉观而获圆通。

乌刍因名火头金刚。观多淫心成智慧火。生大宝焰。若以火性观。乃是厌有欲火而求离。非是无能无所之真离。身心俱断。断性亦无。方为真离。故知厌有求离。非初心一定之方便。云何初心者依之而获圆通。

琉璃光观身心世界皆妄缘风力所转。于动见不动。即证实相。若以风性观。而四大身心皆是风力所转。则有起动有寂静。非无对待。既有对待。非无上觉。云何初心者依之而获圆通。

虚空藏观四大无依妄想生灭。虚空无二。佛国本同。得无生忍。若以空性观。似通似圆似常。则不可拣。此空乃无明执成昏昧顽钝之物。先非有知觉者。既无觉知为因。是异于菩提之果。云何初心者依之而获圆通。

弥勒修唯识观。识性圆明入圆成实。得无生忍。若以识性观。观此识性念念生灭。非常住真心。若存心观之。识性乃虚妄。云何初心者依之而获圆通。

大势至由念佛三昧。都摄六根。净念相继。得无生忍。然凡有动作皆属诸行。是无常生灭法。既念性元属生灭。若以生灭为因地心。不获如来不生不灭之果地觉。因果今殊感。云何初心依之而获圆通耶。此文殊择二十四圣。皆不对此方之机也。

温陵曰。圣人设教。随方不同。或有佛土以佛光明而作佛事。或有土以菩提树而作佛事。乃至国无文字说。但以众香令诸天得入律行。而此方教体全藉音声。若取正定。必由闻入者。各随机缘也。此方若以六尘而入。六尘妄结而不一。若于五根而入。五根隔越而不通。若以六识而入。六识生灭宛然。若于五大而入。五大无知而昏钝。若以识大而入。识性本非常住。若于见大而入。念性元是无常。是皆不合此方之机。难入圆通根本也。拣诸门竟。

选一门入我今白世尊。佛出娑婆界。此方众生耳根最利。人情物理唯声能诠。是佛托音声而为教体。又无闻则无声。声由闻显。理由声诠。是即音观闻而为教体。故曰此方真教体。清净在音闻。又音是相教。是生灭法。闻是性教。是不生灭性。即音所诠之理。乃能闻之性。是则教体在于闻不在于音。是知音在闻中一动一静。即动即静无非闻性妙用。故云欲取三摩提。实以闻中入。从选根已来惟此一句方是决定分明指出。耳根为圆通本根。至妙之法门也，

赞能证二利之德

谓诸圣中离分段变易二生死苦。得人空法空二种解脱。速证寂静妙常者。良哉观世音为能也。此自利也。利它则于恒沙劫中时为极长显常也。入微尘佛国此处极广显遍也。以三十二应身。随缘演法。皆是得大自在之力。亦以十日无畏力施诸众生。

普备众美

由三十二应随类说法。而不失其本音。曰妙音三途八难齐观并救。而以无畏施众生曰观世音。本根清净而无染曰梵音。遍应其求而不失时曰海潮音。具此四音而普救世间。在苦难者悉得安宁。得世间乐。复令出世者亦获究竟常住之极果也，

温陵曰。以说法不滞为妙音。寻声救苦为观音。音性无着为梵音。应不失时为潮音。

显本根圆胜我今启如来。耳根真实。非文殊之胸臆。乃如观音之所说。则知耳根不惟周圆融通。亦且常住不灭。但诸众生心多昏扰。日用不知譬如人静居之时。十方俱时击鼓。十处一时俱闻。以本闻周遍无有前后。正显声处全闻。闻处无法。即是本性自具。非待证圣方有斯事。

高城和尚云。应耳根若幽谷。大小音声无不足。十处钟鼓一时鸣。灵光运运常相续。此则耳根胜用名圆真实也。

五根相例

眼虽同耳皆离中取境。而目非观障外。以隔纸膜皮肤不见内外也。口鼻亦复然。此句当置在下。身以合方知。此句应置在上。口鼻身合中取境。若离尘则不知也。意根虽圆而心念纷然无绪。不能静照此五根俱无现具灵通也。

显本根通

胜若耳根者现具灵通。故隔垣能听。砧杵语言音响。遐尔俱可通闻。显离中知也。而颠倒之人。但谓声能透入。不知闻性湛然无碍。此五根之所不齐者。如隔垣听响。眼所不齐。遐迩俱闻。口鼻身所不齐。而闻性不随声有无。意根所不齐。是则耳根胜用。称通真实也。

显本根常肚

即音声而论之。音声之性起则为动。灭则为静。而动静二相。在闻性湛然体中循环代谢。动则音声历然为有。静则音声寂然为无。其颠倒者乃以寂然无声妄号无闻。据理审论自是声无。非实闻无性也。若声无时而闻性既无灭。则声有时而闻性亦非生。然彼声生。时而闻性知其生。彼声灭时而闻性亦知其灭。足见闻性于生灭二处俱圆。且彼声生时。而闻性未尝生。彼声灭时而闻性未尝灭。足见闻性于生灭二处俱离也。如此湛然常住之闻性。生灭二俱圆离。是则耳根胜用名常真实也。夫此闻性真常。纵令在梦想。梦是意识所为。故曰梦想。以梦想中无所思念时。似乎无闻。然扰闻舂撼声。误认为钟鼓木石声者。则知不为不思而无。所以闻性之体用不涉觉观。出于思惟之处。而外四大身。内意根心。皆所不能及于耳根圆通常三种真实也。此三种真实皆凡夫现具。不待证而后有者。若就此修证究竟圆通。至速而至易也。

举此方教体以迪初心

今此娑婆国。娑婆此云堪忍。以此界众苦难忍。惟具忍力者堪住。故又县足苦境。堪可成就行人忍力。故此句指处实含此方和心之机。能从耳根了别世出世法深细之意。故惟声论而得宣明道理。非耳不能了迭。以闻性即本圆法性也。奈何众生迷本有之闻性。外循声尘故取流转。如阿难纵多闻强记。十方如来十二部经清净妙理。如恒河沙之多。不免落于邪思。溺于淫舍。不得自由。岂非外随声尘所取沦溺者一大验乎。即知循声顺流不免沦溺。当知反闻旋流必获无妄。初心者宁不循此方便门而入华屋哉。

专嘱当机阿难汝谛听。我今选根。非我自专自用。乃承佛之威力宜说金刚王之宝觉。如幻不思议之三摩提。是育诸佛之胎元。而为大佛母之真三昧也。

出循声流转之过

汝闻持微尘诸佛如来一切秘密法门。已为极多。欲漏若不先除。则畜闻愈广。爱根愈深。无益于道。徒成过误。不免摩登难也。

激其反闻

汝既能将此闻机持诸佛之佛法。何不转此闻机而自闻其闻性乎。如来设教无非欲人自悟本性。弃本性而务驰言教。岂如来之意哉。盖多闻则心放而难收。反闻则神凝而易入。但能反闻即得无妄。此二句实对多闻之良药也。

昔宋孝宗问天竺僧曰。观音手中持数珠念甚幺。曰念观音。问自念己号作么。曰求人不如求己。

示反目之益

言此颠倒闻机。非是自然生。是因声尘动静相击粘湛发听。听精映声。遂卷声而成结。故有耳根之名字。既知卷声而成结。应知脱声而成解。欲解者必当旋倒闻机。与声尘脱。旋字是息妄想之工夫。所脱之尘既销。能脱之根亦尽。欲谁为耳根之名乎。然则一根既得返源。六根成解脱。故知见闻如目中幻翳。三界若空中狂华。若见闻一复。则翳根即除。尘界尽销。则觉体圆净。是则根尘结则同结。解则同解。故根拔而器界自然超越也。尘尽无馀。则觉体净极。光明周遍七通八达。灵灵寂照。含裹虚空。不啻如大海之含一沤。况依虚空所立器界根身耶。若果到此境界。却来反观世间种种幻境。犹如梦中事。汝虽未证此地。若以此观安心。即摩登伽当时以邪咒力摄入淫席亦在梦中。既是梦幻。又谁能留汝形骸。由汝见闻未除幻翳。故为空华所眩。认幻为实。为彼流转耳。

喻明

喻中单作喻讲。后有法合明白。文承前一根返源六根解脱者。如世巧幻师。幻作诸男女。由幻师手中线动。则见幻人口眼亦动。然虽见诸根动。要以一机抽。若一机之线索不抽动。则幻人诸根亦不动。故息所抽之机归于寂然。而男女诸根动。幻成无性矣。

法合六根亦如是。元依一精明。即识精元明陀罗细识也。六根为能依。一精明为所依。由依一精明而揽尘成结。各各不同。遂分为六。于是在眼名见。在耳能闻等。故曰元依一精明。分成六和合。若以一精明当处成休复。寂则六用之根皆不成动。如是想相之尘。识精之垢。皆业识中微细无明。良以六根闻所闻尽。己证人空。若从此进而顿空法执。则尘垢应念消。而识精化成圆明清净妙觉。若有馀尘未尽者。尚在诸学之位。未得毕功。若明相精纯至极。即是如来。所谓去泥纯水。名为水断根本无明。顿登佛地修耳根圆通工夫诚如此也。

广举所证昔劝进修

大众及阿难反闻功能至效至速。汝等当旋汝颠倒闻机。反汝闻如来秘密法门之闻。而闻自己本有之闻性。得此性为因地心。欲成无上果地觉道。最为简要。此根为圆通极则。实乃如是而已。唯此耳根圆通。是微尘诸佛到菩提家一条大路。入涅盘海一重要门。过去诸如来。由斯门而入已成就智果。现在诸菩萨亦由此门。今各证入圆明。许多榜样在前。故未来修学人。必当依如是法门而入也。岂特诸佛菩萨从此门而入。即今我亦从此门中证。非唯观世音也。

推广此门不但诸佛菩萨从此门入。即孔老二氏亦从此门入也。仲尼曰。朝闻道夕死可矣。蒙庄曰我所谓闻者。非谓其闻彼也。自闻而已矣。故知反闻二字。实此方对病之良药。三教之所共用。但所证有浅深不同耳。所谓浅深同说法。盖如此问。念佛法门三根普被，何故亦拣之耶。答念佛虽被浅深之根。亦须先从耳根流入阿弥陀佛名号。然后意根始得念念不忘。是则念佛法门亦必因于耳根哉。即念佛亦拣之。

报复尊敕诚如佛世尊。询问我择选诸方便。牒前二十四圣。谁当其根。以救诸末劫。牒前兼我灭度后。此界众生求出世间人。牒前入菩萨乘。成就涅盘心。牒前成无上道。如此四者全功。惟观世音耳根一门为最第一。自馀二十四圣诸方便门。皆是佛之威神加被。各即一事而舍尘劳。非是通长修学之法门。如那律之失明。毕陵之触刺。人皆不然。岂寻常一概可入乎。如普贤之大因。满慈之宿辩。善现之解空。鹙子之净见。皆局深因。岂初机可入乎。如数息观鼻端白等。但局浅心。岂大心可入乎。既各有所局。则定有所偏。自非浅深同说法门也。反显观音一门。通长可修。浅深可说。大机小机皆应专修也。

此经文殊凡五见皆有深旨。初敕分领菩萨应诸斋主者。以七佛之师方堪代佛满檀越信心故。二敕将咒往护者。非大智人不堪持此咒心故。三问色空是非二义者。非大智不能为人排难解纷故。四敕简选圆通者。非大智不具正眼。非正眼不能选根。必鹅王而后能择水中之乳。故五请问经名者。以此一会之法。始终皆归于本智故。今此楞严一会。大智文殊在吾人眼门出现。大悲观音在吾人耳门出现。诸佛如来在吾人藏心中出现。会则直下圆明。不会则未来成就矣。

文珠顶礼法门求其的合当机远益未来

顶礼佛世尊。此耳根一门即是前所说三如来藏心。亦即前所说无漏不思议熏。及如幻不思议佛母真三昧之法门也。我今选此耳根圆通矣。惟愿诸佛神力加被未来进修者。于此一门单刀直入。无生一念疑惑。疑则不信。不信之罪众罪之上。反因解脱法门而入沉沦也。诸圣方便中唯此法门。为此方最初方便则易成就。是故堪以此法现前教授。阿难及教末劫众生出其沉沦也。

结

世尊前说圆根修行与不圆根日劫相倍。若论圆根。但以此耳门圆根修进速证圆通。顿超馀者。真实心要如是。如是唯此一事更无他法。是以自誓不妄。

叙领悟

阿难所问诸佛成佛最初方便。佛示之叙曰。十方薄伽梵。一路涅盘门。又曰菩提涅盘尚在遥远。前五卷云身心皎然。是知身心解结之次第。然未知从何根入。于是阿难及诸大众。于二卷首。身心泰然者。明见精不随身境动。三卷末身心荡然。明一体三名。四卷心悟实相身意轻安。五卷终身心皎然明解结之次第。今闻圆通本根。确知从耳门深入更无疑惑。故身心皆得了然。得大开示。观佛菩提及大涅盘。指极果等法皆华屋中所有也。犹如有人喻一精明因六尘事业牵引分为六根。远游四生未得归还。久为穷子逃逝他乡。即欲归家路头不识。今日明了其家所归之道路。纵然未到家中。若使直往向前。决不遭枝岐矣。所请方便至此为一结归。

大众获益普会大众。天龙八部。有学二乘。及诸一切新发心菩萨。举能证人。其数凡有十恒河

沙之多。皆得本妙因心。与三卷获本妙心同一心相。但被悟真。此证真也，得信位矣。犹是远根尘离识垢。即四卷想相为尘。识情为垢。二俱远离。而获法眼明净。即知见无见。则彻证圆通。以果地觉为因地心。入十住初心也。性者登伽之华言。从佛出家故称比丘尼。闻说偈已成阿罗汉。即圆之七信。借小圣名称大凡位。以今法力不成定性增慢之流。断我执伏法执。自是菩萨。按圆通当此根初解先得人空。而文齐于闻所闻尽也。十恒河沙尚有涯量。复有无量见闻众生。皆发无等等阿耨多罗三藐三菩提心。即初入信。当起信论中直心深心大悲心也。仁王般若谓十善菩萨发大心。长别三界苦轮海。按圆通文当动静不生。已上根选择圆通入流成正觉竟。或曰伽女证果。阿难何居。贯珠曰。阿难明了其家所归道路。已在三摩地中尽法界是箕身处也。

何以位居。

【四种律仪章】

大意由文殊顶礼如来藏。愿加被未来与此门无惑。堪以教阿难及末劫沉沦。今阿难既得明了其家所归道路。则当体佛菩萨度生心行。以此法门救度未来。故以安立道场为路。世尊首示三决定义。四种律仪以固其基也。

叙仪陈悟阿难整衣服。于大众中合掌顶礼。心迹圆明。谓先悟不生灭心。即是大佛顶首楞严王。是心圆明。又悟得耳根是入不生灭家之门路。是迹圆明。悲旷劫之沉迷。欣今日之顿悟。惟久迷而忽悟。故悲欣交集也。又念未来众生来悟故悲。观现前大众获益故欣也，，欲益未来诸众生故。是自疾既除而复愍他疾也。稽首白佛。大悲世尊。我今已悟成佛法门。是决定从耳根闻性中修行得无疑惑。

引佛言自励常闻如来说如是言。自未得度先度人者菩萨发心。自觉已圆能觉他者如来应世。菩萨四誓以度人为先。如来十号以应世为本。当知五住究尽。二死永亡。方云得度。阿难示居学地故曰未度。意谓佛菩萨皆以度生为事。而我自己虽未度。毕愿学菩萨度末劫一切众生。

请立道场

此尊者悬知末世邪师说法。趣菩提者难以得正熏修。故曰世尊。此诸众生去佛渐远。邪师说法如恒河沙。恐此邪正混淆。令修进者心无适从。欲摄其心入三摩地。云何令其安立入道之场。远诸魔事。则邪说不得倾动。于菩提心得无退屈乎。此正叹德文中拔济未来越诸尘累。亦即序文中发意圆成一切众生无量功德也。

美问许说尔时世尊。于大众中称赞阿难。善哉善哉。如汝所问。安立道场救护众生。末劫沉溺。汝今谛听。当为汝说。阿难大众唯然奉教。

标三决定义佛告阿难。汝常闻我毗柰耶大小乘律藏中。宣说修行三决定义。谓决定依此三种为修行根本也。所谓摄心为戒。不止束身正不客毫厘系念也。因戒生定。尸罗清净三昧现前也。因定发慧。无碍清净慧皆依禅定生也。故知戒为定慧之前茅。戒根不净则定慧无由而生。故六祖云。心地无非自性戒。心地无乱自性定。心地无碍自性慧。三种具足毫无渗漏。是则名为三无漏学。虽标三义而前入流亡所等。已发挥定慧。戒亦隐摄于中。但可违其现业。今特置此四戒。正乃刳其正性。刳正性则现业易违。故明定慧后而继之以戒也。且四戒是断发润之基。入定慧之本。譬如造宅先固其基。无有基址徒架虚空。必不成就。下说四种清净明诲。为末世修行之定案。

总征阿难。云何摄心我名为戒。若寻常人天及以小乘等戒。但论身口不言其心。今之所制不特制身无犯。且言摄心。此正以定为戒。即入流亡所旋元自归。能如是持。则心不缘色香味触。故云摄心。盖戒以防非止恶为义。摄心为戒。防莫大焉。第一决定戒淫。

持则必出生死

若诸世界六道众生其心不淫。则不随其生死相续。四诲皆举六道众生为首者。总标因果也。汝修三昧句。乃见别举人道为能耳。

犯则必落魔道

汝修三昧。即指耳根圆通本出尘劳。即见思二惑。令淫欲为尘劳之首。菩萨虽不实出三界．亦必断见思出生死。即尘劳而舍尘劳。若淫心不除。则二惑不能断。终日尘劳。生死不可得出。纵有说法断惑之多智。有入住出发妙境界之禅定现前。如不决定舍断淫根。或有思惟则欲境随现。如火遇薪未有不烧之理。以境随心召。心逐境迁。故知此等必落魔道。

天台曰。论淫为欲界之根本。即人天善道鲜不由斯。今之犯淫。何堕落如此之甚乎。要知有二因缘。一以福胜。有多智禅定不以持戒为事故。一以见强。广行贪淫为善知识故。因福胜故报宜生天。因见强故牵入魔道，此又见戒俱破之流类也。上品魔王。中品魔民。下品魔女。分三品者。见虽相同福有差等。彼等诸魔亦有徒众。各各自谓成无上道。此以多智禅定现前。又因闻理不谛。见道不真。未得谓得。成增上慢也。

嘱诲未来

我灭度后末法之中。多此魔民。炽盛世间。魔之惑人不越于淫。故广行贪淫。为善知识者。以行淫为教化。而淫淫相传。令诸众生落爱见坑。喻见思惑。欲出尘劳而反入尘劳。失菩提路。

天台云。末法之中多此魔民。正法既隐。邪风方炽也。魔民有三。一者魔遣民属以为其种。二

者展转化习以为其民。三者见戒俱破自充其属。炽盛世间广行贪欲为善知识者。岂非悬鉴未然魔力强盛乎。夫正法与邪法相反。菩提与爱见相违。正法若行。则菩提之路能竭爱欲之水。邪法既炽。则爱见之坑。能断菩提之路。是故汝教世人修三摩地。先断心淫。为戒之首。是名如来先佛世尊。第一决定清净明诲。

正脉曰。此中虽敕阿难。而后人不必亲待阿难。凡遏知识凭经指诲绝淫念修圆通者。即如阿难并释尊及先佛亲来。当至心依从也。凡言淫欲无碍。即魔王亲来。速当惊避也。

断定不淫得益

良以初心希菩提者。宿因教熏善根。及本觉内熏之力。而难舍淫等者。乃俱生旷劫深重习气故多欲念。交战胸中。正此两难之际。忽遇魔师密传不碍菩提。鲜不欣然从之者。故有此科断定也。以是修定断淫足为先佛明诲之故。阿难汝于末劫决定依此教人。修禅定者如炊米欲其成饭片时可成。若不断淫修禅定者。如蒸砂石欲其成饭。经百千劫。只名热砂。喻带淫修行枉劳功力也。何以故。此非饭本。砂石成故。盖凡成佛须得根本。根本若净。则枝流亦净。四种律仪皆称清净明诲者。以此如说米为饭本。今以砂石为之非其本也。成佛以持戒为本。汝以淫身求佛妙果。失其本矣。纵得妙悟。皆是淫根。合上百千劫只名热砂。所谓苦瓜连根苦。根本成淫。合上此非饭本砂石成故。轮转三涂必不能出。如来涅盘何路修证。即知淫为生死之根。则知不淫是菩提根本。必使淫机身心俱断。机者发动之由。喻如弩牙。淫机者即作意心所由。彼一作意而淫心始动。心一动而身随动。纵使身断而心不断。如木偶人虽断息诸根。其机不息未为真息故。必杜其机。而身心二淫之根俱断。然机虽断。有断性在。扰是缘影。未是真断。犹是生死之根。以至断性亦无。方是菩提根本。既得根本于佛菩提斯可希冀矣。

结定邪正说法之式

尊者为末世邪说混淆。人心易惑。故求如采就定式使邪说不能动正。此四根本戒只一不字便是旋流之意。若末世说法。如我此说名为佛说。不如此说而别言行淫不碍者。即波旬魔类说也。

第二决定戒杀。所戒有三。一非但人畜乃至蝇蚋蛇蝎等皆勿杀。二非但不杀。虽食内服衣亦在所禁。三非只禁身。心念亦当断绝。不以负命索偿为生缘故也。

持则必出生死

阿难又诸世界六道众生。杀以心为机。身口为缘。机动则身口运为。故断杀莫先于心。当知其心不杀。则不随其生死相续。然虽机本于心。而所为者又在身口。于心何益乎。甚矣乎心君之为罪也。莫大于杀业。故致感报酬偿先罪。屠割炮炙。身心与之俱摧。所谓无益而致大损者也。学佛道者可不戒诸。

犯则必落神道

汝修三昧本出尘劳。杀心不除。尘不可出。讲解见前。然明修定带杀者。纵有多智禅定现前。如不断杀。必从人类堕落神道。如世间血肉之神。唯识中有九品。此经三品。或是上三品也。中下多以悭吝为堕因。而此上三品皆有力明神。如川岳等。神通力洞无畏。富乐一同人天。斯则修禅定者不断杀生为堕因也。世之邪人。固有积福求成佛道。而不知堕恶趣邻地狱。易坠难升也。然须以定慧带杀心者方堕斯类。非是徒杀者所能堕也。世所谓人死之后申者为神。屈者为鬼。合而言之神即鬼也。共是一道。故总标曰神。分品曰鬼。此四戒虽俱根本。以堕落观之不无种种。如淫堕魔道。杀堕鬼道。盗堕妖魅。岂非罪渐鄙而为报转微乎。至于妄语则永殒善根无复知见。沉三苦海。此则不惟失如来种。而三恶道又其水所居也。上品之人为大力鬼。即天行罗刹药叉。乾闼婆等。今人间奉称帝释天当是也。中品则为飞行夜叉。诸鬼帅等。即年岁昼夜巡官。并山海空风等神。富单那鸠盘茶等。下品当为地行罗刹者。即世间有罗刹国。其鬼所产皆罗刹。不能飞行故也。或坛社祠庙并诸狱卒。皆此鬼神。虽有优劣。均是恶趣。从人入者谓之堕落。此是唯识九品中上三品也。皆有神力富乐一同人天。斯则修禅不断杀心为堕因。彼诸鬼神亦有徒众。各各如鸮虎不知其暴。反自谓成无上道。是妄自称尊。而以鬼道惑人也。

嘱诲未来我灭度后末法之中。多此鬼神。炽盛世间。自言食肉得菩提路者。如世间人言酒自不碍菩提路之类。

断疑

恐阿难疑日食内既为鬼神。佛令比丘食五净肉岂非鬼神。阿难。我昔令比丘食不见不闻不疑自死乌残五净肉者权也。

（木＋隻）李曰。净肉又除人蛇。象马：驴狗。狮子。狐猪。猕猴十种之外。盖此十种纵不见不闻而杀。亦不可食也。温陵曰。不见不闻等为五种力所化。本无命根者为净。故佛自出其由。此肉皆我神力化生。本无命根。汝婆罗门五天竺悉号婆罗门国。僧亦号婆罗门地多蒸湿。加以砂石草菜不生。无可堪食。人多饥死。我以大悲神力所加。因大慈悲假名为鱼米肉山。令汝等初心初辈得其味。以充其腹。岂有命哉。柰何如来灭度之后。而复食众生肉者。应名恶人辈。岂得称名为释子。汝等当知是食肉而修禅之人。纵得心开。能见远方。能知过未。似三摩地。不得成其无漏。以杀心观之现前。皆是大罗刹。禅定报终。必沉生死苦海。非佛弟子。经云。为利杀众生。以财网诸肉。二俱是恶业。死堕号叫被是也。如是修禅食肉之人相杀相吞。酘偿冤时。相食长劫而未已。云何是人得出三界。汝教世人修三摩地。先断淫欲。次断杀生。是名如来先佛世尊第二决定清净明诲。

断定不杀得益

是故阿难。若不断杀修禅定者。譬如有人自塞其耳。高声大叫。求人不闻。此等名为欲隐弥露者。喻其欲求出生死。而反入生灭也。夫清净比丘及诸菩萨。于岐路行不蹋生草。况以手拔。此是菩萨用仁及于草木。云何大悲取诸众生血肉充食耶。若诸比丘不服东方丝绵绢帛。皆蚕虫身分者。及是此土靴履裘毳。天竺多山多产兽。彼人所衣鞋履等皆羊羔绒所为。谓之裘。细（羊＋需）之毛名毳。所食者乳酪醍醐。皆毛群身分者。如是比丘皆不着不食。于世真脱。酬还宿债。不游三界者也。何以故。或服其丝绵或寝其皮。或用其毛。是彼之身分。皆为彼缘。所摄终不离彼。如人食其地中百谷。物理论云。粮者黍稷之总名。稻者粳糯之总名。菽者众豆之总名。三谷各二十。合六十。蔬果之实各二十。合为百谷。足不离地者。劫初之人体有飞光。足若蹑云。由食地肥啖香稻故体重。足不离地。服谷其身尚与为缘。况取众生血肉充食哉。必使身心于诸众生若各各身之身分身心二涂不服不食。谓不但身不服食。而亦不许有一毫思念服食之心。是救二涂并断。我说是人真解脱者。

结定法式如我此说名为佛说。不如此说即波旬说。

第三决定戒偷。偷者不惟偷人之财而已。谓假设形仪。邀人恭敬利养者皆是。

持则必出生死阿难。又复世界六道众生。多因贪欲利养所致。若修行人其心不起一念贪欲为偷因。则不随其生死相续。

犯则必落妖邪

汝修三昧。则是本出尘劳之理。偷心纵而不除。则尘劳不可得出。纵有多智禅定现前。偷心若在。正大光明则隐。假妆模样诳惑无知。故为邪类矣。如不断偷。必然堕落邪道。上品山精。海精似仙非仙。似神非神、而具一切灵气。皆有邪通也。中品妖气魅人，出没世间。或夺人精气。或盗其财物者也。下品邪人者。被诸魅所着。言行妖异。通人吉凶。惑乱众人者也。彼等群邪亦有徒众。各各皆是邪魔入其肺腑。自不知其过患。妄谓成无上道。

嘱诲未来

我灭度后。末法之中多此妖邪炽盛世间。潜匿奸欺。内怀偷盗之心。包藏瑕疵。外现威仪。欺慢一切。诈称得道。善知识贤圣之名。且各自以妖言。谓已得上人法。（ì ＋玄）惑彼无识者。恐令失心易志。敬如神明。至于尽命倾财以奉之。而所过之处。其家耗散。妄谓得法。以大妄语而用为取财之缘。

十诵律有六种盗心。谓苦切求取。有乞怜状。轻慢取。有现威状。以他名字取。谓我是善知识。触突取。谓慢骂使伏。已受寄取。昏昧他寄附。出息取谓以钱债人之息者。五分律有四种。谓谄心。曲心。嗔心。恐怖心。四分律有十种。谓黑暗心。不知因果。邪心不识正理。曲戾心谓谄附。恐怖心惟恐失之常有。盗他物心既言常有。则不问多寡。必欲盗耳。决定取。若以力强取。不问可否。寄物取。恐怖取。谓以言恐之。如谈他地狱受报。摇撼之事而取财。见便取。谓伺其可取之便而盗之。倚托取谓假借权势。此经恐令失心。即恐怖取。失心即令前人失己正念。俱堕邪见。今谓潜匿奸欺等。其言虽略。是以诸蔽而遍指。称善知识者。正如来悬鉴末世。其徒实繁也。持此经者当自省。

违训成妖

我教比丘持应量器。循方乞食以支身。正欲令其舍贪心而成菩提道。

僧祇律云。乞食谓之分卫。言分施众僧。卫护道力。肇法师云。食略有四种。一为福利众生。二为折伏骄慢。三为知身有苦。四为除去滞着。此经令其舍贪心不自熟食。即除去滞着也。成菩提道。即卫护道力福利众生也。知身为倘寄。如世为旅泊。无有畜藏无所顾恋。皆谓循方者也。苟若不能循方。而贪饕造业。是败法毁教。故号贼盗。何由令其舍贪。诸比丘等尚不许自熟食。以恣口腹。乃令日中一食树下一宿。如是寄于残生。陆宿曰旅。水宿曰泊。三界犹如客舍。示一往还而已。自此去已更无返日。未可贪恋人间作地滓也。云何内心怀贼害之人。外貌服佛之服不净活命。是名假我衣服。窃我僧仪。以佛法为取利之具。即是裨行贩卖如来。造种种三涂业因者。皆言是佛法耶。彼且不惟不自知其非。却乃反指行正道者非是出家之数。转言具戒比丘为小乘道。而以已所为者称大乘法。由是此贼人自己作此颠倒业因。疑误无量众生。亦同颠倒谤大为小。以邪为正。堕无间狱永不复出矣。

示断偷工夫

一香炷。修此如是微因。我说是人不祇消却现生罪障。乃至无始宿债一时酬毕。长揖世间。永脱诸漏。何也。人之宝惜者莫若此身。故杨子一毛不拔。儒者不敢毁伤。行人知身即幻。则以此身作纤微之因。无爱惜之念。偷心永脱。诸漏永除。虽未即明无上觉路。是人于菩提法。已生决定心。若不为此舍身微因。纵成无为道果。必还生人。酬其宿债。如我马麦。正等无异。[

人之偷心。本为爱身而后爱物。爱身为偷之本。本若断除。偷不生矣。若我灭后其有比丘发心。决定修三摩提。能于如来形像之前。先舍所爱之身。或然一灯。或烧一指节。及于身上

马麦之缘起者。世尊曾于古迦叶佛时为婆罗门。博通典籍。教五百童子。因有阿耆达王设会。请佛及僧。有一比丘病不能起。佛及大众。食已还时。为病比丘请食。过梵志山。梵志闻食香美。便生嫉妒曰。此秃头沙门。正宜吃马麦。不应甘馔之供。诸比丘请告重子。汝等师。当来亦食马麦如我。佛告舍利弗。及阿难尔时婆罗门梵志者则我身是。五百童子者。今五百比丘是。病比丘者。今弥勒菩萨是。因金粟国王置斋延佛及僧。至城王被魔乱敕闭宫门三月不开。不许奏事。佛及大众于毗兰邑松林下。食马麦九十日。酬昔口业。且此出一恶言尚尔酬偿其报。况汝宿生逋负有不偿者。今时众生颠倒。若见有利处。即龙渊虎穴。尚不知顾。是爱身不如爱物也。汝今欲教世人修三摩地。后断偷盗。是名如来先佛。世尊第三决定清净明诲。

断定不偷得益是故阿难。若不断偷。修禅定者。譬如有人水灌漏卮。欲求其满。纵经尘劫。终无平复。喻不断偷心。实非法器。欲成三昧终无是处。若诸比丘衣钵之馀。分寸不畜。而止其贪。乞食馀分。施饿众生。而止于吝。于大集会。合掌礼众而观佛性平等。断其我慢也。有人捶詈。同于称赞。而观真如平等。毁誉一如。断嗔恚也。必使身心二俱捐舍。断我法二执也。身肉骨血与众生共。转贪嗔我慢而成同体大悲。故舍头目髓脑。如弃涕唾而无吝。比丘行之既能如此。岂偷心曲取以自奉耶。不将如来不了义说者。谓如来昔说不了义教。听百物各可畜一。或许不入大会。避辱不受。又布施不及身分。合身内骨血。与众生共。是依了义教回引以为自己解悟。以误初学。若自己好畜不舍。引佛不了义教。曲引回互以饰己过。谓言无碍。愚蒙信之。即误初学矣。此比丘但依了义而谈。依了义而解。令初学者入道解脱。晦堂曰。今之学者。未脱生死。过在甚么处只是偷心未除耳。

天台准宝云经云。凡乞食分为四分一分奉同梵行者。一分与穷乞人。一分与诸鬼神。一分自食。此取有与无。行佛之道者也。又衣钵之馀。分寸不畜。舍贪也。乞食馀分。施饿众生。舍悭也。于大集会。合掌礼众舍慢也。有人捶詈。同于称赞。舍嗔也。然而自有身舍而心不舍。自有心舍而身不舍。皆非真舍。必使身心二俱捐分。方得名为真舍也。又有舍财而不舍身。亦非真舍。要使身财俱舍。故曰身肉骨血。与众生共。此则财施与心施并行。依报与正报俱舍。能用心如是。尚何盗戒之不能持哉。或问依报易舍。正报难捐。无论今之出家者流。即古之高僧。依正俱舍。能几人乎。答曰。此论心而未必论身。若依正俱舍。固惟菩萨之能事。今但云与众生共。何尝必言其舍。正以高超之士。知身倘寄。非吾久有。能了一切地水是我先身。一切火风是我本体。原与众生共者也。己尚与之共。则悭贪念踈。而劫盗之情尽矣。佛印是人。得真三昧。

结定法式

如我所说名为佛说。不如此说即波旬说。

第四决定不妄语。妄而非真之语。乃不买的话头。有自欺欺人之失。故当戒也。

持则必出生死

承前阿难。如是世界六道众生。虽则身心无杀盗淫。三行已圆。凡言行不顾。君子所耻。为小妄语。若妄自称大。伪称证果。为大妄语。若犯此戒。纵前三戒圆成。即三摩地。亦不得清净。

犯则必成见魔

贪其利养。求其尊胜。则成爱魔。妄起邪见。谓已齐圣。名为见魔。失如来种。所谓未得之道理谓其已得。未证之圣果。言其已证。或求世间尊胜第一。谓前人言我今已得须陀洹果。斯陀含果。阿那含果。阿罗汉道。前三居贤位。名曰果。后一居圣位名曰道。辟支佛乘。十地地前诸位菩萨。皆是妄称大乘。求彼礼忏贪其供养。结明妄语所因。断其善根。故名是一颠迦。销灭佛种。如人以刀断多罗木。不复更生。佛记是妄说之人。永殒善根。无复如来知见矣。沉三苦海。不成三昧。

嘱诲未来

我灭度后。敕诸菩萨。及阿罗汉。应身生彼宋法之中。作种种形。度诸轮转不息之众生。或现净相而作沙门。或现染相而作白衣居士。人王宰官。童男童女。如是乃至淫女。寡妇。奸偷屠贩。与其同事。和光同尘。摄归正道。称赞佛乘。令其身心。入三摩地。终不自言我是真菩萨。是真阿罗汉。必不漏泄佛之密因。岂肯轻言于未学人前。唯除临命终时阴有遗文付嘱。略露消息。令人生敬信耳。

法华志言和尚将化。谓人曰。吾从无量劫来。成就逝多国土分身扬化。今南归矣。是以住则不泄。泄则不住。若泄言仍住。决定是要求恭敬利养。之邪曲人矣。天台曰。如来密因。其行有三。一自觉。即旋假入空。如从流以逆源。二觉他即旋空出假。如从源而出流。三三觉圆满。或出或入无适不可。今受佛敕应生世间。正旋空以出假。同类化同类。使化道易行。略如净藏净眼净德夫人。化妙庄严王。是为应生眷属。然虽转彼邪心。见佛出家。终不宣言我真菩萨。直至今佛。方结会古今。可见古人之慎佛密因。而不轻言未学也。唯除命终阴有遗付者。孤山大师曰。非公灼惑众。但私示于人耳。南岳之言铁轮。天台之五品功德铠之说偈。真观师之屈指。即其事焉。然此犹言此生亲证。若文殊普贤化为寒山拾得。戒师七娘。方是应身生此末法也。云何是妄心人。惑乱众生令信彼惑成大妄语。汝教世人修三摩地。后复断除诸大妄语。是名如来先佛世尊第四决定清净明诲。

断定妄成益是故阿难。若不断其大妄语者。如刻人粪为旃檀形。欲求香气。无有是处。我教比丘直心是道场。于四威仪一切行中直心直言。尚无一念虚假。云何妄语人言。自称得上人法。譬如一介穷人。妄号帝王。自取诛身灭种而已。一国人王。尚不敢妄称尊号。况复出世间之大法王。如何妄窃名位乎。因地妄而不真。故果招纡曲不实。则是求进而反退。求正而反邪矣。若求佛菩提。心若不直。是因不真。如以自口。欲噬自脐之人。自不能及。欲谁成就。无上知觉欤。

噬脐。乃房相笔受此经时。用左传语而润色之。鲁庄公六年。楚文王代中过邓。邓侯祈曰。吾甥也。止而享之。骓甥聃甥养甥请杀楚子。邓侯弗许。三甥曰亡邓国者。必此人也。若不早图。后君噬脐不及。今亦取喻妄语。能销灭佛种。后悔无及。故曰欲谁成就。然以纡曲。则不成就。

印定必成若诸比丘心如直弦。一切真实而为因地心。入于如来三摩果地。自然永无魔事。我印

是人。成就菩萨。无上知觉。

结定法式

如我所说。名为佛说。不如此说。即波旬说。

大佛顶首楞严经贯珠卷第六

大佛顶如来密因修证了义诸

菩萨万行首楞严经

贯珠集卷第七

明 金陵华山律学沙门戒润 述

此卷来意。繇尊者请华屋之门。佛示二义决定敕诸圣各陈圆通。文殊独取耳根一门。为比界众生修入方便。尊者得方便门。心迹圆明。愿度末劫众生。但末劫去佛渐远。邪师说法如恒河沙之多。欲摄其心入三摩地。云何令鼻安立道场。远诸魔事。于菩提心得无退屈。佛赞善哉。如汝所问安立道场救末劫者。当知三决定义。摄心为戒。遂开四种清净明诲。六卷既毕。请示坛仪。重请妙严密行。恒令此人所作如愿。修道分竟。启请位次为证道分发端。佛示染净二缘。皆依心起。众生依本觉起不觉。即染缘起。遂成十二类生无边生死。故有此卷雄文。诸圣依不觉起始觉。即净缘起。遂成六十圣位无边果海。俟八卷详明。

【请示坛仪】

显咒能助戒摄心。必择师建坛乃可克期开悟也。

结答严戒

阿难。汝问云何摄心入三摩地。我今先说从闻思修入三摩地者。以修学微妙耳门。为入三摩地之要也。若求菩萨道。要先持此四种律仪为其根本。使其根本清净。皎如冰霜。毫无点污。自不能生一切诸恶枝叶。是知身三为根。心三为枝。口四为叶。身若清净。心三口四生时。必无能生之因。安有所生枝叶。阿难。如是四事戒本。若念兹在兹不遗失者。其心尚不缘秋毫色声香味触法。一切魔事云何发生。一切魔事依尘而立。托尘而入。尘既不缘。根无所偶。而现业不交。定慧日生。故魔事不能生也。上之三学正教持戒能破烦恼障。下助以神咒消除业障报障。

转教咒遣若有宿习业种持戒不能灭除。旧说现业易制。自行可违。宿习难除。必假神力。今夫行人欲洁而偏染。好正而固邪。隐然若有驱策而不能已者。皆宿习之使。既不能灭。汝教是人一心诵我佛顶光明摩诃萨怛多般怛罗。此云大白伞盖。即如来藏心。体遍十虚。用廓沙界曰大。绝诸妄染曰白。覆庇一切曰伞盖。谓此秘密无上神咒章句。皆是吾佛全体大用。威力无量。能除宿业也。

赞咒功胜斯是如来无见顶相。华严九地知识为佛乳母。初生亲奉持。谛观不见顶。示此最极顶法。不可以见见也。佛已入定。正表无为光中化佛。故曰无为心佛。此二句表本觉究竟入妙果也。至理无言。故从顶发辉。理极无上之相。此属密因。坐宝莲华。称真敷行之相。此属显因。即证了义。以显密为妙因也。所说心咒。此句总结殊胜令信持也。

显咒初习无难且汝宿世。与摩登伽历劫因缘恩爱习气。可为甚深。此之爱习。非是一生及与一劫。我一宣扬无为咒心。令彼一闻得阿那含果。复闻观音圆通。爱心永脱。得成阿罗汉。良繇先承咒力销除宿业。后藉法音悟明圣果。故仍归功于咒力。永断此爱心而证四果也。彼尚淫女。无心修行。仗咒神力之冥资。速证无学。云何汝等在会声闻。发决定心。求最上乘。闻持心咒。岂不决定成佛。且宿习如尘。咒力如风。诵咒除习。譬如以尘扬于顺风。有何艰险。上明严戒竟。下略示场中定慧。盖定慧已详于戒前。今但依戒伦次。略示定慧也。

先当择师若有末世欲坐道场先持比丘四种根本清净禁戒。要当选择戒清净者第一沙门。以为其师。师者。学人之模范。若模范曲邪。而能成正器者鲜矣。故欲修净戒。当先择其净师。

非师难成若其不遇真清净僧。汝戒律仪必不成就。梵网经云。千里内无能授戒师。当于佛菩萨形像前自誓受戒。先忏往业。必须好相。方知灭罪得戒。若不见好相。必不得戒。若千里内有师。不向师前求戒而对佛求戒者。慢傲之俦（chóu）。亦不得戒。若遇真清净沙门。戒成已后。着新净衣。内外一如。身心俱洁。然香闲居。诵此心佛所说神咒一百八遍。消其百八烦恼。内戒既成。若定慧未生。多恐宿业为障。故于闲居。然后结界建立道场。求于十方现住国土无上如来。放大悲光来灌其顶。加被以成定慧也。问。阿难见相发心。世尊斥之为妄。何故行人必求如来灌顶。答。阿难目见如来不肯进修。故令其反观。今行人既能反观故亲求灌顶也。

历举行人克期以发定慧阿难。如是末世清净比丘。若比丘尼。白衣檀越欲求心灭贪淫。严持佛之净戒。戒虽不择僧俗。而男女决定各从其类。于道场中承戒定力。发菩萨愿。坚固身心。出入澡浴。外洁其身。内净其意。复以昼夜六时行道。六时静坐均调昏散。如子时行道。丑时静坐。寅时行道。卯时静坐。行住坐卧中。反闻自性。如是不寐。从旦至暮。从暮至晓。经三七日。一心清净。如水澄月现我自现身至其人前。摩顶安慰。令其开发慧悟。

请结坛仪

承前然后结界安立道场而发请。前明理道场。持戒诵咒以制内。此明事道场。铺设庄严以制外。世尊为三界师。动而世为天下道。言而世为天下法。行而世为天下则。凡有所作。皆为一事。说行相应。故世尊于法华会上欲集分身诸佛。必须三变净土。亦不过内外明净。众等同一光中。欲令天龙八部生敬信而尊重其事。故曰如清净池莲华庄严。岂非有胜处而后堪集圣众欤。今此亦然。欲修净行。必择净侣。欲容净侣。必得净地。既有净地。必设坛场。欲设坛场。必

有轨则。轨则既备。使人不严而粟。不肃而敬。如入宗庙。琅琅但见礼乐器。虽欲不斋不敬。不可得也。人王宫殿轨则。法四象五行。法王坛场轨则。法四智六度。各以其法法之。故立坛场必有轨则也。阿难自佛言。世尊我蒙如来无上大悲四种清净明诲。宝觉真心已得开悟。复藉咒力冥扶。故我自知但修反闻。证闻所闻尽等三空无学道果。不须道场。必成无谬矣。若末法众生修行。建立道场。牒前建立。云何结界。合佛世尊清净轨则。

答示坛轨

先取上上根严地。文中譬合。似非佛意。但古解喻定。不得不取。少加更易。所谓正言十一。枝言十九。观者当以意得。佛告阿难。若末世人愿立道场者。表菩提心也。先取雪山大力白牛。此不恒有。盖瑞物也。表一超直入。不历阶级。上上根人意谓发菩提心者。必是过量大人。方能堪任此事。此牛唯食其雪山中肥腻香草。表菩提心人浑身是波罗密香。此牛唯饮雪山清水。表此人不与万法为侣。诸尘作队纯清绝点。心境一如。香草清水者。修福慧也。古解香草清水。妙善净智也。其粪微细。可取其粪和合旃檀以泥其地。表此人不但精纯处是菩提心。即嘻笑怒骂皆菩提心。故茹退者取以涂地。若非雪山。其牛粪臭秽。不堪涂地。以表劣根生灭因心。不可涂饰寂灭场地。

别显上根严饬寂灭场地。

谓若无上上根人。即上根人亦可成就此道场基地。天台曰。圆教菩萨是上上根。别教菩萨是上根也。故言别于平原。土高处也。穿去地皮。表色阴空也。将五尺以下。表空五阴也。于雪山高处。取其黄土。表纯净上信人也。厚德栽物。莫过于土。故取深信笃厚之人为入道之基。温陵曰。原为平土。中信也。地皮。未净也。五数之中。黄色之中。取中中净信也。今取古解谓上根中根不同。此取上上根。上根也。和上旃檀。旃檀为十香之首。表信为十行之首也。沉水。苏合。薰陆。郁金。白胶。青木。零陵。甘松。及鸡舌香。以此十种细罗为粉。表十度为微妙万行之总也。合土成泥。以涂场地。言上根人有此深信。又以施戒等十波罗密香。和合而成智体。以涂菩提寂灭觉场也。故知欲以不生不灭为因地心者。必上上根人。方得成就也。

正脉曰。夫欲取如来寂灭场地。必本于广大信心而资乎净智妙善。以养成纯一大根。充实遗馀。犹足以合法香。冠于十度。故可严成』寂灭坛地也。若上信大根不可得。求其次焉。

定坛相。

方圆丈六。为八角坛。坛乃寂灭坦实之体也。体具八正。故为八角。为摄八邪。故方圆丈六。圆融行布。两不相碍者也。

器具仪式坛心。表中心树子也。置一金银铜木者。表地向行住。所造莲华。表中道妙行。莲之为物。华实同体。染净同源。表妙行走智。言以地向行住所修之法行而为菩提中心树子也。华中安钵。钵为应量器。言随其量可行而行也。如当住即住。当行即行。当向即向。当地即地等。用金银铜木所造。表妙行营为也。金银百炼。愈精而不变。铜。刚而能同。义之像也。木能上华以覆其下。仁之像也。夫依体起行。精而不变。刚而能同．或以义制。或以仁覆。无过不及。皆成中道妙行也。钵中先盛八月露水。露为阴泽。以秋降八月。秋之中者。表从真流而起行。行行契真。已上皆表正行也。水中随安所有华叶。表助行。即仁覆之行。随泽所施。此又随量应物。阴利潜化之表也。取八圆镜。表智。各安其方。围绕华钵者。以智行相依。随量而行。乃法空智行。此智能空生住异灭。分剂头数也。镜外建立十六莲华。十六香炉。间华铺设。上表实智实行。此表权智权行。即十六行十六智也。以菩萨亦修四谛。证人空故。此人空智。是空根中积生无始虚习也。又曰正智之外。方便建立。邪正相摄。德行相熏。庶久而俱化。两忘邪正也。庄严香炉。纯烧沉水。无令见火者。谓烧五分法身香。令烦恼火不现行也。又谓反德藏用。灭伏觉观。然后能契寂灭场地也。

供养法式取白牛乳。置十六器。先明三贤位中以法供养。既以牛之茹退涂地。则以牛之精醍供佛也。乳为煎饼。并诸砂糖。油饼乳糜。苏合蜜姜。纯酥纯蜜者。诸以醍醐上味。而更以众味助成。于莲华外。各各十六围绕华外。以奉诸佛。及大菩萨。此明八地菩萨法供养也。

温陵曰。表以法喜禅悦献二尊也。权教开许乳酪。实教遮禁。而复取以享奉者。意在融权实。收邪正。随行施设也。每以食时。若在中夜。即子午二时。神明相交之候也。

又佛以日中受食。故每以日中至郭。中夜。例日中也。蜜成于华。表和融法行。酥成于乳。表和融法味。半为中数。三为成数。小火炉。方寸觉心也。香水沐炭。发觉之法也。单取蜜半升。用酥三合者。表地地皆有无问解脱二智。断惑证真也。坛前别安一小火炉者。八地已上所证觉心也。以兜楼婆香。药王燃身。先服兜楼婆香。意取发焰。煎取香水。沐浴其炭。自初地至八地皆烧烦恼薪而化为炭已。复以十波罗密香水。沐浴其炭。然令猛炽者。表死中发活。道火益增。投是酥蜜。于炎炉内烧令烟尽者。行法既成。终不可滞。谓将此二智投于觉心。勇猛锻炼。不但使习气烁绝。缘影销亡。即二智亦如红炉点雪。空尽无馀。是名真法供养。然后享佛菩萨。此即生灭既灭。寂灭现前时也。，

设像仪式令其四外遍悬幡华。外行严饬也。于坛室中。四壁敷设十方如来及诸菩萨所有形像。应于当阳。即正位也。张卢舍那。寂场教主。释迦婆婆教主。弥勒当来真主。阿閦东方。弥陀西方。智悲真主。诸大变化。观音形像。上同下合真主也。兼金刚藏安其左右。常领金刚护持咒人。伏魔断障真主也。帝释忉利天主。梵王色界天主。乌刍瑟摩火头金刚。并蓝地迦青面金刚。诸军荼利金刚之异号也。与毗俱胝。三目。持鬘髻是也。四天王等。频那夜迦。猪头象头二使者。张于门侧。左右安置。此大力外护也。末法修行。皆赖于此。有一缺焉。不得成就。

如是主伴齐张。慈威并显。使人心存敬畏。洋洋如在。不敢纵恣。又取八镜覆悬虚空。与坛场中所安之镜。方面相对。使行人处处要见自己面目。时时检点。不得放逸。使其境界圆融。形影无碍。重重无尽。互相涉入。不令生住着想也。温陵曰。坛中之镜。混物有依。行人之智也。空中之镜离物无依。诸佛之智也。混物有依者。方能照物。未能照己。必得无依住智。交相为用。然后物我互照。心境双融。诸佛众生。身土相入。不劳动步。不待拟心。法法遍周。事事无碍。举目千圣齐现。触处万象昭然。一花一香。一行一相。充扩无穷。不假神通。不涉情谓。寂场法法本如是也。坛场已竟。

明坛中三七修证。

诵咒得益。

首以皈依三宝为最初方便。故于初七日中。至诚顶礼十方如来。诸大菩萨。阿罗汉号。所谓假此不思议力。发行助道。虽恒常于六时诵咒围绕坛场。其心未纯。又至心行道。一时常行一百八遍。此初七礼诵行道式也。第二七日中。其心未纯。又使一向专心至敬。发菩萨十种大愿。使心无间断。若不知发愿者。当依我毗奈耶律中先有十愿之教而发。行愿坚固。得大勇猛。梵网经云。若佛子常应发一切愿。孝顺父母师僧。愿得好师。同学善知识。常教我大乘经律。十发趣。十长养。十金刚。十地。使我开解。如法修行。坚持净戒。宁舍身命。念念不去心。此二七专心发愿式也。第三七中。于十二时。一向持佛般怛啰咒。此三七专心持咒式也。如此心心不离此坛。念念勿忘此咒。则咒力纯一。至第三七将满之日。礼诵得定。摄心反闻。有入手时。十方如来一时出现于镜交光处。生佛智照。感应道交。承佛摩顶。如水清月现。即凡心而见佛心时也。

定心成就即于道场修三摩地。前是诵咒兼反闻。此是专修反闻不生一念缘彼声尘。专注闻中妙境。所谓入流亡所。此坐修而兼经行排遣。但一味反闻无间也。

慧心成就

由定心为亲因。道场持咒为助缘。因缘力故。所以能令如是末修学行人。住在定中。得大开悟。身心明净。犹如琉璃。一切密圆净妙。悉现其中。此即因定发慧也。故知显修与密持功德正等无异也。上三七日式竟。

明百日修证。

成必由师。阿难。若此比丘本受戒师。及同会中十比丘等。其中有一不清净者。如是道场多不能克期取证。不得成就见佛摩顶之胜事。不得成就身心明净之圣种。若本受戒师。及同会十比丘俱是清白梵行之相。如是道场必克期取证。若从三七后端坐安居。经一百日。有利根惑障薄者。慧性易明。不起于座。得须陀洹。天台按位。即圆初信。若依涅盘。乃是初入别圆地住也。工夫至此。信得本来是佛。更不向外驰求矣。纵其现今身心圣果未成。决定自知成佛不谬。

结汝问道场。建立如是。

【重请妙严密行章】

尊者欲显密双修。自他俱利。尽其真因也。

叙文殊密诵提奖。一力消宿习。阿难顶礼佛足而白佛言。自我出家。恃佛骄爱。求多闻故。未证无为。住于初果。力弱不全。遭彼梵天邪术所禁。所以心虽明了魔着。但道力衰微。不得自由。赖遇文殊为诵神咒。令我解脱欲难。

重请说咒

尊者欲亲闻传度末世恒沙众生。虽蒙如来佛顶神咒。我乃冥获其力。尚未亲闻。惟愿大慈。重为宣说。不惟我得亲入其耳。正为悲救此会诸修行辈。未及当来在轮回者。俱承佛咒密因。身意清净。尘劳解脱也。上道场中人。三七日已得初果。自知成佛不谬。尊者旷劫远因。权住初果。于其经首。岂有堕乎。今言冥获其力。尚未亲闻。复请重宣悲救此会。未及当来等。此见叹德文中。拔济未来之实也。

众请于时会中。一切大众。欲请而不能。见尊者为众恳请。欢喜不胜。普皆作礼。伫闻如来秘密章句。

重说神咒

世间咒诅。不过幻术而已。世尊顺世应机。说咒驱邪。以幻除幻。故从如来藏中以无作妙力。先现咒中种种变化之相。警策群机。亦令众生预知咒之神力广大。然后宣说咒也。尔时世尊从肉髻中。示真如体。即心咒体。涌百宝光。示真如相。即心咒相。如百宝所成之色。显从根本智中流出。含摄万相也。光中涌出千叶宝莲者。示真如用。即心咒用。显从智体发起因行也。有化如来坐宝华中者。示妙果必依妙因。表诸佛皆从智行流出。因果一如也。顶放十道百宝光明。示三观智体。十方圆明也。一一光明。皆遍示现十恒河沙。金刚密迹。擎山持杵。遍虚空界。示万行具足。一真法界。亦见化中之化。尊中之尊。大中之大。密中之密。妙中之妙。所以智体不动。神用莫测。无善不辅。无恶不摧也。大众仰观。畏爱兼抱。畏其威。爱其慈。两难舍也。求佛哀佑。一心听佛。无见顶相。放光如来。宣说神咒。表此咒乃无为心佛所说。故功力愈见殊胜。不可思议也。

咒者咒愿。佛以此咒咒众生。令其革凡成圣而自不知。如蜾（虫＋蠃）之咒螟蛉曰类我类我。久则肖之。若以义言显说。则因言生解。密说则不可拟议。故大梵天王问观世音。愿为说此陀罗形状相貌。菩萨答曰。大慈悲心是。平等心是。无为心是。无染心是。观空心是。恭敬心是。卑下心是。无杂乱心是。无见取心是。无上菩提心是。当知如是等心。即是菩提心相貌也。

盖此秘咒。非但只是梵语。乃是一切贤圣秘密之语。盖梵语。此方不晓。而天竺所共解者也。至于秘咒。非但常人不知。即下位圣贤亦不能迭上位之咒。故曰密也。古云诸经神咒。例皆不翻。自古人师。多有异说。天台会之。不出四悉。一云咒者。鬼神王名。称其王名。部落敬主。不敢为非。此世界悉檀义也。二云咒者。如军中密号。唱号相应。无所诃问．不相应者即执治之。此为人悉檀义也。三云咒者。密默遮恶。馀无识者。如微贱人奔逃异国。讹称王子。国以公主妻之而多嗔难事。有一明眼人从其国来。主往诉之。其人语曰。若当嗔时。应说云无亲游他国。欺诳一切人。粗食是常食。何劳复作嗔。说是偈时。默然噢歇、即对治悉坛义也。四云咒者。诸佛密语。惟圣乃知。如王索先陀婆。一名而具四义。谓盐水器马。群下莫晓。唯智臣解之。咒亦如是。只一法语。遍有诸力。病愈罪除。生善合道。即第一悉坛义也。具此四义。于五不翻中此秘密不翻也。咒曰南无萨怛他。苏伽多耶。阿啰诃帝。三藐三菩陀写。萨怛他．佛陀俱胝瑟尼钐。南无萨婆。勃陀勃地。萨跺鞞弊。南无萨多南。三藐三菩陀。俱知喃。娑舍啰婆迦。僧伽喃。南无卢鸡阿罗汉哆喃。南无苏卢多波那喃。南无娑羯唎陀伽弥喃。南无卢鸡三藐伽哆喃。三藐伽波啰。底波多那喃。南无提婆离瑟赧。南无悉陀耶。毗地耶．陀啰离瑟赧。舍波奴。揭啰诃。娑诃娑啰摩他喃。南无跋啰诃摩尼。南无因陀啰耶。南无婆伽婆帝。嚧陀啰耶。乌摩般帝。娑醢夜耶。南无婆伽婆帝。那啰野拏耶。盘遮摩诃．三慕陀啰。南无悉羯唎多耶。南无婆伽婆帝。摩诃迦啰耶。地唎般剌那伽啰。毗陀啰．波拏迦啰耶。阿地目帝。尸摩舍那泥．婆悉泥。摩怛唎伽拏。南无悉羯唎多耶。南无婆伽婆帝。多他伽跺俱啰耶。南无般头摩．俱啰耶。南无跋阇啰．俱啰耶。南无摩尼俱啰耶。南无伽阇俱啰耶。南无婆伽婆帝。帝唎茶．输啰西那。波啰诃啰拏啰阇耶。跺他伽多耶。南无婆伽婆帝。南无阿弥多婆耶。跺他伽多耶。阿啰诃帝。三藐三菩陀耶。南无婆伽婆帝。阿刍鞞耶。跺他伽多耶。阿啰诃帝。三藐三菩陀耶。南无婆伽婆帝。鞞沙阇耶俱卢吠柱唎耶。般啰婆啰阇耶。跺他伽多耶。南无婆伽婆帝。三补师毖多。萨怜捺啰。剌阇耶。跺他伽多耶。阿啰诃帝。三藐三菩陀耶。南无婆伽婆帝。舍鸡野。母那曳。跺他伽多耶。阿啰诃帝。三藐三菩陀耶。帝瓢。南无萨羯唎多。翳昙婆伽婆多。萨怛他．伽都瑟尼钐。萨怛多．般怛嚂。南无阿婆啰视耽。般啰帝扬歧啰。萨啰婆部多。揭啰诃。尼揭啰诃。羯迦啰诃尼。跋啰毖地耶。叱陀你。阿迦啰密唎柱。般唎怛啰耶。儜揭唎。萨啰婆．盘陀那．目叉尼。萨啰婆。突瑟咤。突悉乏．般那你伐啰尼。赭都啰失帝南。羯啰诃。娑诃萨啰若阇。毗多崩．娑那羯唎。阿瑟咤冰舍帝南。那叉刹怛啰若阇。波啰萨陀那羯唎。阿瑟咤南。摩诃揭啰诃若阇。毗多崩．萨那羯唎。萨婆舍都嚧你婆啰若阇。呼蓝突悉乏。难遮那舍尼。毖沙舍。悉怛啰。阿吉尼。乌陀迦啰若阇。阿般啰视多具啰。摩诃般啰战持。摩诃迭多。摩诃帝阇。摩诃税多阇婆啰。摩诃跋啰盘陀啰婆悉你。阿唎耶多啰。毗唎俱知。誓婆毗阇耶。跋阇啰．摩礼底。毗舍嚧多。勃腾罔迦。跋阇啰。制喝那阿遮。摩啰制婆．般啰质多。跋阇啰擅持。毗舍啰遮。扇多舍。鞞提婆。补视多。苏摩嚧波。摩诃税多。阿唎耶多啰。摩诃婆啰阿般啰。跋阇啰。商揭啰制婆。跋阇啰俱摩唎。俱蓝陀唎。跋阇啰。喝萨多遮。毗地耶。干遮那。摩唎迦。啒苏母。婆羯啰多那。鞞嚧遮那俱唎耶。夜啰菟瑟尼钐。毗折蓝婆．摩尼遮。跋阇啰。迦那迦波啰婆。嚧阇那跋阇啰。顿稚遮。税多遮。迦摩啰。刹奢尸。波啰婆。翳帝夷帝。母陀啰羯拏。娑鞞啰忏。掘梵都。印兔那．么么写。乌昕。唎瑟揭拏。般剌舍悉多。萨怛他。伽都瑟尼钐。虎昕。都卢雍。瞻婆那。虎昕。都卢雍。悉耽婆那。虎昕。都卢雍。波啰瑟地耶．三般叉．拏羯啰。虎昕。都卢雍。萨婆药叉．喝啰刹娑。揭啰诃若阇。毗腾崩．萨那羯啰。虎昕。都卢雍。者都啰．尸底南。揭啰诃．娑诃萨啰南。毗腾崩．萨那啰。虎昕。都卢雍。啰叉。婆伽梵。萨怛他．伽都瑟尼钐。波啰点阇吉唎。摩诃娑诃萨啰。勃树娑诃萨啰．室唎沙。俱知娑诃萨泥帝篱。阿弊提视婆唎多。咤咤罂迦。摩诃跋阇嚧陀啰。帝唎菩婆那。曼荼啰。乌昕。娑悉帝薄婆都。么么。印兔那么么写。啰阇婆夜。主啰跋夜。阿只尼婆夜。乌陀迦婆夜。毗沙婆夜。舍萨多啰婆夜。婆啰斫羯啰婆夜。突瑟叉婆夜。阿舍你婆夜。阿迦啰．密唎柱婆夜。陀啰尼部弥剑。波伽波陀婆夜。乌啰迦婆多婆夜。剌阇坛荼婆夜。那伽婆夜。毗条怛婆夜。苏波啰拏婆夜。药叉揭啰诃。啰叉私。揭啰诃。毕唎多．揭啰诃。毗舍遮．揭啰诃。部多揭啰诃。鸠盘茶。揭啰诃。补单那．揭啰诃。迦咤补单那。揭啰诃。悉干度．揭啰诃。阿播悉摩啰。揭啰诃。乌檀摩陀。揭啰诃。车夜揭啰诃。醢唎婆帝。揭啰诃。社多诃唎南。揭婆诃唎南。嚧地啰。诃唎南。忙娑诃唎南。谜陀诃唎南。摩阇诃唎南。阇多诃唎女。视比多诃唎南。毗多诃唎南。婆多诃唎南。阿输遮诃唎女。质多诃唎女。帝钐萨鞞钐。萨婆揭啰诃南。毗陀耶阇。嗔陀夜弥。鸡啰夜弥。波唎跋啰者迦。讫唎担。毗陀夜阇。嗔陀夜弥。鸡啰夜弥。茶演尼。讫唎担。毗陀夜阇．嗔陀夜弥。鸡啰夜弥。摩诃般输般怛夜。嚧陀啰。讫唎担。毗陀夜阇。嗔陀夜弥。鸡啰夜弥。那啰夜拏．讫唎担。毗陀夜阇。嗔陀夜弥。鸡啰夜弥。怛埵伽嚧茶西。讫唎担。毗陀夜阇．嗔陀夜弥。鸡啰夜弥。摩诃迦啰。摩怛唎伽拏。讫唎担。毗陀夜阇。嗔陀夜弥。鸡啰夜弥。迦波唎迦．讫唎担。毗陀夜阇。嗔陀夜弥。鸡啰夜弥。阇夜羯啰。摩度羯啰。萨婆啰他娑达那。讫唎担。毗陀夜阇。嗔陀夜弥。鸡啰夜弥。赭咄啰。婆耆你。讫唎担。毗陀夜阇。嗔陀夜弥。鸡啰夜弥。毗唎羊。讫唎知。难陀鸡沙啰。伽拏般帝。索醢夜。讫唎担。毗陀夜阇。嗔陀夜弥。鸡啰夜弥。那揭那．舍啰婆拏。讫唎担。毗陀夜阇。嗔陀夜弥。鸡啰夜弥。阿罗汉。讫唎担毗陀夜阇。嗔陀夜弥。鸡啰夜弥。毗多啰伽．讫唎担。毗陀夜阇。嗔陀夜弥。鸡啰夜弥跋阇啰波你。具醢夜。具醢夜。迦地般帝。讫唎担。毗陀夜阇。嗔陀夜弥。鸡啰夜弥。啰叉罔。婆伽梵。印兔那。么么写。婆伽梵。萨怛多。般怛啰。南无粹都帝。阿悉多。那啰剌迦。波啰婆。悉普咤。毗迦萨怛多。钵帝唎。什佛啰．什佛啰。陀啰陀啰。频陀啰．频陀啰．嗔陀嗔陀。虎昕。虎昕。泮咤。泮咤泮咤泮咤泮咤。娑诃。醢醢泮。阿牟迦耶泮。阿波啰．提诃多泮。婆啰波啰陀泮。阿素啰。毗陀啰。波迦泮。萨婆提鞞弊泮。萨婆那伽弊泮。萨婆药叉弊泮。萨婆乾闼婆弊泮。萨婆补丹那弊泮。迦咤补丹那弊泮。萨婆突狼枳帝弊泮。萨婆突涩比犁。讫瑟帝弊泮。萨婆什婆利弊泮。萨婆阿播悉么犁弊泮。萨婆舍啰婆拏弊泮。萨婆地帝鸡弊泮。萨婆怛摩陀继弊泮。萨婆毗陀耶。啰誓遮犁弊泮。阇夜羯啰。摩度羯啰。萨婆啰他娑陀鸡弊泮。毗地夜。遮唎弊泮。者都啰。缚耆你弊泮。跋阇啰。俱摩唎。毗陀夜。啰誓弊泮。摩诃波啰丁羊。乂耆唎弊泮。跋阇啰。商羯啰夜。波啰丈耆。啰阇耶泮。摩诃迦啰夜。摩诃末怛唎迦拏

。南无娑羯唎多夜泮。毖瑟拏婢曳泮。勃啰诃牟尼曳泮。阿耆尼曳泮。摩诃羯唎曳泮。羯啰檀迟曳泮。蔑怛唎曳泮。唠怛唎曳泮。遮文茶曳泮。羯逻啰怛唎曳泮。迦般唎曳泮。阿地目质多。迦尸摩舍那。婆私你曳泮。演吉质。萨埵婆写。么么印兔那么么写。突瑟咤质多。阿末怛唎质多。乌阇诃啰。伽婆诃啰。嚧地啰诃啰。婆娑诃啰。摩阇诃啰。阇多诃啰。视毖多诃啰。跋略夜诃啰。干陀诃啰。布史波诃啰。颇啰诃啰。婆写诃啰。般波质多。突瑟咤质多。唠陀啰质多。药叉揭啰诃。啰剎娑。揭啰诃。闭篱多。揭啰诃。毗舍遮。揭啰诃。部多揭啰诃。鸠盘茶。揭啰诃。悉乾陀。揭啰诃。乌怛摩陀。揭啰诃。车夜揭啰诃。阿播萨摩啰。揭啰诃。宅祛革。茶耆尼。揭啰诃。唎佛帝。揭啰诃。阇弥迦。揭啰诃。舍俱尼．揭啰诃。姥陀啰难地迦。揭啰诃。阿蓝婆。揭啰诃。乾度波尼。揭啰诃。什伐啰。堙迦醯迦。坠帝药迦。怛篱帝药迦。者突托迦。尼提什伐啰。毖钐摩．什伐啰。薄底迦。鼻底迦。室隶瑟密迦。娑你般帝迦。萨婆什伐啰。室嚧吉帝。末陀鞞达嚧制剑。阿绮嚧钳。目佉嚧钳。羯唎突嚧钳。揭啰诃。羯蓝。羯拏输蓝。惮多输蓝。迄唎夜输蓝。末么输蓝。跋唎室婆输蓝。毖栗瑟咤输蓝。乌陀啰输蓝。羯知输蓝。跋悉帝输蓝。鄔嚧输蓝。常伽输蓝。喝悉多输蓝。跋陀输蓝。娑房盎伽．般啰丈伽输蓝。部多毖哆茶。茶耆尼。什婆啰。陀突嚧迦。建咄嚧吉知。婆路多毗。萨般嚧诃凌伽。输沙怛啰娑那羯啰。毗沙喻迦。阿耆尼．乌陀迦。末啰鞞啰建跻啰。阿迦啰密唎咄．怛敛部迦。地栗剌咤。毖唎瑟质迦。萨婆那俱啰。肆引伽弊。揭啰唎药叉。怛啰刍。末啰视．吠帝钐。娑鞞钐。悉怛多．钵怛啰。摩诃跋阇嚧瑟尼钐。摩诃般赖丈耆蓝。夜波突陀。舍喻阇那。辫怛篱拏。毗陀耶。盘昙迦嚧弥。帝殊。盘昙迦嚧弥。般啰毘陀。盘昙迦嚧弥。哆侄他。唵。阿那篱。毗舍提。鞞啰跋阇啰陀唎。盘陀盘陀你。跋阇啰。谤尼泮。虎昕都嚧瓮泮。莎婆诃。

显咒功能阿难汝等当知是佛顶光聚。悉怛多。般怛罗咒心。乃无上秘密伽陀。微妙章句。即是佛母真三昧。能出生十方一切诸佛。故十方如来因此咒心为正觉之因。而得成无上正遍知觉之果，言咒心者。即大白伞盖。广大无染。周遍法界。如来藏心。即转结心而成者。若粘湛发见发听等。是将咒心转为结心。若从逆流以至寂灭现前。是将结心转为咒心。盖结心咒心一物而两名也。以此法含育一切如来。出生一切性德。衣被一切诸法。不得已而命之曰大白伞盖。以此法离言说相。离名字相。离心缘相。不得已而命之曰咒。故因此咒心。得成无上正遍知觉也。十方如来执此咒心。如金刚剑。如毗卢印。是以执之则权衡在手。杀活由己。故降伏诸魔。制诸外道。所谓执大象天下往也。十方如来乘此咒心。乘者。运载义。如乘大白牛车。无不运载。是谓一切诸佛本所乘故。一切菩萨皆乘此法到如来地故。由彼乘此无上佛顶咒心。坐宝莲华以自利。又能运载是道。应于微尘国土以利他。十方如来含此咒心。含者藏也。犹石蕴玉而山辉。水含珠而川媚。若内无德本，外岂能谈。故必含此咒一心。后能于微尘国土转大法轮。十方如来持握此咒心。佛佛相授。祖祖相传。唯此咒心。更无他物。是能于十方摩顶授记。纵自果未成。亦于十方蒙佛授记。十方如来依此咒心。如如意宝珠。无适不可。故能于十方拔济群苦。所谓地狱得之而空。饿鬼得之而饱。畜生得之而脱。盲聋得之而明聪。暗瘂得之而声韵。怨憎相会。得无杀害之苦。亲戚相爱。得无别离之苦。凡有所求。无不如意。故无求不得苦。阴消八明。故无五阴炽盛苦。不生不灭。故无大小诸横苦。一切苦难随持咒心。同时解脱。根本清净。色所不劫。故无贼难苦。根境既穷。刀不能伤。故无兵难苦。是以王法不拘。无王难苦。牢狱不能锢。故无狱难苦。风不能飘。火不能焚。水不能溺。故无风水灾难苦。饥得之而饱。渴得之而解。贫穷得之而富足。如是诸难。应念消散。如是福利。应念所获。无不如心也。十方如来随此咒心。即随顺净觉从心满愿。能于十方事善知识。四威仪中。四事供养。无不如意。恒沙如来会中。推为大法王子。十方如来行此咒心。施之于事物。应之于日用。令人心悦诚服。故能于十方摄受亲因。令诸小乘。闻秘密藏。不生惊怖。

如阿难登伽。皆是与此咒宿有亲因。今闻不生惊怖。爱心永脱而得摄受。若小根劣器。与此咒无缘。闻之未有不生惊怖者。况永脱乎。十方如来诵此咒心。成无上觉。坐菩提树。入大涅盘。以常转此咒。未曾间断也。十方如来传此咒心。心心相印。所谓吾以正法眼藏付嘱于汝。汝当受持。故于灭度后。付佛法事。无令断绝。究竟正法住持。严净戒律。悉得清净。上显如来密因。下显菩萨万行。

结前起后若我说是佛顶光聚般怛啰咒。从旦至暮。音声相联。字句中间亦不重叠。经恒沙劫。终不能尽。如大经云。假使须弥为笔。大海为墨。不能写尽普眼一门中一品。一品中一句。一句中一义。所谓一字法门。海墨书而不尽。唯其说不能尽。故其书亦不能尽也。亦说此咒名如来顶。即经中所说大佛顶。名虽异而体实同也。

劝持

汝等三果已前。居于有学也。未尽分段轮回三界。若轮回来尽。发心至诚。取阿罗汉。不持此咒而坐道场。令其身心远诸魔事。无有是处。问。何故必持此咒无诸魔事。而坐道场。答。咒者。不可思议力之寄。非智识可到。义理可穷。如世以龟瓦卜。以无理。故有灵。如童子谣。以无心。故有验。世法犹然。况出世大事。不以不思议心得哉。上明合诸佛。下明合众生。

书咒带佩功德

从上传字转出阿难。若诸世界随所国土。所有众生随国所生。桦皮贝叶。纸素白氎。此天竺贵物。有价值无量者。书写此咒。贮于香囊。是人心昏。未能诵忆。或带身上。或书宅中。以显弘传。当知是人尽其生年。行居皆善。自然一切诸毒所不能害。此以咒心如阿伽陀药。诸毒触之无不销除也。

总标明咒心不思议用。

阿难。我上为汝已说此咒为如来密因。今为汝等更说此咒为菩萨万行。能救护世间苦难众生。得大无畏乐。亦能成就众生出世间之妙智。此即圆通章云。救世悉安宁。出世获常住也。

释救护世间得大无畏若我灭后。末世众生。有得此咒心者。或能自诵。若教他诵。当知如是持诵众生。由咒力内伏知见之火。则外火不能烧。由咒力内伏观听之水。故外水不能溺。大毒即恶兽围绕。利牙爪可怖也。小毒即蚖蛇及蝮蝎。气毒烟火然。闻持诵咒声。疾走无边方。皆所不能害。如是乃至天有时恶风降雹。龙有时生嗔不雨。鬼有时伺人作害。神有时索祭兴殃。精祇生怪。魔魅惑人者。闻诵咒之威力。所有邪术恶咒。皆不能着。何也。由此人持诵咒力。心灭三毒。得三昧正受。不受群邪。故得此咒心者。搅长河为酥酪。变大地作黄金。如汤消冰。应念化成无上正觉。故尔一切咒诅。厌蛊毒药。金毒银毒草木虫蛇万物毒气。入此人口。不但不能伤。抑复化成甘露法味。上及一切恶星。并诸鬼神。碜心毒人最恶者。于如是持咒人。既不能起恶逆。而反与频那夜迦诸恶鬼王。并其眷属。观德容而意消。望慈风而心化。皆领深恩。常加守护。不唯不起恼。反来加护。不但不为祸。反为吉祥。当知吉凶祸福尽在乎己。

释成众生出世间智阿难。当知是咒。常有八万四千那由他恒河沙俱胝金刚藏王菩萨种族。一一皆有诸金刚众而为眷属。昼夜随侍。以此咒即是金刚宝觉。故同声相应。同气相求也。此金刚若约其果德。皆深位菩萨。约现身。则力士奋威之相。昼夜密护无间。而众生不觉。设有众生在于散乱心。非决定常住三摩地者。但能心忆此咒心。口持此咒心。是金刚王常随从彼诸善男子。以戏笑之所寓。亦咒一叫之所在。故法华经云。若人散乱心。入于塔庸中。一称南无佛。皆以成佛道也。何况决定菩提心修三摩地者。不但金刚众属随侍。此诸金刚菩萨藏王。亦精心阴感以神力加被。速令开发彼之神识。转而成智。是人应时通达宿命。不为八万四千烦恼所障。心能记忆八万四千恒河沙劫之事。如是周遍。无不了知。因得金刚慧性断无明源。以至不疑惑之地。

明不堕恶趣从初发菩提心为第一劫。乃至成菩提道为后身。中间生生不生药叉罗刹及富单那。迦吒富单那。鸠盘荼。毗舍遮等。并诸饿鬼。有形无形。有想无想。诸委曲相。如是恶处。必不能至。以此咒心者。乃至尊至贵不思议之法也。

明不生下贱是善男子。若读若诵。若书若写。图即曰写。若佩带若密藏。若以诸色供养。则感劫劫不生贫穷困苦。下贱役苦。不可乐处。有妨道业。以咒心是最上法，定生可乐处也。

现获功德

此咒心。是诸佛秘藏。凡功德法财。具足其中。此诸持咒众生。即得佛心与佛同体。纵其自身不作福业。十方如来所有功德。悉与此人。由是以心心相印。心不离佛。佛不离心。得于恒河沙阿僧祇不可说不可说劫。常与诸佛同生一处。无量功德。如恶叉聚喻戒得与诸佛定慧同处熏修。永无分散。以行人之所修。即诸佛之所证。打成一片。如灵丹一粒。点铁成全。是故能令破戒之人。持此咒心。得戒根清净。未得戒者。持此咒心。令其得戒。未精进者。持此咒心。令得精进。无智慧者。持此咒心。令得智慧。不清净者。持此咒心。速得清净。不持斋戒者。持此咒心。自成斋戒。所谓一切障碍。即究竟觉。无不成就。无不如意也。

明灭现在业阿难。法界性无染净。离诸止作。罪性本空。动乱恒一。是善男子。持此咒时。设犯禁戒。于未受戒时。所有种种罪相。持咒之后。则众破戒罪。无问轻重。一时销灭。纵然曾经饮酒。食啖五辛。种种不净。一持咒后。其罪总灭。一切诸佛。菩萨金刚。天仙鬼神。不将为过。此人一心持咒。六根无染。则现身为清净法身矣。设无新净衣裳。就着不净破弊衣服。一行一住。悉同清净。纵不作坛。不入道场。亦不在道场中行道。只是一心诵持此咒。烦恼消除。地则为寂灭场地矣。此等专持咒人。还同入坛行道功德无有异也。是则无问一切秽恶不净之人。及秽恶不净之处。但肯专持咒心。念念无间。则与清净人。清净处所持之功德等无差别。若造五逆无间重罪。及诸比丘比丘尼淫杀盗妄四弃。八弃者。比丘尼复加四弃曰触八覆随。即第五不得与染心男相触。第六不得与染心男捉手。捉衣。入屏处共坐。共立。共语。共行。身相倚。相期等八事。第七不得覆他重罪。第八不得随举大僧供给衣食。即为僧所举。未作共住法者。不得随彼。僧所举者即举讶义。通上四弃故名八弃。诵此咒已。如是重业。犹如猛风。吹散沙聚。悉皆灭除。更无毫发。

灭过去业阿难。若有众生从无量无数劫来。所有一切轻重罪障从前世来。宿障。累积深厚。未及忏悔者。若能读诵书写此咒。身上带持。若安住处。庄宅园馆。如是积业。犹汤销雪。显此神咒。妙用不可思议。所谓千年暗室。一灯能破。岂独灭罪哉。不久皆得悟无生忍。

明所求皆遂复次阿难。海宝千般。先求如意。以此咒心是如意珠。取之不禁。用之不匮。若有女人未生男女。欲求孕者。若能至心忆念斯咒。或能身上带此悉怛多般怛啰者。便生福德智慧男女。显咒心具福足慧足也。求长命者。即得长命。显此咒心不生不灭也。欲求果报速圆满者速得圆满。显此咒心是无上顶法也。身命色力。即长命中别报。谓福德为身。智慧为命。体润曰色。勇健曰力。凡有求者。亦复如是。如所愿故。生时持咒。随心自在。而命终之后亦随愿往生十方国土。得见诸佛。又以此咒心。诸佛无比之法。处处称尊而必定不生边地下贱。何况杂类形貌。

令土安宁

以此咒心。是镇国之宝。非和氏之璧。照乘之珠所能并者。阿难。若诸国土州县聚落。饥荒疫疠。或复刀兵。贼难。斗诤。三灾现也。兼馀一切厄难之地。写此神咒。安城四门。并诸支提。此云可供养处。即刹利通称也。或脱阁上。此云幢。令其国土所有众生。奉迎斯咒。礼拜恭敬。一心供养。令其人民各各身佩。或各各安所居宅地。所有不祥境界。如红炉点雪。一切灾厄。悉皆消灭。

令民和岁丰阿难。以此咒心是四时之宗。万象之主。一切在在处处国土众生。随有此咒。诸佛欢喜。故天龙得益。亦生欢喜。风雨顺时。五谷丰殷。兆庶安乐。庄生云。其神疑。使民不疵疠而年谷熟。

显转凶为吉

此咒不但镇土安宁。兆民乐业亦复能镇一切恶星。随方变怪此等皆宿生妄业所感。由咒力而消除宿生之灾障。故不起也。谓此咒心顺真常性中流出。亦能解黏去缚。由持咒力。故人无横天。杻械枷锁。不着其身。良由昼则坦荡自如。夜则安眠。常无恶梦。具足菩萨境界。阿难。是娑婆世界众生。由八万四千烦恼所感。而有八万四千灾变恶星。顺则变灾为福。逆则变福为灾。故曰人事应乎下。天道应乎上爻象动乎内。吉凶见乎外也。其中二十八大恶星。四方各七。而为诸星上首。复有八大恶星。即五行及罗计孛星。以为其众星之主。以二十八宿。及八大恶星。皆可以作种种形。或凶或吉。出现世时。能生众生种种灾祥变异。书曰。惠迪吉。从逆凶是也。譬夫人参茯苓。亦可杀人。砒霜鸩毒。亦可活人。今举逆处言。故总名恶星也。以有此咒心之地。则天地合德。日月合明。四时合序。鬼神合其吉凶。故诸恶悉皆消灭。自有咒之地外。远至十二由旬。成结界地。是以诸恶灾祥。永不能入其境。

结劝当持是故如来宣示此咒。于未来世保护初学诸修行者。入三摩地。身心泰然。得大安隐。更无一切诸魔鬼神。及无始来冤横宿殃。旧业陈债来相恼害。汝及众中诸有学人。及未来世诸修行者。依我坛场轨则。如法持其净戒所受戒主。逢清净僧。于此咒心不生疑悔。于此四者一无所失。则现生取证。必无疑矣。若是善男子于此现今父母所生之身。不得心通。心通。即明心见性。据前所说不出三义。一者证果。即端坐百日。有利根者不起于坐。得须陀洹。二者发解。纵其身心圣果未成。决定自知成佛不谬。三者宿命。是人心能记忆八万四千恒河沙劫。周遍了知。得无疑惑矣。若果依教奉行。不得心通益者。则此十方如来便为妄语。足见所说真实。必不嫌误也。

明众神护咒先明奉命金刚力士等说是语已。会中无量百千金刚。一时佛前合掌顶礼。而白佛言。如佛所说。我当诚心保护如是修菩提者。以修耳根圆通。持咒心为上。后皆仿此。

天众护尔时梵王。并天帝释。四天大王。亦于佛前同时顶礼。而白佛言。审犹果也。果有如是修学善人。我当尽心至诚保护。令其一生所作。身心取证。事事如愿也。

八部众护复有无量药叉大将。诸罗刹王。富单那王。鸠盘茶王。毗舍遮王。频那夜迦。诸大鬼王。及诸鬼帅。亦于佛前合掌顶礼。我亦誓愿护持是人。令菩提心速得圆满。

天神护复有无量日月天子。风师雨师。云师雷师。并电伯等。师伯亦主宰统尊之称也。年岁巡官。即四值功曹之类。及诸星眷属。亦于会中顶礼佛足而白佛言。我亦保护是修行人。安立道场。得无所畏。

地祇护复有无量山神海神川岳主也。一切土地。地祇也。水陆空行。举三以该众多也。万物精祇。如主树木苗稼神等。以上皆有形之类也。

无形众护并风神王。即主风神也。无色界天。无业果色。皆无形类。仗佛威光。暂能现身。于如来前同时稽首而白佛言。我亦保护是修行人。以受正法故。凡百诸灵常自守护。又如大将兵符。符到令行。自然遵守也。令其得成菩提。永无魔事。

菩萨护咒

地上菩萨欲至如来究竟觉。须稽首楞严王金刚三昧断惑。以根本无明。最极微细坚固。其金刚心决不能破。故金刚藏王常加冥护。纵有金刚断惑之智。若无金刚藏王冥加护助。亦不能成。世尊说咒。为末世修行者。尔时则有八万四千那由他恒河沙俱胝金刚藏王菩萨。各承愿力。在大会中。即从座起。顶礼佛足而白佛言。世尊如我等辈所修功业。久成菩提。不取涅盘。常随此咒。救护末世修三摩提正修行者。此菩萨带果行因。以酬护生本愿故也。世尊。如是修心求正定人。若在道场及馀经行处。我等当保护之。乃至或时散心而未定游戏聚落。我等徒众。当常随从。侍卫此人。不令魔得其便。虽是菩萨深慈。于持咒人亦当自生尊重。勿见弃菩萨可也。纵令魔王大自在天。求其方便。终不可得。诸小鬼神。去此善人十由旬外。除彼鬼神发心乐修禅者。而得亲住如来座下。护持咒者。方得近其行人。世尊。如是恶魔若魔眷属。欲来侵扰是善人者。我以宝杵殒碎其首。犹如微尘。此大权菩萨以慈心护法。正令摧邪。若涅盘杀阐提仙。预诛净行。皆由住无缘慈。得一子地。乃能如是。而恒令此人所作皆如愿。所证也。此中修行。有正有助。若利根人。即从耳根一门正修足矣。若根器少劣。必须入坛持咒为助行。故谓最初方便修道分竟。

『证道分』

【请示位次章】

解行双行。须知位次。不致行人虚拟圣阶。便同佛境也。前耳根为入门。此则升堂入室以尽其奥。正明十方如来得成菩提之事也。

叙请阿难即从座起。顶礼佛足而白佛言。我辈根性愚钝。于至理无知。好为多闻。强记名言。于诸漏心未求出离。今蒙佛慈诲。得妙耳门为正熏修。持咒为助道因。于此正助二门。决定无疑。故得身心快然。获大饶益。阿难前悟云。观佛菩提。及大涅盘。犹如有人因事远游。未得

明了其家所归道路。至此虽已得知还家道路从脚跟下起。然不知到家有几许程途。故问自始至终之阶级。此如远行问径。必得其途程。明白其里数。则不致中途告倦。止息化城。直造如来大涅盘宝所矣。世尊。如是修证佛三摩提者。拣非菩萨声闻定理。故加佛字。又五十五位。定体修成佛故。涅盘是究竟之地。必须亲到。未到涅盘之前。觉路重重。云何。功行名为乾慧之地。又以何等功行名为四十四心。若自始至终而论。发觉初心。至何渐次而后方得乾慧地。及四十四心之修行名目耶。既历四十四心。又诣何方所。名入地中。既入地中。更做云何工夫名为等觉菩萨。

通议曰。此下问修证位次以显三观。具有能断能证之力用故。乾慧地者。谓欲爱乾枯。根境不偶。即天台信前五品行住也。华严以信为行本。故三贤已前。总依信位。更不别开。故通有四十二位。此经备开十信。故有五十五位。以乾慧为最初之因。涅盘为至极之果。由初信至四加行。故曰四十四心耳。今将前乾慧十地成五十五等觉乃因圆之果。作是语已。五体投地。大众一心。伫佛慈音。直视曰瞪。冥心曰瞢。瞻依仰望。

赞善许说迷悟因果尔时世尊赞阿难言。善哉善哉。汝等乃能普为大众。及诸末世一切众生。修三摩提。求大乘者。请。是一善也。始则从于凡夫。乾慧为外凡。十信为内凡。终则极于大涅盘果。欲我预为悬远指示时历三祇。位历五十有五。直入无上正修行路。中间永无委曲诸相。其所问者。不亦善乎。汝今谛听。当为汝说。阿难大众。合掌刳心。刳。刮剔也。说文云。空物肠也。易曰。刳木为舟。令取其意。谓除妄以虚心。默然杜口以受教。下明依如来藏性为生死涅盘因。

明所依真如离一切相佛言阿难。汝问云何名为乾慧之地。云何名为等觉菩萨者。总属名相当知一真之体。万法皆如之妙性者。统众德而大备之谓圆。灼群昏而独照之谓明。此妙性圆明离诸生佛之假名。绝诸自他之形相。其体纯净。本来无有世界众生生死烦恼之名。何复有菩提涅盘之号耶。

依真起妄

良以真性妙明。在体不有。涉用不无。如是能为染净依者。因最初一念不觉。遂有生相无明。而妄有世界众生生起。既因妄有生。因生有灭。有生有灭。所以名妄。则有二种颠倒。乃至十二类生。此依染缘而立众生世界之名相也。

返妄归真

既而成妄。复立真以遣妄。只因一念始觉断灭诸妄。则名为真故有三渐次。乃至五十五位菩提路。此依净缘而菩提涅盘之名相。是称如来无上菩提。及大涅盘。二转依号。特转烦恼依菩提。故灭世界颠倒。转生死依涅盘。故灭众生颠倒。但转用不转体。转名相不转真性。当知生死涅盘。皆如来藏中之影相也。

直示即妄明真阿难。汝今欲修五十五位真三摩地。直诣如来大涅盘者。先当识此众生世界二颠倒因。亦如菩提涅盘。即在二颠倒中求。颠倒不生。即为二转依号。斯则如来真三摩地。所谓狂性自歇。歇即菩提。向下委示一心湛净。熏成迷悟因果差别之相也。

【十二类章】

约无明熏真如成染法。为十二类生因。释二倒因之疑。约真如熏无明成净用。为五十五位因。及结指现行圆证一心。直诣涅盘成无上妙觉之果。

征标二颠倒因阿难。云何名为众生颠倒。阿难。由性觉妙明真心为一真法界之体。但真如不守自性。随无明一念强明。则失圆照。故谓真如不变而随缘也。因其妄明而发无明业识之妄性。识性妄立见相二分生焉。而根身器界顿然俱现。岂非从毕竟无相之真。而成究竟有相之妄。故谓无明体空而能成事也。上已明惑业。此有所有。不必作惑业讲。谓如是究竟此众生为能有。世界为所有也。然就众生推之。曾非能有之因。就世界推之。亦无所有之因。故知能住所住之相。如空中华。如睡时梦。了无根本。由无明熏真如而成染法。是故。本此无住之无明。遂尔建立世界。及诸众生二种颠倒。斯见无明之力大。不可熏处而能熏。所以六结之初。无明一也。

别释众生颠倒皆见思而起

盖由众人强明立所。迷己本性圆明之真体。妄业不能亏曰本圆。妄惑不能蔽曰本明。此本明即不变之性体。是生虚妄惑业。而追穷此虚妄性。元无实体。亦非有所依之处。总言真而不变。妄本空也。既无体无依。真妄两忘。则将无明欲得复归元真。以谁为复。若有欲真一念。尚属妄想。已非未动之真真如性矣。况乎非真性上。更生求复之心耶。此于无可欲处而强欲之。无可复处而强复之。则圆明本体愈复而愈远。宛成虚妄之非相矣。故知圆明本体。非有生。非有住。非有心。非有法。良有一念生相无明不觉。故于无生中计生。于无住中计住。执非心为心。执非法为法。展转发生。遂有因果相续不断。从彼妄生业力。发明现行互熏以成业种。彼此相同。业运相感。则有感应。因有感业。彼此相生。以其彼此相灭相生。轮回不息。生灭无穷。由是故有众生颠倒。

别。释世界颠倒由根尘而起

阿难世界本来清净。何有颠倒。悉由众生颠倒。织妄相成。成十二类。故世界亦成颠倒。此则世界颠倒。基乎众生。故大经云。众生无法器。世界成杂染。上已征明众生颠倒。此征云何名为世界颠倒。是前文无明所起之众生。由内成能有之妄心。外成所有之妄身。以无明妄心依真

而立。本无分段。但由吸取四大假色而成根身。则所既妄立。明理不逾故分段妄生。因此而有左右前后一定之界限立矣。以妄心无体。非有因为之所因。妄身本空。故无有住为所住之世界。于无住中妄执为住。故妄心生灭。迁流不住。因此三世相续而成世之名也。由此三世与四方。四方与三世宛转十二。和合相涉而成十二区分。此十二区分为十二类之依报。世约心说。以念念迁流故。方约境说。以界畔为境故。心境相涉。方世和合。不思议熏。不思议变。是故变化众生。亦成十二类。类字。约众生言。区分。约世界言。前修道分。明世界相涉而成功德。今明世界相涉而成众生。此下结示心境涉义。变成十二依正转旋之相也。

明熏变之相是故内之根身。外之世界而有者。皆因无明内熏意识诵习之习气。猛然发起。鼓动心体。则妄有缘气。于中积聚。假名为心。故因动有声。然声乃妄想风。非外境也。因此动念则随其本习。融现六尘。而因声有色。则习境妄现。因此妄境。反熏自心。故曰因色有香。香乃妄境之气分。因此缘气反触其一。而心趣境。故因香有触。心境相触。则绵着其味。爱之而不吐。故曰因触有味。因此味着则知为法尘。此总显一念妄想。由习气内发而为六尘。非外尘境。由此六乱不次之妄想熏成业性以为生因。所熏不出身心之外。故感十二区分以为受生之果。

结由此六乱妄想。生灭轮转不停是故众生世间。但以众生一念有问。则有声香味触依次而成六种相分。相之在处。而见分并立。如是心随境转。境随心变。循穷往还。织妄相成。和合相涉。成十二变。为一旋复。能造根尘既具十二。则所造众生乘此轮转颠倒相故。亦具十二类也。以此颠倒之十二。总是迷见相二分而起。谓胎卵二种。与无色无想非有色非有想者。迷相分居多。又众生颠倒。是众生之别业。见所独故。世界颠倒。是众生之共业。相所共故。若破我相。证人空。断分段生死而证有馀涅盘。成三菩提。则众生颠倒始息。若破法执。证法空。断变易生死而证无馀涅盘成大菩提。则世界根身等颠倒始空。故曰颠倒不生。斯则如来真三摩地。

总列十二类名是有世界从壳而出者曰卵生。从胞而出者曰胎生。从湿而出者曰湿生。离故趣新者曰化生。本质既无。但用明曜之色者曰有色。空无色相者曰无色。唯依想心而质者曰有想。顽无所知者曰无想。自质非实。托彼成故。虽有若无。故曰。若非有色。自质本无。托彼咒诅。成已色质。故曰若非无色。己本无想。由彼想以成我质。虽有似无。曰若非有想。我有儿想。彼无父母想。虽彼无想。现已成我儿想。曰若非无想。向下列示四生十二类生轮回。总皆一念妄想熏成。所谓因动有声。认此动念为心。即召类之元也。

明卵生因果

卵因想生阿难。由因世界卵生虚妄轮回。动颠倒故。虚妄。即想也。轮回。即想之生灭也。想体轻举。名动颠倒。谓迷不动之真体。而忽然妄动。于是挽仰天地。再抚四海。傥骄而不可系。非颠倒乎。卵以气交。名为和合气成八万四千飞沉乱想。谓此妄想忽起忽灭。忽上忽下。无有一定。故曰飞沉乱想。此属能造之因也。

显所造之果

下文皆类此科。如是故有卵羯罗蓝。此云凝滑。即胎中第一位。流转国土。鱼鸟龟蛇。其类充塞然详十二类中各有八万四千乱想者。以一切众生各各具足八万四千烦恼。但各随类转变。则彼烦恼随类偏显。如鱼鸟以飞沉而显。故鱼化为鸟。蛇化为龟。彼倏然忘屈曲之状。而得蹒跚之质。此忽然忘游泳之能。而得飞鸣沉举等之体。皆气交神化所致。其类充塞。如鹤鹤相唳。鸠鸠相视。皆气交也。

明胎生因果

胎因情有由因世界杂染。即情也。轮回是中。生于爱心。名欲颠倒故。胎以情交。名为和合滋成。情有邪正。故成八万四千横竖乱想。情之正者。一夫一妇为正淫。情之邪者。更向他夫他妇而求淫。名为邪淫。邪正感报。则有横竖。如是故有胎遏捕昙。此云疱。即胎中第二位也。流转国土。人畜龙仙。其类充塞。然想有内分外分。情有世情道情。故能转情想者即真三摩地。

明湿生因果

假湿而生者曰湿生。湿以合感。由因世界执着者即舍也。轮回是中。趣颠倒故。亦由不知无住真心如摩尼珠。随方现色。本无定形。而触境奔风。附时趋势。非颠倒何哉。湿以阳生。以人情尽向热闹处趋承。所谓富贵他人合者也。是名和合暖成八万四千翻覆乱想。谓翻手作云覆手作雨。如翟方进之门可罗雀。孟尝归齐。宾客复满之类。如是故有湿相蔽尸。此云软肉。即胎中第三位。流转国土。含蠢蠕动。如醯鸡蠛蠓之类。唯其平生不配道义。事事无丈夫志气。故感无知之报。其类充塞。世界。

明化生因果

无而忽有曰化。由因世界变易轮回。谓倏敬倏怠。忽喜。忽怒。朝三暮四之类。此是假颠倒故。由彼不知真主人公随缘不变。不变随缘而反背是面非。口甜心苦。非颠倒乎。是以和合触成谓此假人。触处变其所守。失其本心。故有八万四千新故乱想。如厌故喜新。好丹非素。富即易妻。责则易交。岂知衣不厌新。人不厌故哉。如是故有化相羯南。此云硬肉。即胎中第四位。流转国土。转蜕飞行。如雀化为蛤。转飞为沉也。蜣螂之化蝉。转行为飞也。唯其生平毫无操守。触处则心生变易故感其类充塞世界。

明有色因果。即是色界

由因世界留碍轮回。资中曰。事日月水火。和合光明。坚执不舍。名为留碍轮回。障颠倒故。

由彼不知大智慧光明周遍法界。本无留碍。而外道反事火从水。依日月星辰以求明。因明而立所。遂成障隔不得圆通。岂不颠倒。和合着成者。弃自己无尽之光明。反认昭昭灵灵者为极则事。色界诸天。皆坐于此。以诸天皆有随身光明昭着故。八万四千精耀乱想。精耀生于明。明生于着。故精耀有附丽。古人所谓弄精魂者是也。即今做工夫的人。专杂心于古人偈颂机锋转语者。恐犹不在此类也。慎之哉。如是故有色相羯南。流转国土。精明显着因此受生。故名色相羯南。休咎精明者。日月星辰之类。吉者为休。凶者为咎。至于爝火蚌珠。皆此精明之因。其类充塞世界。

明无色因果。即无色界由因世界销散轮回。由彼不知有相身中无相身。无明山上有无生路。故厌有着空。灭身归无。绝志以沦虚也。惑颠倒故。谓迷有漏天。作无为解。故称颠倒和合暗成。谓执昏昏默默。杳杳冥冥处为极则。四空诸天。皆坐于此。所谓晦昧为空也。八万四千阴隐乱想。若存若亡。似尽非尽。即无色界外道之类。于无尽中发宣尽性。如是故有有想无色而不成业体。故亦称羯南。流转国土。空散销沉者。谓将此身心消磨沉没。散没于空。又有感业昏重。形色销磨。体合空昧。识附阴隐。亦空散销沈类。其类充塞世界。已上二种。情之所变。

明有想因果由因世界罔象轮回。谓依稀似是。彷佛不真。故名罔象轮回。影颠倒故。由彼不知自不见根本。故执影而迷真。如云道之为物。恍恍惚惚等。皆由见其影而未见本来之面目耳。故称颠倒。和合忆成谓旦夕撮心悬在一处。若守中缘督之类。八万四千潜结乱想。如绵绵若存。用之不勤。由用之愈固。故愈结之自不散也。

正脉曰。盖鬼神精灵。相不可见。而实暗中有想。故曰阴隐潜结。众生邪慕灵通。逐影忆想。时或恍惚见之。久当堕其类也。如是故有想相羯南。流转国土。神鬼精灵。者。如下五阴文中天魔精怪。魍魉等。皆因错乱修习。得其影而不得其真。即有五通。未得漏尽。其类充塞世界。

有僧指月问古德云。两个并现时如何。德曰。一个是影。以是发相似慧。非真慧故。

明无想因果由因世界众生。以有法障。谓之愚。有烦恼障。谓之钝。轮回是中。以不知自性本来圆活。在眼能见。在耳能闻。如日中宝石。色无定形。似水上葫芦。不可按捺。而却勉强抑伏。如石压草。如冰夹鱼。古德谓之魂不散的死人。抱精魄的走肉。岂不谓之痴颠倒故。以禀肢体。黜聪明。和合入于冥顽之地。功成八万四千枯稿乱想。若寒岩枯木。如冷灶死灰。无生暖气。如是故有无想羯南。流转国土。精神化为土木金石之果。如华表生精。黄头化石。蚯蚓之变金灯。痴僧之化木耳。皆精神昏昧。有情而化无情。此是发相似禅。非真禅也。其类充塞世界。以上二种是想之变。自有色无色。有想无想。皆是修行而不得真者也。故派成四类。

明非有色因果由因世界众生。胸怀恃怙。递相假待。如影待形。魍魉待影之类。轮回是中。不知自性不与诸尘作队。方法为侣者。卓然立于物先。而反恃人为己力。岂非伪颠倒故耶。资藉声名势力。和合沾染。功成八万四千因依乱想。如狐假虎威。客行主令之类。以本无势而待人成势。如是故有所感之果。本非有色相。待物以成色相羯南。流转国土。如诸水母等。以水沫为体。以虾为目。其类充塞。乃至一切依草附木诸鬼神等。以及身中八万四千尸虫。皆此因也。故曰待文王而兴者。非豪杰之士也。

非无色因果

由因世界相引轮回。谓以邪语邪业牵引人者。性颠倒故。由彼不知自性具有恒沙称性功德。不能引之发生。反以邪语邪业熏习。诱易人性。岂非颠倒乎。和合咒成者。谓将己神识。乘彼邪咒。彼此和合而成功业。是寄声成事。似相如琴心。御淘红叶之类。故曰咒成八万四千呼召乱想。若今之书符捻诀。呼神召鬼之类。倘有志唤云主人公惺惺着。如此自呼自召。则能引生称性功德。今不自引而自引人。不呼召己而呼召鬼神。故成此乱想也。由是故有非无色相所感之果。假他相故。藉声诞形。故有无色羯南。流转国土。咒诅厌生。其类充塞。若今樟柳神之类。世间别有一种邪神邪鬼。听人驱役。若夫正神。非至诚至德。则不能感。岂妄人所能呼召哉。此由因中召鬼神。故果上为人呼召也。上二种是合之变。

明非有想因果由因世界合妄轮回。实离而强合。谓之妄合。罔颠倒故。由彼不知真君是最亲之物。而反背之。乃以非己亲而强为亲。非己子而强为子。非已物而强为己物。岂非颠倒耶。和合异成。元非同类。故曰异成。八万四千回互乱想。回他人之所有而互为已有。如是故有所感之果。名为非有想相。成想羯南。吉他人之物。本无心与我。故曰非有想相。而我强而有之。乃成我想。故曰成想羯南。流转国土。如彼蒲卢等。本为桑虫。非有蜂想而成蜂者。盖己本无想。由彼想以成我质。故曰异质相成。非有想相而成想。其类充塞。

明非无想因果由因世界怨害轮回。本合而反离。故成怨害。杀颠倒故。不知一切众生同为一体。皆是先世父母亲戚眷属。由昏昧故。互相食啖。作诸怨怼。岂非颠倒乎。和合怪成八万四千食父母想。父母爱子。无所不至。即欲报恩。昊天罔极。今反望至恩至爱而害之食之。此诚不忍愿闻。是天下极怪异事。所以生理怪诞。弃绝彝伦。怪因招感。和合相成。如是故有感果之名。非无想相。无想羯南流转国土。如土枭等。附土块为儿及破镜鸟。以毒树果抱为其子。土枭破镜者。按史记孝武本纪云。祠黄帝用土枭破镜。孟康曰。土枭鸟名。食母。破镜鸟名。食父。黄帝欲绝其类。使百物祀皆用之。破镜如（豸＋区）而虎眼。似狸。是兽非鸟。古文云。是鸟非兽。然据眼为虎眼。则江东人称鸱（军＋鸟）者是也。又本草部中。禽兽内有训胡。其声自呼其名。两眼如猫。此鸟作笑声。当有人死。即鸱（军＋鸟）也。此二种是离之变。鸟之欲土果以成其子。非无子之想相。以土块毒果。本自无想因。仗父母之想。子之方成有想。父母只为成其儿。则非无想相。子成而父母皆遭其子之所食。而父母本无子之食父母之想。故曰

和合怪成是故无想羯南。其类充塞世界。

结是名众生十二种类。妙性圆明。离诸名相。本来无有世界众生。是故世界众生。但因妄想而有也。或问前文阿难所问证道名位。何故世尊详明十二颠倒也。答曰。良以颠倒。障正遍知。则觉路不净。今佛欲明证道。先除障垢。障除则倒亡。离倒即正具。是知除障为入证之至要也。颠倒不生。即是如来真三摩地。

大佛顶首楞严经贯珠卷第七终

大佛顶如来密因修证了义诸

菩萨万行首楞严经

贯珠集卷第八

明 金陵华山律学沙门戒润 述

此卷来意由前阿难请云。我辈愚钝，好为多闻，于诸漏心。未求出离蒙佛慈诲。得正熏修。身心快然。获大饶益。世尊如是修证。佛三摩提。未到涅盘。云何名为。乾慧之地。四十四心。至何渐次，得修行目。诣何方所。名入地中。云何名为等觉菩萨。作是语已。瞪蒙瞻仰。尔时世尊。赞阿难言。善哉。善哉。汝等乃能。普为大众及诸末世。一切众生。修三摩提。求大乘者。从于凡夫。终大涅盘。悬示无上。正修行路。汝今谛听。当为汝说。阿难。当知妙性圆明。离诸名相。本来无有。世界众生。因妄有生。因生有灭。生灭名妄。灭妄名真。是称如来。无上菩提。及大涅盘。二转依号。阿难。汝今欲修。真三摩地。直诣如来。大涅盘者。先当识此。众生世界。二颠倒因。颠倒不生。斯则如来。真三摩地。以故逐一指出世界之差别。众生之妄染竞。今明三渐次。五十五位。结经名目。情想升沉。诸趣轮转。故有此卷雄文。

【三渐次章】

大意。令识尽二颠倒因。即入菩提路也。阿难问位次。在行布中寻阶级。世尊答妙性。在圆融处说离相。于此圆融法门。一切究竟。向何处立颠倒。证菩提。良以众生无故从一圆融处幻出行布。自众生迷为色阴之妄身。受想。行阴之妄心。一有身心。则分根尘识界。根为业本。尘为惑本。识为生死本。世尊悟色身为法身。受想行阴为本性。一了幻身即法身。则十八界一一修行。皆得圆满。迷真逐妄。则有十二类生流转。生生具八万四千之种。今灭妄名真。则有五十五位还灭。位位显断惑证真之要。上明十二类生。乃释生灭名妄。及先当识此众生世界。今明三渐次等。乃释灭妄明真。并颠倒不生。斯则如来真三摩地。其渐次及乾慧断惑证真之相。但取其名。为后实证之阶。则无前后矛盾也。

法喻前十二类生阿难。如是十二类众生。各从元习熏种。以成当类。不唯人定为人。鸟定为鸟。其一一类中。元由心境相织。正助互造。亦各各遍具。十二颠倒。成十二类。由其不思议熏。待等流异熟不思议变。一果现起名事造。馀果冥伏名理具。此一类毕。彼一类生。如是旋复十二。方为一动始终。然妄无实体。全是真心。是则颠倒妄具。即是妙净真具。故五十五位之真。本于十二类生之妄。此十二颠倒。皆由一念颠倒妙圆。犹如捏目。见太虚中。乱华发生。华生太虚。不碍太虚。十二乱想。颠倒妙圆。无妨妙圆也。妙离妄染曰真净。圆光独照曰明心。由心圆故。具足如斯。十二虚妄乱想。由心妙故。不待乱想灭以见真。以乱想空花。全无实体故也。上结无明熏真如。而成染事。为十二类生根源。所谓生灭名妄。下示真如。熏无明而成净用。为五十五位菩提路。所谓灭妄名真。如是或净或染。总不出真如随缘不变。无明成事体空。

法喻示翻染成净用答至何渐次。得修行目之问。汝今修证。佛三摩提。即就于是。颠倒本因。即所熏无明业识也。元所乱想。即六乱能熏前七。俱生分别烦恼识也。今于本因想处下手。立三渐次。从微至着。自浅至深之工夫。先灭元所乱想。破前四阴。澄四浊。经历诸位。次灭本因。破识阴澄命浊。方得除灭。颠倒之所因。必从染处下手者。所谓当处出生。随处灭尽也。

先德云。影由形起。响逐声来。弄影劳形。不识形为影本。扬声止响。不知声是响源。除烦恼而趣涅盘。喻去形而觅影。离众生而求佛果。喻默声而求响。欲知迷悟一途。智愚非别。是以修证佛三摩地。必从本因。元所乱想而入。如净器中。喻根中不生不灭。净圆真心。虽为无明所染。不妨处染常净。若能善用。乱想即除。净心自现。故云净器。盖因本净。故可洗涤令净。若本不净。岂可洗之净哉。除去毒蜜。喻断本因元所乱想。以诸汤水。并杂灰香。喻三渐次。戒定慧为治心之法。洗涤其无上法器。喻修断之功。得无生忍。安立圣位。后贮十信。至妙觉之甘露味。成果地庄严也。

出渐次之名

谓修习真三摩提。当立三渐次。为修道初步。云何名为。三种渐次。一者防修形器。熏习净法。即耳根圆通。入流亡所。除其助发淫等之因。谓五辛内助淫恚。外引魔业。故当除之。前四律仪为正戒。此助因为增上缘也。二者真修。断灭虚伪生死苦因。刳其正性。刳者空剔剜去之义。正性者为因缘即杀盗淫。为众生之正性。故宜刳削之。如人被毒箭所伤。必刳去所伤毒肉。则不伤命也。三者增进。上二是一助一正。正中但戒身业三事。其义不深。今则增进其行使六根不流逸前境。返流全一。六用不行。校上浅深。故名增进。违其现业。现业即根境缘。以旧种为现根境。而根境六乱妄想流逸奔境。名现业。脱尘内伏。则违反六根。现行之业也。又新熏种。故次违之。违则情爱自枯。正助皆涸。所以用三渐次之行除三缘之首。三缘既除。无生忍入。然妙性圆明。离诸名相。三种渐次。及诸圣位。皆世尊随机顺应。故于无渐次中立渐次。无圣位中立圣位耳。若上根利智。则狂性自歇。歇即菩提。何藉劬劳。肯綮修证。

别释修习除其助因。且征名标类示依。云何助因。阿难。如是世界。十二类生。各有形命。未

得法性身。日用最切要者饮食。若无饮食。命不能自全。食以资益为义。十二类禀报不同。所食亦异。故依四食而住。所谓人百有执受身。所食必有分段。故以段食益之。一分一段之食。如刀段食。饭面菜等形段。亦如畜道食草饮水各有分段之想。此通人畜。以欲界食香味。正消变时有滋益义故。谭子云。牛可使之负。马可使之驾。鹰可使之击。犬可使之守等。皆以食为资养故也。鬼神无执受身。但以触食。歆之。根境识三。和合能引。意识相应触对前境。摄受喜怒哀乐。资益诸根及心心所。此通鬼神。以鬼道触气饱足故。禅天之上。无香味二尘。故以思食益之。思食者。以意识相应。思与欲俱转。于可意。希望偏胜。境有资益。故为食义。此通禅天。思食即至。不假炊爨。或但思之即饱故识食者。四空无身形色像。唯保第八识。但以识想故以识为食。自养住故。瑜伽师地论云。所言食者。谓餐。啖。咀。嚼。吞。咽。尝。吮。唯识云。食以资益。诸根大种。心心所法。能生喜乐。相续执持等。是故佛说三界。一切众生。皆依食住。而食为命根之所系。故甘毒者不可不择也。

劝戒明过

阿难。一切众生。食无毒者名甘。故生。食五辛者名毒。故死。甘者养人。乃茹素助道物也。毒者伤人。即五辛害道物也。此举身命安危之相。系于食之甘毒。引明慧命所系犹宜慎之。是故众生。求三摩提。修圆通时当断世间。五种辛菜乃危慧命之毒。故应绝之。

孤山云。五辛者。《楞伽经》谓葱。蒜。韭。薤。兴渠也。应法师云。兴渠梵音。讹也。正云兴宜。慈愍三藏云。根如萝卜。出土辛臭。冬至彼土。不见其苗。以此方无故不翻也。是五种辛。修遭之人。若不断除。即如世人食毒无异。虽不能致死。熟食必壮肝火。故发淫。生啖必动肝气。故增恚。贪痴全具。此三者。能伤法身慧命也。佛智所监。不炎毫厘。物性必然。宜敬信而戒之。

天仙不听经

阿难正修行人。决不宜食辛。如是世界食辛之人。纵能有定有慧。宣说十二部经。十方天仙。天则精修五戒十善。仙则清心寡欲养生。皆为听经。护持之众。今见此人。嫌其臭秽。成皆远离。今之世人。具斋戒者。尚于食辛之人。多畏避之。何况天仙。

常与鬼住诸饿鬼等。元食五辛臭秽之众。歆于不净。得其便。因彼人食五辛之次。或于睡后。诸鬼俟便。舐其唇吻。彼食辛人。常与鬼同住。天远。故福德从此日销。鬼近。故令心所长。皆无利益之事。每见天时疫疠。世人咸谓辛能避瘟。不知由业力所使。颠倒滋祸如此。不可不警也。

圣善不护定是食辛人。虽修三摩地。菩萨天仙。十方善神。不来守护。

魔害不息

承上又不止诸饿鬼等同住。暗损福德多增罪端。而亦大力魔王。得其方便。现作佛身。来为说法。其害甚大。非法毁其禁戒。为小乘道赞淫怒痴。为相传之法。此人由食五辛。助引魔业之故。命终之后。自为魔王眷属受魔福尽。堕无问狱。

结阿难。若修菩提者。必先永断五辛。是则名为第一增进。修行渐次。

别释真修刳其正性

且征名标定示戒。

对助而言。故曰正。盖淫杀。若固有之物。不待教而自能。与身俱。与性俱有。实生死之正性。不助则易断矣。云何正性。阿难。如是众生。除助因已。欲修入三摩地者要先严持。清净戒律。以戒定慧为正性。永断淫心。等为助因。要先除淫等。正性之助。首要不餐酒。预防助欲性。故不食肉。断杀心。恐伤慈故。凡可食者。皆有微细众生。须择出以火净而食。无啖新鲜生气之物。防生秽浊之染。此亦杜渐之至。况有情有命。而贪食耶。净食有五。十诵律云。谓火净。刀净。瓜净。鹦鹉嘴净。手不生净。如高柴。方长不折。茂叔。庭草不除。亦皆此意。

劝修示观明次第戒益阿难。是修行人。若不断淫。及与杀生。得戒定慧出三界者。无有是处。当观淫欲。犹如毒蛇。则不敢狎。如见怨贼。则不敢近。近则身命自丧。淫欲亦然。法身慧命即断矣。离此门者名出尘网。故以毒蛇喻之。而教令观察也。

宝积经云。文珠言。天子若人一心专精自受。贪欲心发。即应觉知方便散除。还令寂静。云何除散。应作是念。此是空。此不净。求此欲心。生处灭处。从何处来。去至何所。其中谁染谁爱。谁为染者。谁为染法。如是观时。不见能染。不见所染。不见染事。以不取故。则无有舍。以不舍故。则无有受。以不舍不受。则名离欲寂静涅盘矣。是故修寂静者。观淫事。如毒蛇。怨贼。淫心即灭。必先持声闻。四弃八弃。执身口七支不动。使无身犯。执者。把住义。即续法身慧命之工夫。后行菩萨。清净律仪。执心一念不起。使无思犯。未持戒前。淫杀相袭。偷劫相负。无有禁遏。今者禁戒成就。则于世间。淫心断灭。永无相生之道。杀心断灭。永无相杀之业。淫杀一断。偷劫不行。偷既不行。自然无相负累。亦于世间不还宿债。是名持戒真清净人。戒德既成。因修三摩地定。戒定相资。心见通彻。不待当来。即现生父母所生肉身。通达无碍。眼根清净。不须天眼。肉眼见量。自然得天眼通。观见十方世界。即色阴尽相。十方洞开。无复幽暗。按位当在初信。小乘之初果。此菩萨初断见惑之时也。睹佛闻法天耳通。即耳根清净。亲奉圣旨。他心通。得大神通。游十方界。神境通。即身根清净。鼻舌二识。亦在其中。亦受阴尽相。去住自由。无复留碍。得意生身。随往无碍。按位当在二信。对小乘之二果。宿命清净。得无艰险。宿命通。即意根清净。是想阴尽相。于觉明心。如去尘垢。本喻中戒定之功。除去毒蜜。于六通。未及漏尽。论观行。已修空假。一伦生死。首尾圆照。故得彻通宿命。除本愿力。永不误入。险难恶趣。按位当在四信位。对小乘之三果。

结名是则名为。第二增进。修行渐次。《宝积经》论云。以戒故。于奢摩他分同。戒是三昧因故。以多闻故。于毗婆舍那分同。能领得无漏智故。

别释增进

违其现业。征名示益以显戒生定慧。云何现业。现即现行无明。业即淫杀盗妄。由众生无明。现行六尘境界。故起淫杀盗妄之业。阿难。如是清净持禁戒修正定之人。欲界九品思惑既尽。则心无贪淫。内不贪淫。于外六尘不多流逸。但不多流逸而未许绝无。以根中无始虚习。尚未净尽。所对之尘犹在。现业未违。非全不流逸也。此下忘尘尽根。始违现业。因不流逸。于外则不随前尘所起知见。工夫渐火。复本旋元。自归真谛。外无所入。内无所出。尘既不缘。根无所偶。始反欲流。全一精明。则六受用之染。对境自违。不行分别。元一精之净根。始得寄根明发。如镜照相。了无分析。此正行阴尽相。六根虚静。自无驰逸。约小乘。断思惑尽。大乘。即初于闻中。入流亡所。以至尽闻不住。及初伏客尘烦恼。并此根初解。先得人空。

南台和尚颂云。南台静坐一炉香。终日凝然万虑忘。不是息心除妄想。都缘无事可商量。此是古德脚踏实地处。按位齐七信。当小乘四果。

由根不接尘。则世界清净。故见十方国土。皎然清净。表里洞彻。譬如琉璃。内悬明月。此识阴尽相。下文识阴若尽。十方世界。及与身心。内含宝月。如吠琉璃。按位。与后三信齐也。尘不交根。无所系故。身心快然。身妙心圆。平等不动获大安隐。圆觉云。四大不动。当知觉性平等不动。作凡夫时。颠倒妙圆则身心世界。皆是真心中物。根尘拘碍。何等苦恼。今修行时。颠倒不生。则身心世界。总一妙圆平等。根根尘尘。周遍法界。即空觉极圆。与空性圆明。成法解脱。故曰获大安隐。一切如来密圆净妙。密谓秘密。深固幽远。无人能到故。圆谓圆满。交彻含摄。重重无尽故净谓清净。明相精纯。纤尘不立故。妙谓神妙。一切变现。皆不为碍故。此皆果上四德。故曰密圆净妙。前三赞体。后一赞用。若单赞诸佛之用者。如来法身。遍一切处。能与众生作平等缘。随缘应感。言思莫及。故曰密。无生不具。无法不周。故曰圆。居尘不染。随类不杂。故曰净。自他平等。凡圣无碍。故曰妙。如此四德。皆现其行人妙圆平等身心中。即去泥纯水。名为永断根本无明。解脱法已。俱空不生。生灭既灭寂灭现前之象。

结是清净持禁戒以生定慧之人。其功至此。始得不生不灭果地觉为因地心。故曰即获无生法忍。获即见义。忍即安住义。今见无生理。以为因心。安住修道。直至毕功。方证无生。正此因心。证果地觉也。是知见道修道证果有异。无生忍本无有二。虽历修证阶级。入位住位之时。不见少法生。出位之时。不见少法灭。以此不生不灭因心。证诸果位即位无位故曰忍。此即因定发慧。贮甘露也。宗门诸祖所证极理。皆是此象。当天台断界内思惑。今贤首宗正断见惑时也。

依忍立位从是三种渐修而得忍位。于忍位中随所发度行。安立五十五之圣位。是则名为第三增进修行渐次。所谓先悟毗卢性海。后入普贤行门。故下文住以成德。行以成行。向以成愿。地以断惑证真。皆以此位为基也。此中泏（gū）惑次第。在悟边说。断界内惑界外尘沙无明。在圣位章断。答前至何渐次。得修行目竟。

【圣位章】

大意承上观行位。无生忍中。安立因位圣阶也。如世间人。初登乡荐。次由进士。以历邑宰京卿。后至台鼎。位极人臣。位序以后望前。高下悬绝也。今经初乾慧而后历圣位。亦复如是。

蹑三渐次成乾慧地。而为因位。阿难。众生爱欲相滋。故有润业无明。根境相偶。故有发业润生无明。是获无生法忍之善男子。返流全一。六用不行。不贪淫故戒蕴成就欲爱乾枯。断润业无明矣。定蕴成就根境不偶。则无造业润生无明矣。即前尘既不缘。根无所偶。则永断世间。相杀相生之业果。既二无明断伏。则现前所有半生残质。不复续生。未来之业因。所谓三缘断故。三因不生。盖以欲爱润业。根境造业。生死相续。惟此而已。今欲枯境谢。违其现业。故残质不续生也。若执幻身。以为实有。而淫杀盗之心续生矣。若执心内伏。根尘不交。现行之心。自然虚明。虚明之性。即是智慧。久而虚明无杂。则纯是智慧。然此慧性。本自明圆。莹十方界。即前六用不行。十方国土。皎然清净也。

结答

阿难。汝问云何名为乾慧之地。谓无生忍中。乾有其慧。名乾慧地。虽然。但以欲习初乾。名乾慧地。非真乾慧。由有根中无始虚习。四十二品无明全在。所谓枯木倚寒岩。三冬无暖气。以未与如来。本觉真如。法流水接。由无欲爱润生。故名乾慧也。

接有三种。一相似接。即十信。二分证接。即三贤十地。三究竟接。即等妙。此三种接。故名乾慧。今乾慧立三渐次之后。五十五位之先者。以诸位中。皆有乾慧之义。乾则乾识之生灭分。慧则转识之不生灭分。所谓分破分证。以此经修证专以断欲为本。故修时。先审烦恼根本。发业润生。终时先断。二种无明。见无生忍心地。得此忍心断欲。立此地名虽立此位。不着位相。故前云从此发行。安至圣位。乃知信等通名圣位。非天台判三贤为外凡．四加行为内凡。地上名圣。此约不生不灭。、为本圣心所履故无凡位。及后始获。金刚心中。初乾慧地。方见此非主也。无生忍心。即金刚心也。以此心历阶级。故曰忍心。以一忍心。发诸位乾慧。直至等妙而后已。大经善财初见文殊及五十三参已。仍见文殊。序云。契文殊之妙智。宛是初机。入普贤之行门。曾无别异。即此义也。上为信位方便。约现行增进初心。

立十信位。信者。纯真无妄之谓信。与心相应之谓信。信得闻性本自有。信得颠倒不生。妙性圆明。离诸名相。信得自心是佛。必以中道心。纯真无妄。则因心与果觉相应。故等妙虽悬。可以迳造。是知信中道理故称妙信。此十信中以初信为首。后之念进慧等九位。皆信妙德。

初信即以此乾慧观心。契中道理。不偏空而趣空性。不着有而空诸有。是谓中中流入。入之既深。乃能心精发化。而圆妙之用如花开敷。昭昭于心目之间。没有半点疑滞。复从此不偏不滞。所证之真妙圆心。重发真妙之信。不随空有生心。直信自心本无生灭。故曰妙信常住。由常住故。我想法想非法想一切妄想。俱时灭尽无馀。即如是渐增。闻所闻尽矣。亦是圣凡见息。因果情忘。唯一精真湛不摇处。故结云以中道智契纯真理。一信永信。决了无疑。名信心住。住者不退之谓也。

二信真信明了。此句牒上义。谓从真妙圆重发真妙。故日真信。妙信常住。昭然不昏。故曰明了。由心会妙理。真性融彻以理融事。则根尘一切圆通。故阴不覆盖。处不区分。界不隔判。三事即不能为碍。如是乃至过去未来。无数劫中。死而舍身。生而受身。一切爱欲习气。皆现在前。是善男子。皆能忆念。如察秋毫。得无遗忘。名念心住。见惑此尽也。

三信

进断思惑。此下位次首句皆承上位。后不繁录。谓上妙圆之信。泯中道理。故纯一真实。即此真实。精明之信。发化无尽。而彼无始无数劫中。生死习气。通同化为。一精明矣。唯以此一精明之信。进趣道中真净之理。名精进心。

四信

由上习气既消。通一精明。精明即是智慧。是转习气。而成智慧故。又进趣真净。心精现前。无复馀习纯以智慧。名慧心住。

五信执持以上智慧之明。周遍乎寂湛理中。全智成理。如是寂智妙理。常凝不动。名定心住。虽前智慧精明。若无定力执持。则妄念起。而智不周遍。正念失。而智不常凝。所谓无定之照。风中之灯故知周遍者。定用也也。寂湛者。定体也。寂妙常凝者。定相无间也。即用即体。如理如智。名定心住。此五皆言根者。如果木之有根也。以下五信属五力。如树结根既久。有不可拔之力用故。

六信

由智得定。今定久生光。光即慧性。定慧二者。均相发明。行人定慧并运。则此明性。越深越入。而无滞碍。是故唯进无退。名不退心。

七信

前虽有进无退。而勤勇无间。尚涉工夫。至此心虽精进尚不见有勤劳之相。故曰安然保持。工夫不失。见思缘影已尽。仗中道观。分破无明。真如渐显。则与十方如来。气分交接。名护法心。

八信

由前定慧资明。故得觉明保持。保持力久。心光发晖虽与如来气分交接。蒙佛慈光摄受。犹有自他之分。今此能以神妙慧力。妙契法身回佛本觉慈光。向自己始觉心佛安住。实无二体。心不离佛。佛不离心。犹如双镜。光明相对。其中妙影。重重相入。传耀无尽。名回向心。

九信

行人心光朗照非傍人可知。故称为。由回向力。获佛之常住凝然妙定。此常凝定相。即是无上妙净。第一义谛。行者既能安住妙净。无为之中。毫末不漏落于有为。一渗有为即名破戒是则心越密。而戒越严。所谓佛性如戒珠也。得无遗失。名戒心住。

十信

前虽不失，犹未纯熟。常防其失。故未得自在。至此功用已纯。是故安住性戒之中。无所系缚。身心自在。则能游遍十方。此从住戒不动之体。渐发自在之用。无求不达。无适不可所去随愿。名愿心住。

窃玩十信文义。前九俱属内功。第十乃能放心于外。初一是信之体。后九是信之妙德体德相成。通名信位。然其次第坚入。则后后胜于前前。又此十信。所称中道。犹相似中道开登初住去。方是真中。相似者。若鍮（tōu）似金。如瓜比瓢。故名相似觉也。

立十住位次。谓以现行研穷。开本觉常住真心。所谓尽闻不住。以无住为住。故得住名。又从初至十。各断一品无明。增一分中道。注云。即是十番。进发无漏。同见中道佛性。第一义义谛以不住法。从浅至深。住佛三德。及一切佛法。故名十住。华严每位约现行有入。住。出等三相。

蹑前总标阿难。是善男子。以三渐次。及乾慧地。以真方便发此十种信心为住。

别释初住

但十种心。历别未圆。至十信满。而其心寂照双流。精明发晖。此明胜进入心。使十用涉入。无次第相。此当住心。圆成一心。此当出心。名发心住。是以十信观行。胜进功圆。总成初住

一位也。则此无明。须渐班研穷深入。所谓理须顿悟。乘悟并消。事非顿除。因次第尽。故向后四十四心。由是而立。

起信具三发心。一者信发心。即十信与初住。二者解行发心。即初住至十回向。三者证发心。即十地等觉。今经圆教。准演义钞云。初信断见惑。七信断三界思惑。九至十信断尘沙。十住断灭相。行向破异相。十地破住相。等觉破生相。住。行。向。地。等。妙。共断四十二品无明。

二住

既从乾慧。心体中。十种信用。发明圆妙。总成一心理境了然。是故如净琉璃。内现精金。欲进后住。即以前初住之妙心。以为基地。始堪践履。从此步步。以脚踏成实地。意以中观之智。游履此心。净治无明。使其出生无量德用。如地发生万物。故喻如地。正观云。履即操履之谓。如人行。住。坐。卧。常不离地。喻此行人趋操营为。具不离理故。名治地住。

三住

由十心履以成地。然后涉知。于见色闻声处。日用动静边。一一天真。心境无夺。故云俱得明了。见闻不惑。无有错谬。如此游履十方。任运纵横。理智冥符。不落空有。空不能留。有不能碍。故曰得无留碍。所谓百花丛里过。片叶不沾身。如是净念无间。名修行住。

吴兴云。上治地由境得名。此修行从智受称。境发于智。故曰心地涉知。以智遍修。故云游履十方等。正观谓初开发妙心。二治心如地。三依地起行也。

四住

上位菩萨修行之行。与佛行同。即始本冥符。行契理中。是受佛气分。前文七信。十方如来气分交接。与今何异。盖前云接。今云受。浅深可知。虽真似不同。总成佛行。故前后文。皆言气分也。如中阴身者。引事例理。使人易知。人死之时前阴已谢。后阴未生。中间瞥现。名中阴身。而自求同业。以为父母。托后生阴。以成胎。故凡眼不见。冥冥一信相通。故云阴信冥通。此位菩萨。前已发菩提心。后来证菩提果。今修行因心。不过求权实二智父母。父喻权智。母喻实智。妙行密运暗与佛同。受佛气分。潜入如来智种。世以王种为贵。出世以佛种为贵。是名生贵住。

五住

上初入圣胎。此长养圣胎。承上冥契真理者。既游道胎。得为佛种。乃可亲奉觉胤。如胎已成。人相不缺。六根圆满。具足方便。克肖于佛无所乏少。故名方便具足住。

六住

由上人相不缺故。容貌如佛。外喻应用。心相亦同内喻理智。既然内外同佛。则成等正觉之心坚固矣。故名正心住

七住

身心合成。蹑前表里一如。合成佛德耳。日益增长。唯进无退。名不退住。

八住

十身有二种。一者声闻。缘觉。菩萨。如来。及法身。智身。虚空。业报。众生。国土身。二者菩提。愿。化。力。庄严。威势。意生。佛。法。智也。然此觉体十身。灵相前则增长。此则一时具足。虽然一时具体而微。其力未充。故名童真住。

九住

十身形成满月。威仪赫奕。出胎亲为佛子。堪绍法化。名法王子住。正观曰。喻破障起用也。温陵曰。自发心至生贵。名入圣胎。自方便具足至童真住。名长养圣胎。今长养功终。故名法王子住。

十住

上虽出胎称法王子。年在幼冲。名未成人。今则年齿方刚。道成德备。则表以成人。堪绍委政。引喻例明。如国大王。以诸国事。分委太子。出则抚军。入则监国之义。彼剎利王。世子长成。太子世子。异其文耳。春秋曰。会太子于首止。礼曰。文王世子。天子之子也。陈列灌顶者华严云。转轮王所生太子。母是正后。身相具足。坐白象宝妙金之座。张大网缦。奏诸音乐。集诸王百僚。取四大海水。置金瓶内。王执此瓶。灌太子顶。是时即名。受王职位。菩萨受职。亦复如是。诸佛智水。灌其顶故。名为受大职菩萨。彼第十法云地。名灌顶菩萨。今此十住。是分得也。然圆教分真以来。悉有应用。不无优劣。故初住百佛世界。现十界相。利佑众生。位位坚入。倍倍增胜。经中所谓各就一义。若论一位。具足诸功德。则十义俱遍。十住即尔。馀位皆然。既有成人之大德。可当大任故分政化导十方。名灌顶住。

立十行位次行者。言其道全德备。广行佛事。故利他之事渐显矣。四教仪注云。从十住后。实相真明。不可思议。更十番智断。进破十种无明。一行一切行。念念进趣。流入平等法界海。诸波罗密。任运生长。自行化他。功德与虚空等。故名十行位也。

一施行

阿难。是上表以成人之善男子。成佛子已。具足无量如来。灵妙智慧德相。乘此妙德。以身命法财广施十方众生。随顺不逆故名欢喜。

二成戒行

由

随顺欢喜故。善能利益。一切众生。华严云。一切众生住上戒。乃至菩提涅盘。又自得度。令他得度乃至自快乐。令他快乐。彼此皆利故名饶益行。

三忍行

因上戒德圆明故能自觉觉他。随顺苦乐等境。忍受不逆。得无违拒。名无嗔恨行。正观云。欢喜自觉饶益觉他。二行相成。随顺觉性。而无遗行。长水云。自觉故。无明不能违智。觉他故。有情不能拒他。二利兼成。故名无嗔恨行。

四进行

因上忍力坚强。以成精进能于一切种类。出生若干种意生身。化利若干种众生。穷未来际。乃至三世。毕竟平等。而无出没。如是穷尽十方通达而无往来。现无尽身。度无尽生名无尽行。

五禅行

承上种类。出生一切行。故知一切种类。别异无量。而行行契合。同乎一心。所谓善入一切诸禅定。知诸三昧同一性也。乘一心体而行众行。入种种法门。随机说法。得无差误。不着法相。故名离痴乱行。

六慧行

即理事无碍慧行。由上禅定善巧出入。则于同中。显现群异。即理不碍事。以真融俗。是一为无量。一一异相。各各见同。即事不碍理。以俗融真。是无量为一。事理双显。真俗并融矣。故名善现行。

七方便行

即事无碍智行。兼下三行。皆是满足智度而言。不但上之同异互融。扩而充之。则大小相容。一多无碍。如是乃至。十方虚空。现满足微尘。是界入尘。而界不小。故小不碍大。一一尘中现十方界。是尘含界。而尘不大。故大不碍小。而毫无执着。是故现尘现界。不相留碍。等神通道力。正观云。上理事无碍。故得事事无碍融通也。一尘满空。即普遍。尘中含界。即广容。尘含世界。不可以小着。界入微尘。不可以大着。故名无着行。无着即方便度也。

八愿行

即究竟彼岸智行。承上现尘现界。互融无碍。种种微妙。无非大用现前。全彰法界。咸是第一波罗密多。究竟实相。彼岸第一法。不住生死。不住涅盘。不住中流。此般若名尊重行。即愿度也

惟日杂难经云。波罗。为度生死。密。为无极。大品云。智慧轻薄般若尊重。上来理事无碍。事事无碍。皆是功行到处。非是不思议。发真如用之妙。若认此以为妙用。便是驴前马后。奴儿婢子边事。非尊重也。云居云。如人头头上了。物物上通。只唤作了事人。终不唤作尊重者。此义也。

九力行

即说法度生智行。此上法界全彰。灭尘合觉是故能发真如妙觉明性。如是圆融无碍。德既同于如来。行亦齐于诸佛。则此一言一行。能成十方诸佛轨则。佛事。名善法行。即力度也

十智行

即不违实相智行。一切诸佛会归藏性。以事理相融而理能夺事。故得一一皆是清净无漏妙行。无思成事。称性而行。一真无为。性本然故。纯洁精真。远诸留患。名真实行。即证理智度也。此十依理发行。从体起用。涉俗利生。所谓觉所觉空。证不空如来藏也。

立十向位次显悲智等运。真俗互融。位位愿愿圆满中道。此回向法。不过三处。谓回向众生。回向菩提。回向实际也。准大经。回向。即是发愿。良以有行无愿。行必茫然。有愿无行。愿必虚设。故行愿相资。方入如来大涅盘海。

结前起后阿难。是上十行。善男子。从初行。至七行。满足称性神通。至八九行。成佛事已。一一称真如性。至第十行。于己则纯洁精真。度生则远诸留患。若犹耽着无为。成自了汉。又非远留患者。今回己之十行。涉俗度生。

一离相回向

夫回向端在度生。正当度众生之时。不见有众生可度。若有能度之我。所度之人。则着四相。不名菩萨。故度尽众生。灭除度相。则终日有为。而实无为。故回有为行。向无为心回无为心。向涅盘路。是名救护一切众生。离众生相回向。正观。谓回无为心。则不住于空。故能救护众生。向涅盘路。则不住于有。故能离众生相。

前十住。多是出俗自得为体。十行。多是入俗。利他为用。今真俗相回。理事相向。故名回向。问。前十行位。涉俗之时何以不言诸度相。答。行位从体起用。且论神通化物。故不云灭度相。今位摄用归体。故要除度相也。有僧问黄檗。佛度众生不。檗云。实无众生。如来度者。我尚不可得。非我何可得。佛与众生。皆不可得。僧云。现有三十二相。及度众生。何得言无。檗云。凡所有相。皆是虚妄。若见诸相非相。即见如来。又南岳大师云。三世诸佛一口吞尽

。何处更有众生可度。此是真回向也。

二不坏回向

坏其可坏者。即上灭除。度相之灭相为可坏。远离诸离者。即上离众生相之离相亦远离。以至离无可离。坏无可坏。名不坏回向。以上回向众生。

三等佛回向

本觉湛然者。谓自己本觉显现。故本觉得齐佛觉。名等一切佛回向。

四至处回向

精真。即本觉体发明。即从本觉体上。发挥妙用。地如佛地者。上则初齐佛觉。今则同于佛地。谓从自己因地心中所含无边境界。全同诸佛果地。所现无边刹土。德用周遍。是故佛境无尽。故名至一切处回向。

五无尽回向

世界。即所至之处。如来。即所同之佛。前分自他。此融为一。故互相涉入。得无挂碍。以如来涉世界。则一一毛孔。有无量宝刹。庄严微妙。不碍如来。入诸法界。前云。于一毛端。现宝王刹。以世界。涉如来。则一一微尘有无量如来。转大法轮。不碍世界。入诸如来。前云。坐微尘里。转大法轮。且法身世界。各各无尽。故名无尽功德藏回向。

六平等回向

摄前依正互入。圆融交涉。通为一真。草莽生毛皆是成佛真体。故于同佛地。地中各各生清净因。依此清净因而发挥。取涅盘道果。所谓物物灯明智体。头头普贤行门。如金之作器。器器皆金。故得名为随顺平等善根回向

七等观回向

真根。即上平等善根。此根既成则性真圆融。本用法界。故见十方众生。皆我本性。我之性根。既圆满成就。即是成就众生。自然不失众生。所求所愿。故名随顺等观一切众生回向。

育王裕禅师上堂曰。尽大地是沙门眼。遍十方是自己光。此是信得十方众生。皆我本性者。僧问五祖演。如何是临济下事。演曰。五逆闻雷。曰。如何是云门下事。演曰。红旗闪烁。曰。如何是沩仰下事。演曰。断碑横古路。曰如何是曹洞下事。演曰。驰书不到。僧礼拜。演曰。何不问法眼下事。曰留与和尚。演曰。巡人犯夜。此五种善根。各有所契。又洞山指雪峰见德山。嵩山。慧安指南岳见六祖。石头指药山。见马祖。马祖指丹霞见石头。此皆随顺等观。一切众生回向者。所谓圆洞太虚。无欠无馀也。已上四位。皆回向佛道。

八真如相回向

即一切法者。谓彼所修。世出世间诸法。即种种境相事行等。离一切相者。即不着世间。不取众生。其心清净。无所依止等。前虽上求下化。总未出即相离相之间。今则唯即与离。二无所着方契真如相。故名真如相回向。

九解脱回向

前即离双离。得证真体。此发真用故脱缚两忘。真得所如。既得所如。则在在皆如。所向任运。十方无碍。名无缚解脱回向。

十无量回向

盖上无着。获德性之全体。无碍获得性之大用。故尔性德圆成良由体无不遍。用无不周。故举一毛一尘。皆等法界。无有限量。前虽如是。犹在法界量里。尚未消其限量。今则根根尘尘。周遍法界。则法界限量情灭。不堕诸数。故名法界无量回向。此三位。皆真如实际回向。

以上十回向竟。他经别教。谓前三名三资粮位。资谓资具。粮谓粮食。所积既多。所适必远。如适千里者。必三月聚粮。今经圆教。从真妙圆。重发真妙。信得自心。假十住以成自利德。十行以成利他德。十回向以成自他互融德。万德既备。堪登地位也。

立四加行次。谓资粮住极。犹有微碍。于此复立加行位。自非世尊洞彻奥密。熟能辨之。况前将欲复真之初。从真方便。历住行。向。但名相似觉。必由四加行。欲真之念切。融前四十心为一味。名随分觉。虽泯前心之微碍。非离前心有别行。唯识四种加行位。各有能发定。所发观。及所观发。今详此经。都无此义。但以心佛。二字对辨。观智双泯。至初地。断其欲真之粗念。登八地。断其欲真之细念。至等觉圆证法身。无明俱断。为究竟觉。故此加行。本文甚明。无劳馀证也。

结前起后

明加行为入地之胜进。

阿难。是善男子。始从乾慧一心。渐历信住行向。各十心总历四十一位。皆以中道了义修证。尽是清净四十一心。福慧资粮已备。识情将尽。地位可期。大抵登地功高。未便易入。故又次成四种。微妙密圆观照。加功用行。空荡其禅那。然后莅斯圣位。如前圆妙十。重发真妙。是为犹妙也。

第一暖地

前者虽齐佛觉。犹未为己心。今者。即以佛觉。用为已心。皆是创得佛智功用未纯。若显未显

之际。故曰若出未出。犹如二木钻火欲然而未然其木。暖相现前。名为暖地。

翠堂真上堂。举龙牙颂曰。欲道如钻火。逢烟未可休。直待金星现。归家始到头。神鼎颂曰。欲道如钻火。逢烟便可休。莫待金星现。烧脚又烧头。真曰若论顿也。龙牙正在半途。若论渐也。神鼎犹少悟在。于此且复如何。诸仁者。今年多落叶。几处扫归家。据翠岩见处。烧不尽现柴。用不尽现火。胡用钻然。虽然如是。须是出格人始得。

第二顶地

前回佛智为己心。今又以己之因心成佛智之所履。前则借果行因。今则援因成果。虽念念如理而行。但若依。而真如。犹未究竟也。若非依。以真如无相。无所依也。喻如人登高山。身入虚空。而足跟未离地。下有微碍。唯识云。现前立少物。谓是唯识性。以有所得故。未是真唯识。少物。即微碍也。未能挟日月而游八表故。名为顶地。

大般若。以执着虚空法身。为顶堕者。此也。唯识云。顶位有二。一约加行。二约善根。谓寻思之极。登上上品善根。名之为顶。俱舍有二。一约最胜。二约有还。谓动善根中。比诸法最胜。此是进退两际。犹如山顶。洞山问僧甚么处来。曰。游山来。山曰。还到顶么。曰。到。山曰。顶上有人么。曰。无人。山曰。恁么则不到顶也。曰。若不到顶。争知无人。山曰。何不且住。曰。某甲不辞住。西天有人不肯。山曰。我从来疑这汉。若此僧者。到顶不住。更有何碍。

第三忍地

自始焉。中中流入。以至即以佛觉。用为己心。又以已心成佛所履。然日用日成。犹存二相。非善得也。至此则全身是佛。全佛是心。故曰。心佛二同。而又善得中道。观智将泯。缘影未断。喻如忍事人。欲怀之于心。而又非可怀者。欲出之于口。亦非可出者。是于所忍之事。将忘未忘。即如善得而不实。名为忍地。

第四世第一地

数量销灭者。承前米忘。己因心数量。为迷中道。未忘佛果智数量。为觉中道。是二有所目之数量。至此心佛两忘。中道泯绝。是为数量消灭。曰迷曰觉。二无所目也。数量灭。迷觉尽。中道亡。高出乎世人之外。名世第一地。俱舍云。此法是有漏。故名世间。此法是最胜。故名第一。婆沙云。世第一法。表圣道之始。异生之终。所谓只有天在上。更无山与齐。若进而登地。方名出世。超乎妙觉。又名出世第一地也。

正脉云。此四加行。初位。佛即是心。次位。心即是佛。三位。即心即佛。四位。非心非佛。故不离心佛。而事位彰彰矣。南泉云。莫认心认佛。设认得是境。古人唤作所知愚。故马大师云。不是心。不是佛。不是物也。上四加行竟。

立十地位次。由分证菩提。以成无上道故。良以非信不能入理。非住不能成德。非积德不能自利。非自利不能利他。故于众德既成。神通已就。大愿已满之后。复立四种妙圆加行。以淘汰情量。必使心佛两忘。纤尘不立。中道不存。然后登地。言地者。谓蕴积前法。至于成实。一切佛法。依此发生。盖地以坚实为体。发生为义。若据前文。以果地觉。为因地心。则自发心住。以至等觉。皆属因地。究竟妙觉。方为果地也。论圆教初住。以至等觉。皆是分断无明。分证真理。而复用四种加行入地者。若以顿悟言。则因该果海。果彻因源。初发心时。便成正觉。若以修证言。十地既称真修。显彰地前。皆是似修。佛住既是真证。彰显十地。亦是似证。是则初心究竟。理须顿圆。而历位渐等。序而不乱。圆融行布。两不相碍也。

初地

阿难。是善男子。由前四种加行。重重的拂遣。数量消灭。方得超出世间。于佛大菩提果。善得通达。若据唯识。此菩萨断异生性障。初得圣性。即证遍行真如。目此为通达位。以真如无有一法不在故。觉通如来者。觉是菩萨始觉。如来是本觉。以始通乎本。故能穷尽佛之妙理境界。此菩萨初通佛觉。初进佛境。名欢喜地。

二地

前位是断九界之异性。而入平等佛性之同。然同性在而亦垢。必此同性亦灭名离垢地。

三地

前之法垢已离。方称净极。故净觉光明。自然发生。所谓净极光通达。发光明地。

四地

前云明生。如火始然。今云明极。如大火聚。故慧觉圆满空。名焰慧地。

五地

地前智名异。地上智名同。今净极觉满。则同异烁绝。故异同所不及也。若有异可及。则凡情可胜。若有同可及。则圣解可胜。今则一切同异。皆已烁绝。故凡情圣解。所不能至。名难胜地。

六地

凡情圣解。悉已铲除。无为真如。性静妙体。自然明露。名现前地。

七地

真如既已明露观智进趋。可尽真如之边际。以寻常望之。而不见其涯。穷之而不见其量。今则遍界。满空无不是矣。故名远行地。

八地

一真如心。既尽其真际则全体无方。真智任运不假功行。得大自在。以此菩萨根身器界。一尘一毛。皆是真如不动之体。自违现业。所获无生法。至此方得亲证。彻法底源。故名不动地。

九地

前位能纯一真如。全体未能发用。今因诸佛劝勉。故发真如大用。自乾慧以来。方结名善慧地。

大经云。此地菩萨。为大法师。假使大千世界。所有众生。一一皆以无量言音。而兴问难。各各不同。此菩萨仍以一音普为解说。令其乐听。各得法喜。辩无所屈。义无所滞。四辩悬河。混混不竭。此即真如之用也。真如用者。即善慧名也。

通结前位阿难是上诸位菩萨。盖从证妙真如性。由是历位修断。至此已往如全体大用。皆悉现前。而修习出世功毕备。故曰修习毕功。方称功德圆满。正显此位。死中发活。广修诸行。广度众生。广作佛事。故以此住为修习之始。而以妙觉。所证为终。是以亦目此地。名修习位。

十地

慈心覆阴妙智如云。是菩萨之因德也。涅盘海是如来之果德也。菩萨至此。则悲智如阴如云故邻于佛果。而覆涅盘海。融前九位。通成一心。乃寂灭现前。故名法云地。

十一地

如来已先证入妙觉果海。自觉已圆。无复进取。唯以权智。下合众生。故倒驾慈航。逆流而出。如是菩萨。觉行未满。还当进取。唯以实智。上合觉心。故望果海。顺行而至。由是等觉菩萨。与妙觉佛。出入相撞。故曰。觉际入交。入交者。即法流水接也。初乾慧地曰。未接。今等觉地。曰入交。足知前后。乾慧无二。但交与不交分二位也。工夫至此。忽然超越。世出世间而入妙觉。故曰名为等觉。谓菩萨觉。与如来觉。等无差别也。

结显圣位始终慧心

阿难。自从凡夫。欲爱乾枯。根境不偶。而成初乾慧心。用金刚心智断前四住无明。即被有二流。出分段生死。如澄浊水。沙土自沉。清水现前。名为初伏。客尘烦恼。但无明深厚变易生死未忘故。历五十四位。至等觉后心已。如是位位。以如幻金刚观心智断。则生相无明一流才乾。而出变易生死者。是觉始获如幻金刚三昧心中。初乾慧。地历诸位。而不变。曰金刚。心历诸位。以断惑无馀曰金刚智。前慧性明圆。莹十方界。此心也。执心虚明。纯是智慧。此智也。今得此心地。所谓五住究尽。二死永亡。此方真如去泥纯水。名为永断根本无明。方入妙觉。是则位有始终。观无前后。慧性本一。因无明障蔽。今复元体。以力行浅深。故有初后之名。古德有语问。何故初乾慧地。至等觉而始获。答。以乾慧之体。始终无二。今称始获。以初之乾慧。譬初生之月。后之乾慧。如望夜之月。然初生之月。与望夜之月。实无有二。初生之月。阴气尚多。望夜之月。阴气尽去。光明炽盛。始称圆满耳。然不可谓初生之月。异乎望夜之月也。此乾慧心。亦复如是。初之乾慧。已用金刚慧断异相无明。已得一分光明显露。如初生之月。今至等觉。亦用金刚后心。断生相无明始得光明圆满。如望夜月。若以易卦。喻初乾慧。如复卦一阳初复也。十住如临卦。十行如泰卦。十回向如大壮卦。十地如夬卦。至等觉之乾慧如乾卦。至此则阴尽。而阳体始全矣。故前云。以不生不灭为因地心。然后圆成果地修证。言圆成者。谓圆满成就也。既称妙觉为圆成。则知初住已后皆分证矣。

妙觉佛果

如是重重。一名一位曰单。即乾慧暖顶忍世第一等妙也。一名多位。曰复。即信住行向地也。单位有七。复位有五。共为十二。由凡夫颠倒妙圆。从真起妄。有十二类众生。今圣位颠倒不生。了妄归真亦十二种之修证。就修证言。十一为因。后一为果。故曰方尽妙觉之所为。觉之妙者。不越乾慧。以乾慧。始因乾欲以得名。修至等觉而始获。归到妙觉而始尽。初时慧性圆明。莹十方界。今时妙觉圆成。证无上道。前等觉为因。犹有妙觉为上。今妙觉为佛果。更无有上于佛道者。是妙觉为穷源尽性之地也。始获无生法忍修立圣位。终获初乾慧地。成无上道。正显因该果海。果彻因源。寂灭不思议。成就一切智也。

结词应云。阿难汝请十方如来。得成菩提。妙奢摩他。三摩祥那。最初方便。从是金刚，心中。初乾慧地。名初方便。如是历奢摩。三摩禅那。重重单复。十二方尽妙觉。成无上道。即是十方如来。得成菩提之样子也。下文说明观行。在金刚观察。如幻十种深喻。若中下根人。能作此观。日夕无间。亦同上根历位直入。故二十五圣工夫。有积劫因力而得者。有不离世尊座前而得者。皆由正观力也。

结明诸位观行是种种因地与果地。皆以金刚慧观察。谓观一切诸法当体全空。犹如金刚。能坏一切。所谓如幻三摩提。十种深喻。十观者。观一切业如幻。一切法如焰。一切身如水月。妙色如空。妙音如响。诸佛国土。如乾闼城。佛事如梦。佛身如影。报身如像。法身如化。由此观察。不可取舍。一切空故。不但观有为法空。即无为亦如梦幻。故曰十种深喻观察。即金刚慧断其惑也。古德曰。修习空华万行。宴坐水月道场。降伏镜里天魔。证得梦中佛果。此十种非小乘观。乃是奢摩他。空如来藏。自性本定。于是定中。用诸如来。毗婆舍那。中道观智。寂照清净。修因证果。渐次工夫。深入妙觉。

归重初心

意欲学人。下学而上达也。阿难。如是皆以三种渐次。逐一增进而成。乾慧初心之始。故善能

随所发行。安立圣位。成就中间。五十五位真菩提路。上渐次深入。出前随所发行之功行言。此云皆以三增进成就菩提路。出前从是渐修之次第言。信住行向地为五十。乾慧四加行为五位。自乾慧至十地。是入菩提家之路故列名。等妙。是到菩提家故不列名也。善能二字。宜重看。若助因不除。则为魔王眷属。不得正性。难出三界。非违现业。不得获无生忍。

天台曰。非止不能空惑。非观不能照真。非中不能流入。虽三渐次三观之功。非金刚如幻观察。不能入位出住。法法俱乾。合乎妙觉。由如是深喻深入渐次增进。故此善能成就诸圣位也。问。华严与此经位次。有同异否。答。有同有异。同者。华严不立信位。加行等妙。但曰初发心时即得菩提。与今从是渐修。安立圣位之义者是也。异者。彼是圆宗称性法门。一念信心。即得圣位。不说断证。此是圆通逆流法门。从乾慧地流入果海。故说渐次者是也。问。此与六即义同否。答。约义亦同也。此经不分内凡外凡。皆曰圣位者。理即也。虽不分凡圣。而有五十五位者。名字即也。乾慧者。观行即也。十信者。相似即也。十住至等觉者。分证即也。妙觉者。究竟即也。此是十方，如来得成菩提之路。方是阿难全道力之全法也。

结示正规

直令行人始终地位。中间永无诸委曲相。若人作是三渐次三观金刚如幻十种深喻观者。名为十方如来。同一道故之正观。若人作他声支不了义偏定观者。名为邪观。吴兴云。须知圆教之外。三乘所修皆属邪观。邪之一字。对胜言劣为邪。非叛道之邪也。此虽结前起后。为后阴魔之案。阿难方行等慈。见相发心。殷请得成菩提等妙方便。执内执外。执因执自之邪正心迹。曲直唇锋。始披判矣。我辈发心趋菩提路人。宁不熟究楞严。作是正观。得究竟坚固哉。初卷至此。方尽无始菩提涅盘元清净体一科。证道分竟。

『结 经 分』

【请立经名章】

大意。使闻名思义持法归心也。此经以修楞严大定直证常住真心。性净明体为要旨。心性。即大佛顶。此大佛顶。即在吾人邪染心中．故始以阿难淫习发起教源。能令多人断生死根。修入三摩地。终以文珠请名奉持。要非自住三摩地根本大智。莫能总持全经妙旨。故佛示五名。总为究竟一切事。入坚固大佛顶法为正观也。

叙仪

当尔世尊宣明证果文毕之时文殊师利法王子。在大众中即从座起。顶礼佛足。而白佛言。

正请

佛示见修证道。总一大佛顶。阿难已悟退座。而我自闻迦音。率沙众而来闻法。从前所说业已尽知。但佛前责阿难虽复一忆持十二部清净妙理。只益戏论。今阿难与众既悟大佛顶。不知当何名是经。此于大佛顶总中问名也。又责曰。纵汝历劫修习不如一日修无漏业。又云。安立道场。持咒远魔。既云阿难纵强记。不免落邪思。有奉持则落邪思。我及众生。云何奉持。

答五名佛告文殊师利。是经名大佛顶。大即称赞之词。言诸佛以正智证真理。是以心证心。不见有能所之相。乃大而无外。无上最尊之顶法也。悉怛多般怛啰。此云大白伞盖。言伞盖者。覆被一切众生。白者。纤尘不染。无上宝印。含育十方如来妙觉王刹。乃佛祖相传之心印。由众生生生迷此。故触处成碍。如来悟此圆通法界。清净宝觉。故曰清净海眼。此约智理而立名也。若约人法喻显密体相用立名。如来是人。大佛等是法。宝印海眼是喻。无上下是显。大佛下是密。大者。密咒之体。化佛报顶是体中之相用。此之清白梵相。覆庇一切众生。含育十方诸佛。故云悉怛多等。阿难由此咒印脱染污之淫室。获本有之妙心。世尊持此教化娑婆降伏魔外。故云无上宝印。我佛顶光灌诸佛菩萨顶。诸佛顶光灌我佛会众顶。光光互照。法法通明。故云清净海眼。亦名救护亲即阿难。因即摩登伽。以秘密神咒。度脱阿难。及此会中。性比丘尼淫难。令彼得菩提因心。入遍智果海。依功用立名也。若约得度因果立名。救字约文殊提奖。护字约佛顶之心咒。亲因二字有总别。约总。指佛与阿难为天伦。阿难与伽女曾为夫妻。故阿难与佛同时发心。与伽女同了宿世恩爱。约别。指十二类众生。三缘断故。三因不生。亦断因缘。则同佛为亲友。则依法为佛之母。此句总拣度脱下别释。由大佛顶咒之功用。一能度脱阿难幻术之所加。二能使伽女或得出缠。各得菩提因心。入遍知海。得菩提心者。不历僧祇获法身也。该前三卷经文。入遍知海者。即得耳根入流。知三渐次。三观。金刚如幻十种深喻。历诸位也。该后四五六七八卷经文。亦名如来密因。谓此日用寻常。见色闻声处。即是真因。凡小不知曰密。依之而修。则修无所修。依之而证。则证无所证。故曰了义。是诸佛所修所证。正因正果。无不圆满故。此约人法立名。又约果人因法立名。如来者果人也。密因等。因法也。如来称为两足尊者。由福慧二因修证也。既称密因。心行处灭。何假修证于其间。凡有修有证者。定非了义。唯密修密证得。故称了义。此该十卷经文。赵州因尼问如何是密密又。州以手掐之。尼曰。和尚犹有这个在。州曰。却是你有这个在。慈受深颂曰。密密深深义最长。凡人冷地错商量。师姑若会赵州掐。铁打心肝也断肠。亦名大方广妙莲华王。以体相用三。清净本然。周遍法界。因果交彻。无不自在。故华严法华二题合名。十方佛母陀罗尼咒。出生一切诸佛。总持法门。约显密立名也。若约人。与法喻显密二教立名。大方广者显教也。陀罗尼咒者密教也。妙莲华王人也。佛母喻也。圆教莫如大方广佛华严经。以此经圆彰四法界故。顿教莫如妙法莲华经。以此经唯为一大事故。佛母陀罗尼。莫如大准提咒。以此咒随心应求故。今楞严全具。可谓至极圆顿。不可思议之法门也。大即佛顶之体。常遍义。所谓常住不灭之真也。方即佛顶之相。轨持义。所谓七大遍周也。广即佛顶之用。变化义。所谓一为无量也。妙莲华王者即光中涌出千叶宝莲。有佛化身。宣说神咒也。十方佛母陀罗尼者。以咒能出生诸佛。故如母也。亦名灌顶章句。以此经在灌顶部中流出。故为诸佛之顶法。诸菩萨万行首楞严之大定。此约教行立名也。若约密部人行定立名。西域经分五部。东曰金刚。南曰宝生。西曰莲华。北曰羯磨。中曰灌顶。灌顶即密部也。该经中咒也诸菩萨人也。万行行也。首楞严定也。

因诸菩萨修入此定。于一心中具足万行。故得一切究竟也。当知此经显密理智教行人法。无不包容。以具有如是种种功德。是故有种种名目。天台凡释经题具有五义名。体。宗。用。教相。今以大佛顶为名。实相为体。圆满菩提为宗。微密观照为用。以五味为教相。由具如是之实。故立如是之名也。

答奉持

阿难畜积多闻成过。所以忆持无功。汝等自住三摩地中。既闻是已。当奉佛命持之于心。勿令失也。

叙益

说是语已。即时阿难及诸大众。得蒙如来重为开示秘密心印般怛啰。无上神咒之妙义。兼闻此经五种了义名目。则知玄妙至理。本自具足。故曰顿悟妙奢摩他。三摩。禅那。举一即三。言三即一。始从无生法忍。修习五十五种圣位。一阶一级。渐渐增上妙觉果海了义上乘理趣。忽尔观智圆融。诸妄消亡。故得心虑虚凝。断除三界。修心六品者。三界有九地。每地有九品思惑。修心是修道位人。从二果至三果皆名修道。此六品者。指下界一地中。前六种惑。断此六品证二果。故云修心六品也。尊者初果人。是见道位。今言修心者。指二果说耳。以修惑对见惑。则名微细烦恼。此是闻经悟心所断之惑。岂同前尚以缘心。允所瞻仰哉。问。文中顿悟禅那。修进圣位。及增上妙理。云河断惑指小乘耶。答。理虽顿悟。而事渐除也。

细论此六品者。以六识俱生。烦恼种子。必须修道心中断。此有二。一利根二乘。将九处九品合为一聚。九品止用一生别断。令尊者利根。故不止言断除欲界六品。而曰三界六品。二钝根二乘。必须三界依九地而断。俱舍云。苦下具一切。集灭各离三。道除于二见。上界不行嗔。释曰。见道苦谛下具十烦恼。贪。嗔。痴。慢。疑。身见。边见。邪见。见取。戒禁取。集灭二谛下。除身边二见。戒取。道谛下除身边二见。此在欲界四谛下断三十品。上二界四谛下于前三十二中各除一嗔各有二十八。二界共有五十六。并欲界三十二。是初果见道。以八忍八智。断八十八品之惑也。思惑者。即十随眠。欲界有四。即贪。嗔。痴。慢。色。无色。各三。即贪嗔痴。于三界分九地。随地开为九品。是二果三果修道。以十八心。九无间。九解脱。断八十一品思惑也。而欲界九品。共润七生天上。七返人间方断。谓上上品独润二生。上中品上下品共润二生。是独也二。共也二。中上品独润一生。中中品中下品共润一生。是名独也一。共也一。断此中中品尽。名斯陀含向。断中下品尽。名斯陀含果。名一往来也。下上品独润半生。下中品下下品共润半生。是名独也半。共也半。断此下中品尽。名阿那舍向。断下下品尽。名阿那含果。名不来也。由三果人。不来三界受生。起色界上。寄生净居。断色界四地惑。已超无色界。断色界四地惑。与无色界四地惑。八九共七十二品。断七十一品。名阿罗汉向，断七十二品。名阿罗汉果出三界。名无学位。问。七识中俱生烦恼障种。及俱生所知障种。何如。答。七不能入生空观。故彼烦恼无渐断。三乘将证果时。一刹那中。三界顿断。今阿难备闻如来密因修证了义。方证二果者。是表多闻之劣。彼所知俱生者。菩萨将成佛时。一刹那中。一切顿断。以七俱生所知任运内执。无分别故。问。阿难始获二果。当是欲界前六品惑。何云第九地后六品耶。答。约其外现之权乘。佛灭后入定欲卧。方得无漏者。定是断欲界前六品。证二果也。毗婆沙律云。阿难思惟。明日圣众集法。我云何以初学地入中。即从初夜观身。已过中夜。未有所得。思惟佛言。汝已修功德。若入禅定。速得罗汉。佛言无虚。当由我心精勤太过。今当筹量取其中道。于是从经行处。下至洗脚处。洗脚已。入房坐床。欲少时息。倚身欲卧。脚已离地。头未至枕。于此中间。便得罗汉。约其内秘之实。不历僧祇获法身。希更审除微细惑者。定是断第九地后六品成无学也。又阿难。下。有大众二字。不以一人而拘众也。已上七卷半。明修证了义直心同佛一道。乃佛说之正观完菩提涅盘元清净体一科。下二卷半。明修证不了义。诸委曲相。同众生异类。乃波旬说之邪观。完生死根本一科。故不顾其所愚。而从新以问佛也。上结经分竟。

『助 道 分』

【情想升沉章】

大意蹑迹别明诸趣生起之由。申明无始生死根本义也。由前一往开示迷悟因果。至前章方周。法会已圆。即可罢座。大众应散。今复重兴后问者。以前立二大科。上明无始菩提涅盘元清净体。不生不灭为本修因。而证不生灭之果竟。故下广明生灭为因。感生灭之果。前云一切众生从无始来种种颠倒业果自然如恶叉聚。故有别明诸趣一科。又云诸修行人不能得成无上菩提。乃至别成声闻缘觉。外道天魔。及魔眷属。故有详辨魔境一科。此皆因地不真。果招纡曲。是初修心人最紧极要。故详明之。令人搜砂拣金。不误认瓴甋（Líng Dí）为璠玙（Fán Yú）也。

叙仪

即从座起顶礼佛足。合掌恭敬。而白佛言。大威德世尊。慈音无遮。此示从真起妄。妄非真外。后示灭妄归真。真非妄外。颠倒妙圆名众生。颠倒不生即佛。慈音教诲不倦。诚为方便善巧。开示众生观行。研穷根中无始俱生无明。是为微细沉惑。此惑虽不能顿断。一超直入。令我今日一闻法音。即获断除三界修心。六品微细烦恼。业已心虑虚凝。身不为见惑所动。心不随思惑所扰。是为身心快然。得大饶益矣。

蹑迹起问

世尊。前诲妙圆离相。若此妙性圆明。离诸名相。本来无有世界众生。与夫令汝诸根若圆拔已。内莹发光。如是浮尘诸变化相。应念化成无上知觉。则是真净妙心。本来一切佛处。遍圆一切菩萨法处。如是乃至无情之大地草木。有情之蠕动含灵。本元真如。即是如来成佛真体。佛体真实。本无妄也。情与无情。只该有佛一体之实。云何复有地狱。饿鬼。畜生。修罗魔外。

人。天。等道。后答云。因彼妄见。有妄习生。世尊。此六道众生。为复本来自有。为是众生从妄习生起。若谓本来有。则妙性中元有虚妄染法。何谓真净妙心离诸名相耶。若谓因妄有生。则地狱等道现前是实。何谓转烦恼成菩提。转生死成涅盘。下答云。由是众生别作别造。于世界中入同分地妄想发生。非本来有于中含有妄想是一。何以有六道不同之疑问。下答云。因有情想之不同。故有七趣升沉之差别。

引证妄有业报

意谓妄有非实。方显。佛体之真。令修行者灭妄归真。今观造业众生现受果报。即是妄性无体。妄业如何受报。世尊如宝莲香比丘尼犯淫谤戒。自本持菩萨戒者。本以不动三业为持。忽尔实实私行淫欲而不忏悔。更自妄言行淫非杀非偷。无有业报。发是语已。先于女根生大猛火。后于节节猛火烧然。堕无间狱。又则众生既是无生。云何生陷地狱。如琉璃大王犯杀戒。

按琉璃大王佛在世时。匿王绍位。使臣求亲迦维罗国释种家。时摩诃男婢出一女。颜貌端正。送与匿王。后生一子名曰琉璃。及年八岁。与梵志子名好苦。因往探外氏。彼释种五百刹利共造讲堂延佛。禁一切人不许先登此堂。琉璃太子不知误登法座。其诸释种呵曰。此婢生物。敢于中坐。太子出。语好苦曰。此诸释种辱我至此。若我绍位。汝当告我。后琉璃绍位。好苦以前事告之。琉璃集兵往伐释种。佛告比丘。往昔之时。此罗阅城有捕鱼城。时世饥俭。彼村有池多鱼。时城多人向彼池中捕鱼食之。池中有二种鱼。一名麩。二名多舌。各怀抱怨。时有一小儿在岸见鱼跳而喜。以杖打鱼头。尔时罗阅人者。今释种是。麩鱼者琉璃王是。多舌鱼者梵志好苦是。小儿者即我身是。以是因缘琉璃王杀释种。而我头作疼三日。是谓怀宿恨也。善星比丘犯妄语戒。

出事

琉璃为匿王太子废父自立。挟宿嫌故。诛瞿昙族姓。取万二千释种诸女。刖劓耳鼻。截断手足。推之坑堑。佛记其七日当入地狱。王谓佛语不虚。必有此报。故从海避之。水中忽然火起。焚舟而没。此业果之实。非无因也。善星妄说一切法空。善星是佛堂弟。出家之后。念得十八香象驼经空欲界惑。感四禅定。后亲恶友。退失斯定。见后有身。生恶邪见。言无佛法。及与涅盘。遂于尼莲河侧。遥见佛身。将起恶念。生身陷入阿鼻地狱。此是理路不明。拨无因果。由业力强。肉身生陷。后答云。非从天降。亦非地出。亦非人与。自妄所招。还自来受。此业报之实。非无生也。又谓世界既本无住。云何又有地狱。此诸地狱为有一定同分处。属妙性本来自有之实耶。为复自然。彼彼发业。各各私受。属忘习生起之不实耶。彼彼发业。犹言各各造业。佛答云。循造恶业。虽则自招。众同分中。兼有元地。此总显迷中差别之体。故世尊委答。曲尽迷情。先举答意。以质问端。不知一真之实体。无作无受。而七趣之妄业。毕竟不忘。须假楞严大定。乾枯诸业。如性依旧圆明。妄想本无施设也。

请决

惟垂大慈。开发小乘知浅。喻同幼小之童。疑昧之蒙。令诸一切持戒众生。指修三渐次之人。闻决定义。指三无漏学。以先所闻。要先持此三种律仪。皎如冰霜。今则犯此三种罪过。堕阿鼻狱。愿佛重宣此义。令诸众生欢喜顶戴。谨洁初心。无犯戒也。决定二字。首决定发菩提心。发觉初心。二决定义。宣说修行三决定义。

酬上问总明内外二分为七趣因

由前问恰称世尊本怀。故佛告阿难。快哉。上合佛心。下合众生。犯戒退心。皆为邪见。此问令诸众生。一闻所示。于戒无犯。不入邪见。而归正道。汝今谛听。当为汝说。

标自外分为升沉之元

阿难。一切七趣众生之体。实是本来真净。无诸妄染。此答佛体真实。汝问云何复有地狱以至人天等道。盖由迷真净心。遂起妄见。因彼妄见。有妄习生。故有七趣矣。妄见者。即烦恼现行。妄习者。即业习亦即情想也。由惑业以为因。因此分开内外二分。内分者。情也。由动于中。从身起念故。外分者。想也。由想缘外。从胜境起念故。

别释内分

阿难。内分者。以诸众生随情任爱。安然本位。不求增进。即是众生分内之爱染。因诸爱染者。喜。怒。哀。乐。爱。恶。欲。等。种子也。由因最初对境起着。为爱染耽恋不舍。故发起现行之妄情。情积不休。能滋贪业而生爱水。无不流矣。水是有形之物。属于色法。爱情起于妄想。属于心法。良由妄心能融妄色。所谓融通妄想也

验其爱水下沉之相

是故众生心忆珍馐。而好杀生美味所致。故口中水出。心忆前人。或情好则怜其孤游。或情薄则恨其失约。故感目中泪盈。天童华曰。珊瑚枕上千行泪。半是思君半恨君。好爱恶怜恨所致也。贪求从内发。财宝从外来。内外合故。心发爱涎。举体光润。好盗贪适意所致也。心着行淫。男女二根。自然流液。好行淫。欲心所致也。总一爱染之相。

结诸情因

阿难。诸爱之物。虽各差别。而流液结缚是同。故尔情爱润湿为水流下而不升。自然从坠。此名内分义也。

别释外分

阿难。外分者。即众生分外之想事也。以诸众生乘彼想心。不安本趣。而志求出离。即是众生

分外。因慕诸圣境。如渴之仰水。犹是心悬胜概。发明虚想。则神驰浩远。想积不休。能生胜气。气必自下而上。超越分外名之为胜。遂无往不达矣。

验众生想气超越之相

是故众生心持禁戒。无犯。则消重浊之烦恼而举身轻清。心持咒印。则正气刚强。无谄无谀。顾盼则为雄毅。心欲生天。则常希上升。是故夜梦之间想自飞举。谓之梦由想成。故称梦想飞举。以其心存佛国。则圣境冥然现前而三昧唯心。外分义可明矣。内积胜气。外慕心切。故事善知识能自轻身命。斯皆胜气虚想所致耳。

结诸想因

阿难。诸想之境虽有差别。而能想之心任运。轻举是同。以虚想为胜气。故上升飞动而不沉坠。所以飞动自然超越。皆虚想之因。此名外分义也。然此内外二分所明。只情想二字。良因情想。感成七趣之报。情由润坠。故属三途恶趣。想因轻举。故属四善道也。上明情想为七趣因竟

明情想招七趣升沉果

阿难。一切世间。七趣众生。皆由生死相续。生时从顺情想所造善恶业。以习相近无以违逆。故有生。死时从情想所习之善恶业。变化流转于各类故有死。所以临命终时。是现阴之将尽。后阴未定。中阴未舍暖触之际。一生所造善恶业相。俱时顿现。若生平顺习善业。临终时善心起而宝殿生佛国天堂去矣。若生平顺习恶业。临终时恶念起而火城现地狱铁床至矣。所谓游魂为变者。此也。且诸众生皆爱生而恶死。故于是时死而逆其现前之苦躯。生而顺其生平善恶之业习。谓之二习相交。重者先坠。唯善恶殊途。故升沉遂别。然生顺死逆。二习相交者言作恶之人。生顺而死逆。作善之人。生逆而死顺。如作恶人生时爱女色之乐。皆顺情纵意。及其死也。纵有金车玉女现前。皆拂其意。若作善人。生时逆女色之乐。坚守禁戒。及其死也。则金幢玉女以迎之。皆顺其意。故善恶二习。逆顺相交也。显识经云。大乐白佛言。世尊。众生舍身。云何生诸天中。乃至云何生地狱中。佛言。众生临命终时。福业资者。弃本视为天妙视。见六欲天。见身动摇。见天宫殿等。乃至若睡不睡。安隐舍命。将舍寿时。天父天母。同坐一座。天母手中。自然花出。天父见花。顾谓天母庆子之欢。时将不久。天母遂以两手摇弄其花。弄花之时。命便终尽。无相之识。弃舍诸根。持诸根事。弃舍诸境。持诸境业。弃舍诸界。持诸界事。迁变果报。犹如乘马。弃一乘一。如日引光。如木生火。识资善业。速托华内。天父天母。同坐视之甘露。欲风吹华。七日宝铛严光。耀炫焕煜。天童朗洁。现天母手。若众生积不善根。命终之时。作如是念。我今此身弃舍父母亲知所爱。甚大忧苦。见诸地狱。及见己身。应合入者。见足在上。头倒向下。又见一处地皆纯血。见此血已。心生味着。缘味着心。便生地狱。腐败恶水臭秽。因力识托其中。譬如粪秽臭处。自因虫生。故知心作天堂。心作地狱也。

明想多情少者生逆而死顺上升于天

若生前纯想无情。即轻清飞举。上升必生天上。谓三界诸天。皆想善业所感。若飞举想心之中。有兼福兼慧。六度所修及与净愿。而心想佛国者。自然随想往生。心目开通。见十方佛。故一切诸佛净土。随愿往生。如想念西方。即生西方之类。情少想多者。轻举非远。竖不越四天。横不出轮围也。一情九想者。即为飞仙。二情八想者。为大力鬼王。三情七想者。为飞行夜叉。四情六想者。为地行罗刹。暂时游于四天。所去无碍。其此四类中。若有善愿善心。而护持我佛之妙法。或护禁戒。随持戒人。或护神咒。随持咒者。或护禅定。保绥法忍。绥。安也。是等转恶心而为八部之众。亲住如来座下。护持教法也。即五情五想。均齐平等。上不飞于天。下不坠于地。生于人间。然而上智下愚。情想均等。聪钝皆具。由彼想明益进。斯聪者愈聪。遂成上智。若情幽日进。斯钝者愈钝。遂成下愚。若使高明者。日用于暗昧处用心。此心亦日就暗昧。则转聪为钝。若使昏钝者。在高明处用心。此心亦日就高明。则转钝为聪。故关伊云。升魄为责。降魄为贱。轻魄为明。重魄为暗。不明不暗者。魂魄半之。故知人所具者。皆半明半暗。若暗者习明。则反暗为明。明者习暗。则反明为暗。此聪钝愚智之所由分也。

情多想少者生顺而死逆

下坠于地情多想少者。则六情四想。流入横生。若情重而想稍轻者。则为毛群。情轻而想稍重者。则为羽族。七情三想。沉下水轮。生于火际。此水轮火际。即寒狱第八故。又受气分于猛火。所以身为饿鬼。常被焚烧。或得水饮亦化为火。故曰水能害己。无食无饮。经百千劫。八情二想生有间狱。九情一想生无间狱。有间即十八狱。无间即入无间地狱。下洞火轮。即八热地狱。其身在火轮而又近风轮。故身入风火。二交过地。而身处此其苦不可言。故谓之轻生有间。重生无间。二种地狱。若纯情而无毫想者。即沉入阿鼻大无间狱。无间有五。谓受罪。苦具。身量。劫数。寿命。此五无遮无间。名五无间狱。惟情业最重。遂入之。劫坏乃出。若沉心中。有兼谤大乘法者。令无穷人。生邪见故。如善星比丘。及宝莲香比丘尼之类。毁佛禁戒。诳妄说法。虚则无修行之功。妄贪信施。滥则无道德之宝。妄膺恭敬。五逆杀父。杀母。杀阿罗汉。出佛身血。破和合众是也。十重梵网经。所治杀生。乃至谤三宝。此劫虽坏。更生十方阿鼻地狱。无有出期。可不畏哉。

结答

由前问云。此诸地狱。为有定处。为各种受。故答诸地狱果。循纯情所造。恶业为因。虽则自招私受。在众同分中共变之狱。兼各有私受一定之元地。元地即定处。非无因也。正言别造同受也。故知七趣皆以情想为本。若不着于情。则三途空。不着于想。则天堂空。情想一空。虽在人间。宛然净土。亦有元地。故曰此必能坏一切。能成一切。故一切法。皆是佛法。天。人。鬼。神。畜生。地狱。皆心所为。好恶由心。要生亦得。要不生亦得。若了心外无法。即无

一法当情。一切皆是解脱。所以云。阿鼻依正。全处极善之自心。诸佛法身。不离凡夫之一念。

【别明地狱章】

大意明十习为三途因。三途六交。为十习果。令人畏地狱苦。发菩提心也。

结前

前明情想为七趣因。七趣为情想果。阿难。此等非天造地设。亦非人与。皆是彼诸众生。自业所感。

起后造十习因受六交报。

征因云何十因。

释淫习因果

阿难。一者世人淫习染心。为因交媾承接。发于相摩。发者。临时之动。摩者。贪求触乐。研磨不休。自耗其精。则火界炽然。于其生也。尚有焦渴内热等疾。则其死也。身见大火宜矣。如是故有大猛火光。于中发动。

设喻验实

如人以手自相摩触。暖相现前。由此发于相摩之业习。成于研磨不休之种习。因此二习。交炽相然。正所谓死逆生顺。二习相交。遂感果报昔之锦衾角枕。为今日铁床之基。昔之交相搂抱。为今日铜柱之媒。因果相符。不爽毫发。故有铁床铜柱诸事。是故十方一切如来若色目而见行淫之事。同名欲火。言人不染则已。染则焦头烂额矣。菩萨见欲。如避火坑言不坠则已。坠则丧身失命。毒哉火矣。是如来之所诃。菩萨之所避者也。

贪习因果二者贪习交计。发于相吸。贪谓吸取于有。有具染着为性。计谓算计。如握牙筹钻李核。简发而栉。数米而炊之类。此贪属水。吸揽不止。如是故有积寒而成坚冰。凌逼侵夺。于中冻冽。

喻明

如人以口吸缩风气。有冷触生。由此发于相吸之业习。成于吸揽不止之种习。二习相陵。故有吒吒。波波罗罗。忍苦之声。青赤白莲冻冽之色。如此寒冰等事若肯回心。反求诸己。打开自己宝藏。则取之无禁。用之不竭。何用交计哉。是故十方一切如来。色目而见多求者。同名贪水。贪水若今之贪泉。饮之使人生贪。谓多求之人。愈得愈为不足。必溺死而后已者也。菩萨见贪如避瘴海。南海有瘴疠之气。触之即死。甚言可惊避也。贪利如此。馀贪亦然。可不慎欤。

慢习因果

三者慢习交陵。发于相恃。慢有恃己于他。高举为性。生苦为业。谓有慢于有德。心不谦下。由此生死轮转无穷。受诸苦故。陵。欺压也。恃倚也。骄慢者。必有所倚。如倚财。倚势。倚名位。文学。智。勇。才能乃至于一技一艺必倚恃其长。而后凌人傲物。殊不知世法平等。无有高下。一慢生而举趾高。心逸荡矣。若水之后波陵前波。然奔驰流荡不息。如是故有腾逸奔波。积波为水之境。

喻明

如人口中鼓其舌根。绞其上腭。自相绵味。因而口中水发津津流出。由此发于相恃之业习。成于驰流不息之种习。二习相鼓。故有血河。灰河。热砂。毒海。融铜灌吞诸事。皆所感之报。是故十方一切如来若色目而见我慢者。名饮痴水。西土有水。饮之则痴。菩萨见慢。如避巨溺之海。恐汩没法身也。

嗔习因果

四者嗔习交冲。发于相忤。嗔习者。于苦苦具。增恚为性。恶行所依为业。谓嗔必令身心热恼。起诸恶业。不善性故交冲者。彼此搪突也。一言不合。怒气相冲故。忤者。逆也。由于彼此忤逆结构不息。则气动于内而心热发。其嗔火铸气为金。如是故有刀山铁橛剑树。剑轮斧钺。枪锯之境。

喻明

如人衔冤。杀气飞动。由此发于相忤之业习。成于忤结不息之种习。二习相击。故有宫者去其势。割者劓其鼻。斩斫者断其手。而截其臂剉其骨。刺其肉。或槌或击种种诸事。殊不知随顺众生。即是随顺觉性。嗔火若除。气金不铸。则无所容其刃矣。是故十方。一切如来。若色目而见嗔恚之事。名利刀剑触之即死。犯之即伤。菩萨见嗔如避诛戮也。

诈习因

五者诈习交诱。发于相调。引起不住。诈即小随之谄。为罔他故。矫设异仪。险曲为性。诱哄赚也。调者。谓以谄言调弄勾引也。引起他人不住本位。一入彼之缠缋。若缉缚木禁索绞。必固无所逃脱也。

如是故有绳木绞校诸事。校。枷校也。易曰。荷校灭耳是也。然狙诈设巧诱人者。必浸润已久。令心中悦服。然后引入壳中。正如水浸田。草木润而生长。由此发于相调之业习。成于引起不住之种习。二习相延引之。故有扭。械。枷。锁。鞭。杖。挝。棒。诸事。是故十方。一切如来。若色目奸伪。同名谗贼。谗贼者。谓以谗言伤人喻如贼害。菩萨见诈。如畏豺狼。

诳习因果六者诳习交欺。发于相罔。诳者谓利养矫现。有德诡诈为性。邪命为业。罔者。欺其不知不见而谩之。说有为无。指空为有。诬罔不止不动声色。而罗网四张。作诸奸恶。人不觉知。飞心造奸。由彼志在诬谩他人。如是故有尘土屎尿。秽污不净。以遮没之。令彼亦不见也。

喻明

如尘随风。各无所见。由因发于相罔之业习。成于诳证不止之种习。二习相加。故有没溺。腾掷。飞堕漂沦诸事。谓因中以诳语陷人。故有感没溺。因中以诳语撮弄人。故果感腾掷。因中以诳语天渊人。故果感飞坠。因中以诳语沉浮人。故果感漂沦诸事。岂知不诳。不妄。不自欺。皆是成佛之正因乎。是故十方一切如来。若色目见其欺诳。同名劫杀。逢此必伤命也。故菩萨见诳。如践蛇虺。蛇虺者。暗地害人。践此难治其毒。郭璞曰。有一种蛇。名蝮虺。身广三寸。大头大背。夫如来不诳不妄。所以解脱。菩萨明知明见。所以正行也。

怨习因果

七者怨习。怨即恨心。由忿为先。怀恶不舍。结怨为性。热恼为业。凡人交处必生嫌憎发于衔恨。衔包藏也。由包藏其恨也。如是故有飞石。投砺。匣贮。即匣床也。车槛即囚车也瓮盛。如请公入瓮之类。囊扑者。以囊贮人而扑杀之。如史记。始皇囊扑两弟是也。

喻明

如阴毒人。怀抱畜恶。发于衔恨之业习。成于交嫌之种习。二习相吞。相吞者。谓衔恨之人。唯欲啮其肉而啖之也。殊不知视怨如亲。不念旧恶。衔恩而不衔怨者。乃出世之正因也。因怨含恨。故有投。掷。擒。捉。击。射。抛。撮诸事。是故十方。一切如来。若色目而见怨家。名违害鬼者。违背正理。暗中害人。鬼中最恶之鬼也。菩萨见怨。如饮鸩酒者。鸩鸟最毒。翼毛划酒饮之即死。

见习因果

八者见习交明。见者。于诸谛理。颠倒推求。染慧为性。招苦为业。邪见行相差别者有五。如萨迦耶。此云身见。即第一。谓正身有我。种种计着。二边见。于一切法。执断执常。三邪见。邪悟于理。拨无因果。四见取。非果计果。如以无想为涅槃。五戒禁取。非因计因。如持牛狗等戒。为生天因。由彼邪悟诸业。发于违拒。出生恶见彼此是非。故曰相反。如是顺邪反正。各执己见，不肯舍私从公。故有王使主吏。证执文籍诸事。

喻明

如行路人。来往相见。此即狭路相逢。无处逃避也。发于违拒之业习。成于相反之种习。二习相交。故拘之同审。乃有勘问权变诈术。诱出其言。亦即攻发人之阴私所致。考讯其事。推详穷鞫。察访是非披究在业镜台前。令其照明。善恶童子。手执文簿辞辨诸事。无

所隐讳也。岂知离四句。绝百非。是如来之正见。是故十方一切如来。若色目诸恶邪见者。同名见坑。谓凡堕一见。皆不能出也。菩萨见诸虚妄偏执。如临毒壑。谓诸毒之中。见毒最深。能陷法身。故以壑喻之。

枉习因果

九者枉习交加。发于诬谤。枉者情本无罪。加之以罪。理本不曲。强之以曲。由逼害良善损恼于他。心无悲悯。是害所设。证谤者。谓以本无之事加谤。由倚声势而枉逼良善。今之以气压人者。宁不畏哉。如是故有合山。合石。碾。硙。耕。磨。之果。而无逃遁也。

喻明

如谗贼人。逼枉良善。发于诬谤之业习。成于逼枉之种习。二习相排。故有押捺者。谓心不服。强押之而遏捺也。捶按者。意不甘心。强按之而槌击也。蹙溏者。谓拈其手足。压之而溏出其血者也。衡者秤锤。度者衣尺。用以秤其罪过轻重。量其长短愆尤。诸事不一是故十方。一切如来。若色目而见怨谤。同名谗虎。谓谗言伤人如虎。菩萨见枉如遭雷之霹雳。

讼习因果十者讼习交喧。发于藏覆。讼即覆习。由覆发讼。故覆者于自作业。恐失利养。隐藏为性。悔恼为业。喧者。诤兢谓攻发阴私。故成讼也。由平生不能自见其过。而内自讼。反吹毛求疵。攻人之恶。而又自匿其恶者。如是故有鉴见照烛之境。在业镜火珠前。阴隐全露。无所容覆矣、所以攻人之恶者。人亦攻之。如于日中不能藏影。发于藏覆之业习。成于交喧之种习。二习相陈。故有恶友。业镜。火珠。披露宿业。对验诸事。是故十方。一切如来。若色目而见覆藏。同名阴贼。者。暗藏害人人虽不知是贼。而实是贼。菩萨观覆。如戴高山。履于巨海。愈重而溺愈深也。已上十习。贪嗔慢见四根本烦恼。淫即贪一分摄。诈即小随之诈与诳。皆贪一分摄。枉亦嗔一分摄。讼即小随之覆。贪痴一分摄。此十虽因果并彰。而所重在因。故曰十因。此十方诸佛。洞见其根。十方菩萨。谨洁无犯。唯有诸佛说无七趣。菩萨尚现七趣身。同类摄化。以断无明。除此言无。即是妄说法空矣。今时有等增上慢人。大言自肆。男视如来。奴视菩萨。以为言不足信。只恐恶果难逃戒之哉。

明六交报

前十二种生中。言一因中。具足众因。此言一果中。具足众果。前明一根返源。六根解脱。此明一根造业。六根受报。六识造业者。引满二业。皆六识所招也。恶报从六根出者。以六根属第八识故。若粗而言之。造业者是六识。受报者是业识。究竟言之。纵是业识自作自受。以由

业识引起六识。故前文审业本谁作谁受。而卒云自作自受。故征因讫当征其果也。云何六报。阿难。一切众生。六识虽然造业。皆由因而得果。所招恶报。从六根出。

征明云何恶报。从六根出。

释眼根交报一者见报招引恶果。谓眼识与意识俱造业因。招引眼根受恶果也。

命终见境

此见业交六根之时。见业属火。则临终时。故先见猛火。满十方界。亡者神识。飞坠乘烟。入无间狱中。成论云。极善极恶。皆无中阴。所以直入六交。皆言直入者。就重言也。

入狱见境发明明暗二相。一者明见。由被因中。不能反观自性。唯是流选奔色。故在地狱中。与人间见明见暗无异。由人间明目张胆。造业无畏。故在狱中。则能遍见种种恶物。如铁蛇。铜狗。剑树。刀山。牛头。阿旁之类。生无量畏。二者。暗见。由在人间暗地瞒人。作诸恶业。恬不介意。故在狱中。寂然不见。生无量恐。盖畏生于境。而恐藏于心也。

明交报

因中耳所听者。或鼓乐弦歌娇声艳语。今在狱中。如是见火。烧听。耳中但能闻为镬汤。洋铜之声。因中鼻所嗅者。龙涎。麝脐。花香。酒气。今为见火烧息。鼻中但能嗅为黑烟紫焰。因中舌所尝者。膏粱美味。适悦其口。今为见火烧味。其舌但能尝为焦丸铁糜。因中身所触者。吴姬越艳。柔软细滑。今为见火烧触。其身但能触为热灰炉炭。因中所思者。俛(mían)仰天地。盘旋九州。今为见火烧心。其心但能思之生其星火进洒煽鼓空界。此由不能返见循元。流逸奔色之报。所谓生顺死逆是也。

耳根交报二者闻报。招引恶果者。谓耳识与意识俱造业因。招引耳根受报。

命中见境此闻业交六根之时。则闻听属水。临命终时。先见波涛没溺天地。亡者神识。降注乘流。入无间狱。此于大浸稽天而不溺者异矣。

入狱闻境

发明开闭二相。一者开听。耳有所闻。但听种种闹乱嘈杂。波涛汹涌。一切不可乐声。令精神愁（mào）乱。而无主也。二者。闭听寂然无所闻。令幽魄沉没而无觉。以因中责人则明。恕己则昏。故受报时如是。闻波注闻。耳中则能闻为责罪。为诘情之事。因中鼓其胜气。喑呜叱咤。嗔目裂眦（zī）。故听水注于见火。则眼中所见之境。但能化为雷。为吼。为恶毒气。因中唾雾迷人。含沙射影。故听水注于息。鼻中所嗅之境。则能化为雨为雾。洒诸毒虫。周满身体。番成害己。因中所嗜侯鲭。禁脔。并三难。八俎。一切珍馐之味。今听水注其味则舌上所尝之境。但能化为脓。为血。种种杂秽之物。因中触体者。娈童季女。气息香洁。今为听水。注于触。则身中所触之境。但能为畜。为鬼。为粪。为尿。因中用威作势。出其不意。而加害人。使人措手不及。今为听水注于意。则中心所思之境。但能为电。为雹。摧碎心魄。此由不能返闻自性。流逸奔声。招报者也。

鼻根交报

三者嗅报招引恶果者。谓鼻识与意识俱造恶因。招引鼻根。受恶果报。

临终见境此嗅业交。六根之时。鼻息属气。具出入息。吸则从上而入。呼则从下而出。则临终时。先见毒气。充塞远近。亡者神识。从地涌出。其上。又从上而坠下。入无间狱。

入狱嗅报发明通塞二相。一者通闻。谓鼻有所嗅而被诸恶臭秽之气熏极鼻根使心扰乱也。二者塞闻。谓无所闻故。气掩不通。闷绝于地。而无所知觉也。由因中恃虚气以冲人。故行处皆通。如是嗅气冲息。则鼻根所嗅之境。但能化为质碍而不通。为履是足所依。自不能行者也。因中恃火以害人。令息冲见。则眼根所见之境。但能为火为炬。而自烧。无所躲避。因中恃听之聪利。而无所不达。今气冲听。则耳根所闻之境。但能为没。为溺。为洋。为沸。因中以滋味为（口+厌）展饫为爽口。今息冲其味。舌根所尝之境。则能化为馁为爽。皆成烂坏。鱼败曰馁。羹败曰爽。所谓神奇化为腐朽也。因中恃气以利刀剑触众生肉。四分八裂。为醢为脯。以肥己身。今息冲触。则身根所触之境。但能化为绽裂。为腐烂。为大肉山。有百千眼。而为无量虫所咂食。谓四两还半斤也。因中恃气瞒心昧己。暗里中人。使人不觉。今息冲思。则心所思之境。但能化为灰。为瘴。为飞砂砺。击碎身体。所谓出乎尔者反乎尔者也。此皆不能反息循元。流逸奔香之报也。

舌根交报

四者味报招引恶果者。谓舌识与意识俱造业因。招引舌根受恶果报。

临终尝境此味业交。六根之时。舌根属兑。兑为金。因中为此舌根用诸罗网。网诸禽兽以滋己之口腹。则临终时。先见铁网。猛焰炽烈。周覆世界。亡者神识。从上而下透挂其网。倒悬其头。而直入无间狱。

入狱尝报发明吸吐二相。一者吸气。谓气从外入者属水。故结成寒冰冻冽身肉。二者吐气谓气从内出者属火。故飞为猛火。焦烂骨髓。如是因中为此味故。食啖生命。令彼忍痛。受苦。故令尝味。历尝则舌根所尝之报。但能为承为忍。受其痛也。为此味故。用火炮炙。故味金历见。则眼根所见之报。但能为然金石。不敢食也。为此味故用刀剖割。故味金历听。则耳根所闻之声。但能化为利兵刃。而害。为此味故。以笼取禽故味金历息。则鼻根所嗅之气息。但能化为大铁笼。弥覆国土。为此味故。用弓弩以触禽兽。今味金历触。则身根所受之报。但能化为弓。为箭。为弩。为射。为此味故。悬想飞禽。从空而下。故味金历思。则意根所思之报。但能化为飞热铁。从空雨下。此由不能旋味循元。流逸奔味之报也。

身根交报

五者触报。招引恶果者。身识与意识俱造。招引身根。受恶果报。此身根所对。是中有男女身分之乐触。是故此触业交六根。则临终时。先见大山。四面来合。无复出路。亡者神识。见大铁城。火蛇。火狗。虎狮子。牛头。狱卒。马头罗刹。手执枪矟（shúo）。驱入城门。向无间狱。

入狱触报

发明离合二相。一者合触。感合山逼体骨肉血溃。二者离触。则感刀剑触身。心肝屠裂。此身为五根之身。因中为此身奔走道途。闲游园观。如是合触之身根。历触则身根所触之报。但能化为道。为观。为厅。为案。道趣狱路。观狱王门关两观也。厅案皆治罪之处。亦身根所依处也。因中为此身而触色。故今身历见。则眼根所见之色。但能为烧为爇之苦。为此身而触声。故今历听。则耳根所听之声。但能为撞。为击。为剚（zì）。插刃于肉。为射。插箭于身。皆不可闻之触也。为此身而触息故历息。则鼻根所嗅之息。但能为括为袋。谓犹括囊结其口。而不出气也。为考为缚。谓系其身。而不容转动也。为此身而触味。故今历尝。则舌根所受之味。但能为耕。为钳。为斩。为截。不可口之触。为此身而攀缘故。历思。则意根可思之境。但能为坠。为飞。为煎。为炙。不可意之触。以思则或升或降。或热恼故。由此不能反身以自修。而为流逸奔触之果报也。

意根交报

六者思报。招引恶果。谓意识造业。五识皆具业因。招引意根先受恶报。意为主。无明风所自出。故此思业交六根之时则临终时。先见恶风。吹坏国土。亡者神识。被无明风。吹上空中旋从空落。乘风上下。堕无间狱。此与御风而行者异也。

入狱思境

发明觉迷二相。一者不觉迷极。则荒乱而奔走不息。二者不迷觉知。则苦有无量煎烧。痛深难忍。盖心无方所。莫知其乡。故如是邪思。结思则意根所思之境。但能为方向。为处所。因中掩其不善而着其善。故邪思结见。则眼所见之境。但能为鉴为证。使无隐其恶心邪思。结听。火结听水。故使流者结为大石。热者化为冰霜。明者化为土雾。则耳根所闻者。但能为大合石。为冰。为霜。为土为雾。邪思结息。则鼻根所嗅之境。但能化为大火车。火船。火槛。此皆栽物之器。气所化也。气能载物故也。心火结尝。则舌根之境。但能为大叫唤为悔为泣。以痛苦难忍。号天叩地无及矣。此邪思之结触。则身根之报。番覆无定。但能为大为小。为一日中。万生万死。为偃为仰。亦不可定也。此由不能反思自咎。流逸奔法之报也。

问。何故一根作业。五根皆遍受报。答。以六根造业。性中相知。故报亦相通。用中相背。故诸根各别。唯识之理。信其不诬。此六根交报。皆是不思议业力熏变。而业力甚深。尤不可测。唯佛眼洞明其端倪。实非思议心所能知也。若以因果对论。则毫末不爽。故宗镜云。十因既作。六报宁亡。皆是一念恶觉心生。颠倒想起对境作因成之假。随情运相续之心。不以智眼正观。遂陷凡夫业道。虽则一期狥（xǔn）意。罔思万劫沉身。是以一切如来同宣。审宜刻骨。十方菩萨皆惧。实可惊心。

结阿难。是名地狱十因六果。皆是众生。迷妄所造。此结前妄业。皆是迷真实心。而循业发现。非实有也。若果识得自心。则大地无寸土。况地狱乎。

发明重轻因果

若诸众生。六报十因。恶业具足一时同造。此则极重入无间阿鼻大地狱。受无量苦。经无量劫。若六根亦具足十因。但前后异时各造。及彼所作。或兼一境。或兼一根各造。或兼二根二境各造。乃至三四根三四境各造。又轻于前。是人则入八无间狱。若身口意三根。唯作杀盗淫三因。馀不兼涉。稍轻于前。是人则入十八地狱。泥犁经云。火狱有八。寒狱有十。或是十八鬲子地狱。三业不兼者。中间或为只一杀一盗。或缺于淫。中间或具盗淫而缺于杀。或具淫杀而缺于盗者。此又轻于前。是人则入三十六地狱。若能见所见。一根一境。于杀盗淫。单犯一业。或身杀身盗身淫。或口杀口盗口淫。或意杀意盗意淫。此又轻于前矣。是人则入一百八地狱。

结别作同受

此诸地狱由是众生。别作别造。谓各各私造其业。是同于世界中。入同分地狱也。前问此之地狱。为是本来自有。为是众生妄习生起。是故结答云。妄想发生。非本来有。呜呼。地狱之苦。比于人间牢狱。更万亿倍。乃恬不知畏。而甘心造业。自堕其中。何愚痴之甚也。或谓虚谈三世报应。妄说六道轮回者。不亦可怜悯哉。庄子曰。为不善于显明之中者。人得而诛之。为不善于杳冥之中者。鬼神得而诛之。真可畏哉。

【别明鬼趣章】

大意狱罪毕而入鬼趣。令悟妙圆明心妄本无也。

总标

狱罪有出而不出者。夫戒为众生出苦之具。佛为众生拔苦之师。法为众生尽苦之地。众生若谤若毁。前情想升沉章末。已明此等。更生十方阿鼻地狱。永无出期。此章言十因报尽出而为鬼。特先拣其已明。复次阿难。是诸众生。若非是破律仪者。非是犯菩萨戒者。非是毁佛涅盘法者。所造诸馀杂业。即前十因于地狱。其罪重者。历劫业火烧然。后还业识身空。地狱罪毕。受诸鬼形。

别释怪鬼

爱染生情。情始乎贪。故十习因先以贪言之。盖好德者。视金玉如瓦砾。若多贪求之人。视粪土如黄金。若众生于本因。轻身贪物。爱畜珍奇为罪。是人地狱罪毕。乘其馀习。遇物成形。如附金玉芝草。而为精为灵。名为怪鬼。

魅鬼

好德之人。心如盘石。了不可动。唯好色者。触情流转。故曰贪色为罪。是人罪毕。所有馀习。遇风成形。或东或西。随风不定。名为魅鬼。为亢阳所致也。

魅鬼

若诈习之人。唯以甘言魅惑前人。故贪惑为罪。是人地狱罪毕。馀习未忘。故遇畜成形。名为魅鬼。若狐精猿精。现美色以媚人也。

毒鬼

若怨习之人。发于衔限故曰贪恨为罪。是人地狱罪毕。馀习米忘。遇虫毒以成形。名蛊毒鬼。以毒人。若南方有妖术。令人成蛊痛者。此鬼主之也。

厉鬼

其嗔习之人。发于相忤。忆念旧恶。刺心入骨。俟其势衰以图报。故贪忆为罪。是人地狱罪毕。馀习未忘。遇衰成形。名为厉鬼。若今行瘟行疟之类是也。

饿鬼

其慢习之人。发于相恃。由内无实德。虚骄恃气以傲人。故曰贪傲为罪。是人地狱罪毕。馀习未忘。遇气成形。名为饿鬼。无饮食充腹。唯存恢恢气息故也。

魇鬼

其诳习之人。发于相罔。昧良心而瞒人压人。终身处于暗昧之地。故曰贪罔为罪。是人地狱罪毕。馀习未忘。遇幽为形。名为魇鬼。犹在暗里。尚能欺压在寐之人也。

魍魉鬼

其见习发于交明。殊非正见亦是邪明。故曰贪明为罪。是人地狱罪毕。馀习未忘。遇精灵为形。名魍魉鬼。由彼见地不真。杳冥恍忽。即为鬼物。亦似有如无也。

役使鬼

其枉习之人。发于诬谤。成人之恶。然明知是枉。不过强彼承认。以是贪成为罪。是人地狱罪毕。馀习未忘。遇明为形。名役使鬼。由彼明了。故为天神役使也。

传送鬼

其讼习之人。发于交喧。结党羽以相执证。故曰贪党为罪。是人地狱罪毕。馀习未忘。遇人为形。名传送鬼。即今所谓附巫祝。而传吉凶者是也。良以因中结党。讦露人之阴私。以传递人。故为鬼亦附人。以阴私告人也。

结阿难。是人皆以纯情坠落地狱。情属水。今以业火烧乾情水。则地狱因穷果尽。地狱罪毕。上出为鬼。此等皆是自妄想业之所招引。若悟菩提大事。则妙圆明心中。本无所有。诸鬼业习。所谓了即业障本来空。未了应须还宿债。故下鬼业尽而作畜生也。

【别明畜趣章】

大意令悟自作自受。菩提心中。三途皆幻妄也。

总标复次阿难。前之鬼业既尽。是诸罪人。则情与想。二俱成空者。但空阿鼻之纯情。无间之九情一想。有问之八情二想。饿鬼之七情三想。此皆业火烧乾。如人病后。情想俱无。尚留六情四想。为润生而生。毛群羽族中。方于世间。与元负人。怨对相值。身为畜生。畜谓畜养。谓彼横生。禀性愚痴。不能自立仗他畜养。故名畜生酬其宿债。

别释枭类

昔因贪习。为物性之鬼。犹所着之物销。鬼报亦尽。随其馀习。生于世间。多分为枭类。枭为不孝鸟。附块为枭雏。雏大反食其母。皆大怪事。谓之怪鸟。

咎征因贪色之馀

习而为风魃之鬼。由所鼓之风销。鬼报亦尽。随其馀习。生于世间。多为咎征者。凶事之先验。如商羊舞水。江豚拜风等。一切异类也。

狐类

因贪惑之习。而为畜魅之鬼。由所成之畜死。鬼报已尽。随其馀习。生于世间。多为狐类。作妖媚以惑人也。

毒类

昔因怨习。而为虫蛊之鬼。由所成之蛊灭。鬼报已尽。随其馀习。生于世间。多为毒类。奋咀螫以害人。盖魅多凭狐。故卒为狐。蛊集于毒。故终为毒类。真馀习所使也。

蛔类

昔因嗔习。而为衰厉之鬼。由所着之衰穷。鬼报已尽。生于世间。多为蛔类。盖昔依人而作厉虐。今依脏腑而消饮食。虽是馀习。亦由至暴而化为至柔。

食类

昔因慢习而为受气之饿鬼。由所着之气销。鬼报已尽。生于世间。多为食类者。其空腹高心。人所切齿。皆欲寝其皮。而食其肉。故卒为食类。所以谦为至德地。

服类

昔因诈习。而为绵幽之鬼。由所消之幽消。鬼报已尽。生于世间。多为服类。常从暗中欺人。故为牛马驴骡。明中为也。

应类

昔因见习和精。而为魍魉之鬼。由所爱之和消。鬼报已尽。生于世间。多为应类雁寒鸿。应节而至亦明见其馀习也。

休征

昔因诬谤之恶。而为明灵之鬼。由明灭。鬼报已尽。生于世间。多为休征。如喜雀蜘蛛。以及祥凤瑞麟。以报祥祯。一切诸类也。

循类

昔因讼习贪党。而为依人之鬼。由所着之人亡。鬼报已尽。生于世间。多为循类昔循人。今虽在异类。亦驯扰可畜。犬。猫。猴。之类是也。

总结三涂阿难。是等皆以地狱业火干枯。而为饿鬼。则情想俱空。与元负人相值。酬其宿债。傍为畜生。此等亦皆是自己虚妄业因之所招引。若悟菩提。于反掌则此妄缘。本无所有。如汝前所言者。宝莲香等。及琉璃王。善星比丘。如是恶业。非外有也。本自发明。非从天降。亦非地出。亦非人与。乃是自己妄想业因之所招感。故还自来受其果。元自作自受。菩提心中。实无一法外来。皆为浮虚妄想凝结所成。如水成冰耳。下章盲生业尽复生人形。

【别明人趣章】

大意息其业计颠倒。令现前闻法者直趣菩提也。

承前总标征剩复次阿难。从是鬼道复为畜生。以六情四想为润生。酬偿先债。债毕即当两无交涉。若彼酬者。复有分越所酬之物。则此等众生。又以情想均等为润生。还复生为人中。而反征其昔有越分所酬之剩。负征如彼税之征。剩馀也。言复索其所负之馀债也。

胜酬如彼负剩之人。或有善业力胜。兼有福德。而处富贵则就于人中。不舍人身。酬还负彼之剩力。或遭窃取。或遭劫夺之类。

劣酬若善业力不胜。无福德者。而还为畜生。偿彼馀剩之直。

负债易偿阿难。当知分越所酬之人。若但过用被负重致远之钱物。或但过役其耕治田地之力。则偿彼馀直之时。亦但酬还其钱力而完足无剩。则自停止。

负命虽酬

若使过用其钱过役其力。如于中间又复杀彼身命。或食其肉。如是乃至经微尘劫。相食相诛。犹如汲井转轮。互为高下。无有休息。除非自己以奢摩他观。而得其道。及佛出世。怨结方能解释。不然。则此怨害。终身不可定寝。愿诸仁者。当以慈心。常加爱护。不宜过用其力。尤不宜贪口腹。以伤其生。不负如来叮咛苦口相劝。亦见得人道之难也。夫人。于六趣中。能止息烦恼。故人即止息义。又人者。忍也。谓于世间。或违或顺能安忍故。

别释顽人汝今应知。彼枭伦者。昔因贪物为怪为枭。与元负人。酬债已足。复转人形。生人道中。参合顽类。参合者。带畜生之馀习。而拳杂混合于人中也。顽类者。顽无所知之一类。心无恻隐不知礼义。不识廉耻。毫无伦理。不可化而为善者也。

异人彼咎征者。由本于贪淫。溺爱不明。事事皆成过咎。故为咎征。征者。明也。人有过咎。而先与明之。与元负人。酬债已足。复转人形。生人道中。参合异类。异者。怪异如五种不男不女之类。虽复人形。犹然愚痴昏钝。不得精明。所谓使人愚蔽者。爱与欲也。

庸人彼魅鬼而为狐伦者。昔为狐媚酬债已足。复转人形。唯是曲情饰貌。摇尾乞怜。以谄世求容。不能卓然自立。故生人道中。参于庸类。所谓因人成事。碌碌庸人也。

狠人彼蛊鬼而为毒伦者。与人怨害。酬足已毕。复转人形。即蜂目狼声。刚愎自大。故生人道中。参合狠类。所谓甘心奋毒。以螫人。不自知其非也。

微人彼厉鬼为蛔伦者。昔以衰气附物。而成蛔类。先债酬足。复转人形。而成微贱之人。故曰生人道中。参合微类。虽亲附人。不齿录者也。

柔人彼之饿鬼为食伦者。由傲物而为人切齿。成其食类。与元负人。先债酬足已毕。复还人形

。无丈夫气。不能奋发而委靡。生人道中。参合柔类。所谓不振之徒也。

劳人彼魔鬼为服伦者。由宿生负重致远仆仆不休。先债酬足已毕。复转人形。生人道中。参合劳类今被人之驱役。为牛马走使。勤劬劳顿不息。

文人彼魍魉鬼为应伦者。由宿有聪明。知见不真。故堕为魍魉。先债备能酬足。今复人形。生人道中。参于文类。言文类者。只是小有才。通文解义。与人应接。不失其序。亦有可观。非经天纬地之文也。

明人彼役使为休征者。由宿昔托明成形。先债酬足。复还人形。生人道中。参合明类。言明类者。乃应世一隙之明而已。非辉天鉴地之大明也。

达人彼传送鬼为循伦者由宿昔循顺人心。先债酬足。复生人形。生人道中。参于达类。据上十种。则知人道参乎想明者十三。合乎情幽者十七。所以昏愚顽钝者多。文明特达者少。向上者少。下流者多也。然此界为五趣杂居。故究其用心。则人趣中。五趣皆有复形者。不止畜生一类。

如天竺僧耆越。晋惠时入洛阳。诸比丘作礼。越指支法渊曰。此菩萨从羊中来。又指竺法兴曰。此菩萨从天中来。又僧昙翼。生时胁有雉毛。故名翼。因宿生听法华经。得脱雉身故。然则人中诸类。皆有不止一娄。如富贵而慈善者。似天中来。聪明而潇散者。似仙中来。凶狠而刚愎者。似修罗中来。贫贱而常冻馁者。似饿鬼中来。顽痴而无知识者。似畜生中来。常牢禁而囚首垢面者。似地狱中来。夫种类不同。胜劣各异。则知来路定非一处。今则偏就畜生一道复形者说。以见人身难得。而袈裟之下。一失人身。尤难复也。裴公云。鬼神沉幽愁之苦。鸟兽怀猚（xù）狨（xuè）之悲。修罗方嗔。诸天正乐。可以整心虑趋菩提。唯人道为能耳。人而不为。吾未如之何也已。可不自惕自警耶。

总结以警阿难。是等皆以。昔在人道中。作三涂业因。受三涂果报。而宿债毕酬。三涂业尽。而复形人道。皆无始来。无明障心。烦恼障慧。不爱物命。恣情杀啖以为活计。如是业计颠倒。劫劫生生。相生相杀。酬偿宿债。债尽而复人形。反征其剩。虽得人身。苟若不遇如来出世。不闻如来正法。令其转杀为慈。仍于尘劳中。法尔轮转。则此人身不久。又入三涂。为鬼为畜矣。盖其得人身也甚难。失人身也甚易。所以如来痛说。此辈名为可怜悯者。下章自人道进修仙道也。

【别明仙趣章】

大意令发心人。必依正觉修三摩地。不致报尽散入诸趣也。

总标仙道之自

说文云。仙者。迁也。老而不死。迁入山也。仙趣有处不别开者。人道摄故。次于天者。少持其戒。无定慧故。前三涂皆以十习为因。初得人身。犹带十种馀习。今此仙趣。则于十习无干。但是厌畏无常。希求常住。而不得其师道。故错乱修习为可惜也。若洞宾遇黄龙。而弃瓢摄（shè）琴不亦幸乎。阿难。复有从人道进修。不依如来常住真心。发起正觉智。修三摩地。而证究竟坚固之理。若遇邪师。别得生理。不知此身坚固妄想所成。终从变灭。反误认有性可修。有命可接。使之长生不死。殊不知此修。皆是妄念存留虚想。固守色阴之形。纵令久住。八万劫终。必落空亡。此人游于山林之间。人迹不及之处。所谓名山洞府。昆仑等处是也。所有十种仙之别道。所用工夫。虽有优劣不同。而存想固形。为其要诀也。

别释地行仙阿难。彼诸众生。为坚固其形。如炼胡麻红铅以为其服饵。如是服之。而不休息。纵得食道圆成。但可壮体延龄。不能飞举。故名地行仙。

飞行仙

若诸众生。为坚固其形。如生啖黄精松柏。草木如是服之而不休息。纵得药道圆成。但能身轻足快。行则如飞。名飞行仙。

游行仙

若诸众生。坚固其形。而养铅汞炼丹砂。九转火还于金石如是炼之。而不休息。纵得化道圆成。但可化白石为黄金。化凡骨成仙丹。而用行无碍。名游行仙。

空行仙

若诸众生。为坚固其形。一动一止之间。如炼精化神。炼神还虚。如是凝神定气。而不休息。此人纵得气精圆成但可羽化飞升。名空行仙。

天行仙

若诸众生。为坚固其形。如鼓天池之津液。能令水升火降。金丹内结。啖精吐液。而不休息。此人纵得润德圆成。肌肤若雪。颜貌如童。不食五谷。不交世欲。与天相似。名天行仙。

通行仙

若诸众生。力坚固其形．如餐日月之光华。吸云霞之精色。如是吸粹既久。而不休息。此人亦得吸粹圆成。则精气贯通物理。入金石蹈水火而毫无妨碍。名通行仙。若五通仙之类。

道行仙

若诸众生。为坚固其形。专以咒禁之力。固守色躯如是咒持既久。而不休息。凝神永命。此得术法圆成。名道行仙。此西域多传此咒。于井中持诵三年。自能从井飞出。

照行仙

若诸众生。为坚固其形。如仙书初系心于脐轮下。透尾闾。升夹脊。以至泥洹。所谓夹脊双关透顶门也。如是思念行之。而不休息。此思忆圆成。谓之回光返照。名照行仙。

精行仙

若诸众生。为坚固其形。如以坎男离女。匹配夫妇。交遘而不休息。此感彼应。精气圆成。名精行仙。

绝行仙

若诸众生。为坚固其形。观万物生于变化。如是存想化理。久而不休不息。乃能觉悟。此仙道圆成。则可移山倒海。改易四时。此仙道之绝行。名绝行仙。

结妄阿难。是十仙等。皆于人道中冶炼身心。不遇明眼宗师。不知修习正觉道果。别得长生之理。纵得寿千万岁。休止深山。或大海岛。绝于人境。岂知此长。仅足胜短。譬如蕣（shùn）华之于松柏。蟪蛄之于冥灵。虽修短不同。岂不死耶。故黄龙斥为守尸鬼。玄沙呼为魂不散底死人。斯亦在轮回数中。妄想流转。以不知性本无生。命非妄立。而执此为长生久视之道故也。若遇圣师。幡然改悔。则入三摩地。若不修如来三昧道理。仙报一尽还来人间。散入诸趣改头换面。仍堕异类中也。

且夫非想天人

寿八万劫。报终还受飞狸之身。况神仙寿止千岁。尚未及四空天之一昼夜者。而众人匹之。不亦悲乎。故学人当忧闻道之不早。勿忧年寿之不永也。仲尼曰。朝闻道。夕死可矣。至哉言乎。近见羡长年者。悉是一种痴富贵人。求住人间。长享欲乐。若果长生可求。乐欲可久。则秦皇汉武。当不速死。富贵之习迷心如此。真可发一笑也。倘有志。费尽许多精神。何不学十念往生。即得无量寿也。宁不简要哉。

【别明欲天趣章】

大意令修道人。形心俱净。依常住心为本修行也。

总标天趣之因

天者。自在义。又云。光明照耀义。又天者．巅也。首出庶物义。天有三。为欲界。色界．无色界。欲界天。自须弥腰顶。以至空居。共有饮食淫欲睡眠具足三欲。故欲天男女嫁娶妻妾。亦如人间。所谓四王忉利身相抱。夜摩执手兜率笑。他化自在眼相觑。此是六天真快乐。但诸天人皆无骨肉。亦无大小便利不净．身有光明。无分昼夜。报得五通。形无障妄。是知天趣为为欲界极尊也。阿难。诸世间人。不求如来常住真心。为本修因。而以十善为本修因。希求世乐。夫五欲为果。由无正观修行。是故未能舍诸妻妾恩爱此人持不淫戒。而淫有邪正。自己妻妾为正淫。他人妻妾为邪淫．是知尚有己分正淫在也。

别释四王天于邪淫中。不但身不犯。而心亦不流逸。以邪淫念既不动。故爱水亦澄莹。意地生明。命终之时。舍肉身而后受天身。所居报土。在须弥腰。邻于日月。如是一类。名四天王天。以山腰四面。有持国。增长。广目。多闻。各居一面。各护一洲是也。是知人道之流。而为地狱三涂者。尚淫习为首也。人道之升。而为上界。诸天者。伏淫习为首也。人道之升。而成圣成贤者。断淫习为首也。淫习之为害。不啻如怨贼毒蛇也。

忉利天

此人不但邪淫之不流。即于自己妻房。淫爱微薄疏淡减少。不多流逸。或于清净独居之

387

时。间有念起。不得清净全味。比之前人。已超一倍。命终之后。超日月明之四王天。居人间须弥山顶。如是一类。名忉利天。此云三十三天。帝释所统之界。已上二天。犹未离地。此二天形交成淫。与人无别。但风气一泄。欲漏使除。非若人间。有不净流溢也。

时分天逢欲暂交。去后更无思忆。追恋之心。此人静居已得全味。于人间世。欲心动少而静心尤多。倍胜于前。命终之后。于虚空中。朗然安住空界。

问。空居既无界地。宫殿何居。答。七宝琉璃。与大地无异。但欲下时。即空豁无碍。例如人间大地。圣贤天鬼。皆能上下虚豁无碍。当知万法虚妄。业力使然。故虚实并现。昧者未达。

若论此天之高。较之须弥山更高一倍。故日月光明。上照不及。是诸天人等。各自身有光明。互相照耀。如是一类。名须焰摩天。此云时分。以莲花开合为昼夜是也。正法念经云。此天人或一百一千。共聚一莲花须同坐。不隘不窄。以善业力故。此天唯搂抱咸淫。不交博矣。

知足天一切时静。言动静之间。全无淫念。校前动少静多。又加一倍矣。但有极得意之境。必可应之触。自来强逼。未能无心违戾。犹顺从彼意。命终之后。生知足天。能于五欲生知足矣。上升精微。不接下界。诸人天境。乃至劫坏。三灾不及。如是一类。名兜率陀天。是指弥勒内院言。此天有内院。外院。五十重。每一重有五百亿天宫。内则四十九。外则一也。弥勒菩萨所居大摩尼殿。居其中焉。此无漏报土。是为别报天。如阿那含之寄居四禅也。以此内院。是补处菩萨寄居之处。即外院不得窥其堂奥。况下界诸天乎。故曰精微而不接下界诸天人之境

也。纵使劫坏三禅。而此内院。三灾不及。亦未尝坏。以是圣人后得智所现故。上生经云。今此天主。名曰弥勒是也。已具三品九娄。行者念念发弘誓愿。得生彼处。以无漏力三灾不及。今言三灾不及。者。通叙内外院。盖外院由第九品中一分不精进者。所生之处。生七日后。弥勒菩萨。放光雨花。引入内院。小摩尼殿。寻为说法。俾发起精进力故。然后引之。令入内院。二院之外。又有业报一天。乃有漏故所成。是为总报天也。修十善业者得生彼处。以有漏果。故三灾可坏。是虽居同一天。然以总望外院。尚如仙凡之隔。况内院乎。此文或先言外天。而后兼内院。译者过于省文也。梵语兜率。此云知足。故此天但以一笑成欲。又不同于把乎矣。

变化天

前有应触。尚有应心。此言我无欲心。应汝行事。但于欲境横陈于前时。虽然随他应触。而了无欲味。犹如嚼蜡。此又胜前一倍。命终之后。生越化地。越化者。谓能超越下天．又能自化乐具。如是一类。名乐变化天。

他化天

此守戒人。心希上界。了无一念世间情欲之心。但同世权设行事。至于行事。交合之时。不但全然无味。抑且心中了然超越。毫无沾染。此又胜于前。故曰命终之后。遍能出超化。即变化天。无化境。即兜半天。如是一类。名他化自在天。诸欲乐境。不劳自化。皆由他化。而自在受用也。此上二天。以相视为淫。故益胜下天也。

总结阿难。如是六天。形虽出动。此动字。单指欲心。躁动世人为欲所动。若奔流逸如醉象狂猿。莫能控御。今能渐制。以至静。故曰形虽出动。心迹尚交。未至真于无心焉。自此已还。故总名为欲界。从阿鼻至此。皆欲界摄。谓之五趣杂居地也。

大佛顶首楞严经贯珠集卷第八终
大佛顶如来密因修证了义诸
菩萨万行首楞严经
贯珠集卷第九
明 金陵华山律学沙门戒润 述

此卷来意。自结经分竟云。蒙佛开示般怛啰义。兼闻此经了义名目。顿悟禅那修进圣位。增上妙理。心虑虚凝。断除三界修心六品微细烦恼。复请助道曰。若此妙明真净妙心本来遍圆。如是乃至大地草木。蠢动含灵。本元真如。即是如来成佛真体。佛体真实。云何复有地狱饿鬼畜生。修罗人天等道。世尊。此道为复本来自有。为是众生妄习生起。如宝莲香犯淫。琉璃王犯杀等狱报。此诸地狱为有定处。为复自然。彼彼发业。各各私受。惟垂大慈。开发未悟。佛示情想七趣升沉。欲界六天。八卷既毕。故有此卷色无色修罗。及总示魔境缘起及色受想三阴雄文。

【别明色天趣章】

大意发明穷色性性入无边际。不假禅那。则无智出碍也。

此天四禅。温陵曰。自此而上。明十八天。虽欲染已离。尚有色质。故通名色界。又通名梵世。为已离欲染故。又通号四禅。为已离散动也。欲天但十善感生。此天兼禅定感生。然特有漏禅观。六事行耳。六行者。厌欲界是苦。是粗。是障。色界是净。是妙。是离。此则凡夫伏惑。超欲界道也。前天亦间有禅定。而此界方名禅者。以前结云。形虽出动心迹尚交。是知欲界诸天。虽轻人欲。及仙寡欲。尚有饮食睡眠。心迹欲交。故名欲界。自此以上。绝无女人欲染。心迹俱离。无所交接。兼无食眠。三欲俱忘。稍涉饥倦。即入禅定。则饱满精明。是但以禅悦为食。为息。稍离粗重身心也。略分四重。各有本定。故曰四禅。详分十八重。但疑亦有同处而区分胜劣为类者。未必十八皆以上下为次也。先初禅三天。虽入禅侣而戒德偏胜。而后二天略显定慧也。

总因

阿难。世间。显非出世三界一切所修心人。谁不自谓真正修心。魔鬼尚谓得无上道。何况禅天。然诸经皆谓禅天静虑等持。静即是定。深于六欲。虑即是慧。拣于四空。故权教之佛。寄此而成。今言不假禅那。无有智慧者。显彼惟是有漏静虑。伏欲六行而已。非无漏真三摩地。金刚观智妙圆通也。已上总通。

初禅梵众天

且独显戒德而未彰定慧。但能执身不行淫欲。表异六欲。纵强忘情。不免身犯。此身全远。故若行若坐。梵行方成。想念俱无。无则非不摄心。身心俱洁。如是爱染不生。下无卜居。则无留欲界。是人应念身为上界之梵侣。如是一类名梵众臣民天。

梵辅天

欲习既除。离欲心现。谓前天既离欲习。此天定心显露。而于诸戒。即五戒十戒。随师禀受律仪。爱乐悦预。随顺戒法。而得轻安。既全定共戒因。不为天之统属。是人临终应时而生梵世。能行梵德。如是一类。匡王辅化。故名梵辅天。

大梵天

谓前天定心发露。复具化德。故身心妙圆。威仪不缺。清净禁戒。加以明悟。而此天从定戒中发起智慧。故解胜前天。堪为梵主。是人命终应时能统梵众。为大梵王。如是一类。名大梵天。

俱舍云。威德光明独一。而无寻有伺。定力所感。下二天俱有寻伺。又劫坏后去。劫成先来。外道不测。便执为常。又因起念见有天生。便执世间为一因生。

结阿难此三胜流。谓已离五欲。已断十恶。能胜欲界诸趣。故欲界。一切苦恼所不能逼。虽非正修真三摩地。而戒品清净心中。诸漏欲习已伏。不为所动。故名为初禅。亦名离生喜乐地。以离欲恶。故生喜。身心轻安．故生乐也。

二禅少光天阿难。其次梵天。统摄梵人。谓从前天修来戒定慧具。故曰圆满梵行。澄心不动。寂湛生光。进至此天。则三识不起。定心一境。唯缘内尘。故离欲得定。定深生照。而心水澄湛寂然。心光尚劣。未极其量。如是一类名少光天。

无量光天

从前少光。更增光耀相然。照则心境互照。境随光发。照耀无尽。映十方界。遍成琉璃。然光虽极量。但遍小千世界。犹未成音。如是一类。名无量光天。

光音天

从此进修。又得以此无前五识。亦无寻伺。故能吸持无量净光。而以圆光发宣梵行。不待言诠自能成就教体。发化清净。阐明净理。应用无尽。如是一类名光音天。

结阿难。此三胜流。又胜下天。初禅虽得喜。未生极喜。虽离苦恼。犹有忧喜相对。此得极喜。故一切忧悬所不能逼。虽非正修真三摩地。清净心中能以定力。前五识粗漏已伏。名为二禅。亦名定生喜乐地。谓此定功德。与遍身乐俱发故也。

色界三禅少净天

阿难。如是前天人。虽以圆光成音教。披音则显露妙理。然有喜心动念。犹障净乐。此天即依妙理发成精行。且活泼寂静而通寂灭乐。如是一类。由静乐初通净空始着。故名少净天。此初伏第六识。非大寂灭也。

无量净天

六识既伏净空现前。而乐心愈寂。引发净空无际。故外身内心。皆获轻安。成寂灭乐。则净空无量。如是一类名无量净天。

遍净天

前天寂乐。止遍身心。此天世界身心。一切圆净。虚寂触处。皆成妙乐。既尔净德成就无过于此。是故认此净乐为真际乐土将己身心。胜托现前。归寂灭乐。如是一类。由触处皆成净乐。故名遍净天。

结阿难此三天胜流妙乐。周遍无量。莫不具大随顺。前三禅有喜心动念。故身心不得安隐。今则喜心动念皆无。故得无量乐。自在受用。虽非正得真三摩地。不妨心虽无喜而喜乐自具。则今安隐心中欢喜毕具。故通名为三禅。亦名离喜妙乐地。谓喜是动心所发．乐是静虑所融。如是欣喜。后得妙乐。故界内称三禅极乐处也。

四禅福生天阿难复次天人。谓初禅离苦恼。二禅尽忧悬。故不逼身心。欲是苦囚。既诸欲杜绝．则苦因已尽。虽三禅离喜受乐。此天乐非常住。久必坏生。故将苦乐二心俱时顿舍。既离于苦亦不受乐。则粗重坏相已灭。苦坏双超。则净福性生。如是一类。名福生天。亦名舍念清净地。

福爱天

前天初专舍心。尚未圆融。此则毫无乐念故曰圆融。于舍心中。仍生胜解。决定任持。不为异缘所摄。故曰清净。由心圆融。故福无遮。于圆融无碍心中有所愿求。得妙随顺。故任心自在。穷未来际。如是一类爱乐俱顺。故名福爱天。诸天之福此最可爱。三灾不及故。

岐路

或此天积福别有爱求。即希二路阿难从是福爱天中有二岐路随其心念。行业所感。一直往道。趋广果天。二迂僻道趋无想天。

广果天

若于先心即福爱天。妙随顺心。无量净光。即舍俱定所发心光也。福德圆明修证而住于无量光中以四无量心。熏禅福慧。离下地染。备历四位广福所感。如是一类。名广果天。

无想天

若于先心。厌苦乐而增修福德此天双厌苦乐。深搜细索精研舍心。此两天分岐之因心。即以定力相续功夫。深研舍心勤勇而不间断。先舍苦乐境。次舍苦乐心。乃至舍无所舍。圆穷舍道之理。必求究竟。则身与心想俱灭。是以舍定灭除舍心。令舍心不行。思虑不起。若死灰凝定。从定生至命终。凡经五百大劫。身长五百由旬。即此无想。非谓无心。但得六识现行不起。如夹冰鱼。不知正是微细生灭虚妄相想。妄谓涅盘也

断定错修不获真果

是人以无想定。但见六识不行。正是微细生灭。既以生灭为因。入无想定。自不能发明不生灭性。成究竟果。初半劫灭。谓初生此天。习定半劫。始得想灭。后半劫生。此天报尽于四百九十九半劫后。想心复生。生灭中间。四百九个九劫。定力所持。六识不行。一向无想。如是一类名无想天此色界总十八天。二属凡位。五属圣位。其馀皆属凡圣同居。二凡位者。一大梵天。不达业因。惟说我能造一切天地人物。持此骄慢。轻蔑一切圣人。故圣人不居。二无想天。不达定伏六识现行。妄谓无想。受五百劫无心之报。是外道所修。受报已毕。复起邪见。谤阿罗汉。身遭后有。复入地狱。故圣人不居。

结德立四天通名四禅

阿难。此四天称胜流者。言一切世间六欲诸苦。及三禅天三灾。并诸乐境所不能动。心虽不动尚属有为。实非第八圣位证真无为真不动地。谓此禅天。器非真常。情俱生灭。谓之有所得心。以有劫数寿命所得。此有为无为圣凡之别也。初禅伏鼻舌二识。故无段食。二禅伏前五识。三禅伏意识分别现行。故得妙乐。四禅伏意识分别种子。故得舍心。以其定慧均等。能舍苦乐。几于舍尽。亦非不动者。以其功用纯熟故。四禅功行而有四支。一不苦不乐支。内心湛然。二舍支。身心俱舍。三念支。正念分明。四一心支。泯然自寂。既属支派。故非不动。而不动者。非易可及。

庄生亦云。生死不动。此尚不及禅天不动。况圣不动功用纯熟。名为四禅。

标五不还天阿难。此四禅中前天皆凡外所居。今五不还亦名五净居。乃三果圣人卜居处。故曰复有五不还天。于下欲界中九品习气。即思惑种子。谓以贪嗔痴慢微细惑。为八十一品。于三界九地。每地九品。今断欲界一地。复断三禅三地各九品。俱是灭尽也。苦乐双亡者。断欲界一地九品。故苦亡。于下欲界无卜居。复断色界三地各九品。故乐亡。于上色界无其卜居。已于四地无居。故于舍念清净地心。众同分中。安立居处。

俱舍云。杂修静虑五品不同。生五净居。杂修者。以有漏无漏。间杂修也。静虑者。定慧均等之谓。五品者下品修数息。停散乱。故生无烦天。中品修不净观。停贪。故生无热天。上品修慈悲。停瞋。故生善见天。上胜品修因缘。停痴。故生善现天。上极品修念佛。停障。故生色究竟天。此五皆有加行根本作为。

一天阿难。苦乐两灭。谓苦乐未亡时。则厌苦欣乐。交战胸中。故有烦恼。今已两亡。则斗心不交。如是一类。名无烦天。欲界苦境。三禅乐境。苦乐交心。以定为斗。心受苦境。则用定于苦苦吏斗。心受乐境。则用定于坏苦交战。今此天两灭。则境不斗心。心不交境。故尔幽清。无复烦动。前天虽离苦乐。欣厌暂伏。尚存待心。今乃杂修静虑。了无对待。似断离生喜乐地之九品。故名无烦天。盛热曰烦。身量一千由旬。寿命一千大劫。

二天机括独行。研交无地。机。弩之牙q发动义。括菩也。即箭受弦处。收敛义。前周斗心不与苦乐境交。尚存交地。今天机括硼行。起止毫无所系。研穷心境。所艾无地。断定生喜乐地之九品思惑。得清凉乐。则意地清凉。全无微烦之热。如是一类。名无热天。身量二千由旬。寿二千大劫。

三天

前天无烦热。但除根境交地。今天既得心地澄清。发天眼通。则能遍见十方世界。无非妙境。天眼妙见。圆鉴澄明。更得外无尘象。内无识情。一切沉垢不起。正显定慧双融。心境俱净。而所见皆善。如是一类。以断离喜妙乐地之九品思惑。妙见圆澄。故名善见天。身量四千由旬。寿命四大千劫。

四天

既得天眼圆澄。不堕尘识。今获精见现前。应用无碍。以能见之天眼既精。则所见之习气陶铸无碍。范土曰陶。镕金曰铸。由其杂修静虑。销磨习气。若陶冶铸物。无不成就。由天眼精明现前。鉴物无碍。以断舍念清净地之九品思惑。如是一类。名善现天。身量八千由旬。寿命八千大劫。上品天。

五天

前天见境无碍。此天穷尽之性。故尔究竟群几。微动也。穷则以无漏一念熏有漏种。种念至一。故能穷色性于微而复微之性。将入无色边际。究至于此。则色亦尽如是一类。名色究竟天。故利根者。不入四空。于此便出三界。以断四空四地三十六品思惑。上无所居。身量一万六千由旬。寿一万六千大劫。

前天见境无碍。此天穷境之性。故究竟群色之几微。研穷色性之体性。从何而来。则了色性以空为体。故云入无边际。前云更析邻虚即是空性。下文惟色与空是色边际是也。

结五天之胜

凡此五天。必是进向三果。得四禅发无漏慧。起熏禅业。或起一品以至九品。方始得生。凡夫无熏禅业故不得生。阿难欲生此五不还天。须是阿那含。深修无漏圣定。非修无漏凡定者。可得生也。彼诸四禅。大梵光音遍净福爱四位天王。独有钦闻其名。不能知其受用。见其依正。以众天所见。唯究舍心。此天所见究色性性。所以异也。

以人间例明如今世间旷野深山圣道场地。如五台天台峨嵋等。皆阿罗汉亦兼菩萨所住持故。世间粗人所不能见。则知前天不见此天明矣。

结属色界阿难。前天既不能知。何以通名色界。是十八天一味禅定。超越欲染。故得独行无交。谓无情欲。虽不可见。尚有色质。故曰未尽形累自此色究竟天。五净居天已还至梵众。皆名为色界。

【别明无色天趣章】

大意正令必依妙觉明心为因。勿遭歧路也。

欲明无色界天先标歧路复次阿难。无色界从是色究竟有顶天。升进色与无色相邻处。名色边际中。其由那含入。虽根有利钝。皆以有顶舍心为因心而修定。故于舍心之间复有二种岐路。此明入无色界路。定性声闻所履者。舍心有二。长水曰。一于有顶。用无漏道断惑入空。即乐定那含也。二于广果。用有漏道。伏惑入空。即凡夫外道也。

正停大圣

若回心利根阿那含。复于舍心中研穷色性。求见真空。舍心。即四禅舍心。以此修定因心。发明无漏智慧。顿断上界四地三十六品俱生烦恼尽。无生智圆满。见苦不复断。乃至见灭不复证。故名无生慧光圆通。便能横出尘劳三界。成阿罗汉入菩萨乘。如是一类名为回心大阿罗汉。

无色界一天空无边处

若钝根在舍心中修定。穷尽色性。欣上厌下。生无色界。以定力故。舍十八梵天之乐。厌欲界六欲之苦。舍厌成就。后觉有身为其质碍。不得自在。故修空观。渐断渐证。竖出色界。销碍入空。灭身归无。遍住空境。如是一类名为空处。由厌色依空。名空处定。故报生空处也。

明无色界二天识无边处

身具百骸四肢四人和合。故曰诸碍。前天诸碍既销。而归空无。是色销空存也。今天无碍之无亦灭。见至色空俱无也。既舍于空。唯观于识。其无碍无灭中。唯留阿赖耶识。全于末那半分。以末那意根一半依八识。一半依六识。若是外转缘六识所取色空影相。名粗。内转缘八识见分为自内我。名细。今色空既舍。则无六识尘相。故缘外末那半分之租不存也。唯留八识。故缘内末那半分之细现行犹存。以七缘八为自我。故云识处。微细者。以第六分别已伏。故末那半分亦伏。第六俱生微细未断。故末那半分微细亦未断。此厌空无边处。空则心散碍定。遂舍空缘识。如是一类。名为识处定。故报生识处。所谓舍空缘识。以识为处乃从所缘受名。寿命四万大劫。若非佛写其娄。愚法声闻尚不知有七八二识。凡外那含。岂知留耶。以彼离外色空。缘内心识。便为所得故。

无色界三天无所有处

空色既亡。前天事毕。今凭深定伏其末那分。不起现行执我。故曰识心都灭。不缘外色空。故曰十方寂然。不缘内之识心。故曰迥无攸往。以所缘既无。能缘不行。由彼厌识边。缘识则心散破定。遂舍识缘无所有法。无所有处。乃湛不摇动之处。如是一类。名所有处定。故报生无所有处也。寿命六万大。外道执此无所有为冥谛。

无色界四天非非想处

识性不动者。前天末那现行全伏。惟存种性眠伏藏识。幽深莫动也。今天见第八湛不摇处。又更加行以灭前天之穷研。于无尽性中而为究竟。不知无金刚慧断不能转。行人至此。志穷力尽。不复研真断惑。强发宣为一尽性。是现识灭以见其尽。其识性何尽也。见识不动以为存。故如存。妄穷不动以为灭。故又似不存。研性以为尽。故云若尽。尚有微细流注。故曰非尽。由其厌前识处。故入有想。厌无所有处故入非无想。如是一类名为非想。以不存若尽。故非想。以如存非尽。故非非想处。此正是识阴区宇。虽无有想之粗。而缘无想之细。寿八万人劫。外道不了。谓为涅盘。所以不出三界。非大乘唯识观可比。以大乘能除我及我想。一切尽舍。是则名为真解脱。宋宗镜云。六欲诸天具五衰。三禅尚自有风灾。饶君修到非非想。不如西方归去来。

结无色界圣凡出坠之地此四空天人等。自初天穷色归空。次天灭空归识。三天灭心归无。四天穷识归于尽性。如此穷空。不能得尽二空妙理。是自妄想之所修证。四空虽妄。亦通圣修。其圣修者。有利有钝。利者在四禅中横出三界。回心向大也。钝者从五不还之顶天。那含圣道穷空而至此天者其根行尚真。候其八万劫满。断尽思惑而出三界如是一类。名不回心钝阿罗汉。因彼不能同有顶之回心者故曰钝也。此等虽无成佛之心。亦无轮回之日。倘遇佛回心。亦得成佛。此是根本正者。其外道修者。有住不住。若住者从无想诸外道天受报满后。而起谤法。即入沦坠。不住者。于后半劫有想。不满夙愿。奋力穷空。不归正道而至此天。其根行原邪。以彼迷有漏空。作无闻圣教之解。故八万劫报满。无所归托。便入轮转。此是根本邪者。如郁头蓝弗。此云猛喜。仙名也。以世俗智。伏下地惑得非想定。具五神通。时君遵教。迎以入宫。宫中女子接足而礼。蓝弗触女子手。遂生贪爱。便失神通。饭食讫。徐步归山。故偈曰。才生一念欲。便失五神通。命终还堕狸身。苟不明真。认坐禅持戒为尚者。犹宜详此。

总结三界圣凡差别阿难。是三界诸天上。各各天人。即各天之臣民。则是凡夫修五戒十善之业果酬答。故答报尽。复入轮回。

欲色二界彼之六欲四禅二界天王。通乎凡圣。从凡而生者。随酬上善业果。复入轮回。故前云五不还天之上。四禅天独有钦闻。不能知见。圣者即是寄位修行菩萨。游三摩提。借此天位。从三渐次增进圣位。回向圣伦。为成正觉之所修行菩提直路也。

无色一界

阿难。是四空天。身心灭尽。谓前二天全无身境。故身灭尽。后二天识心现行不起故心灭尽。定性现前。亦能随化依正自在受用。即出定时。身心俱寂。依正皆空。故无业果色。唯有定果色也。从此逮至非非之终。统名无色界。

复通前总结三界

谓自六欲以至非非想。此皆不能了这自心本妙觉性性。本明圆心。元无生灭业果等相故从妄积妄。发生妄有三界。所以诸天报尽。于其中间妄随七趣沉溺。曾无休息。补特伽罗。此云数取趣。即中有身。数数受生。取着诸趣。故曰各从其类。

【别明修罗趣章】

大意正明护法修德。当以忍辱居先。而七趣皆妄自造。非菩提咎也。

前但明六趣以答云何复有之问。末云妄有三界。中间妄有七趣沉溺。虽标未详。故随天后。复明之也。

标类复次阿难。是三界中。复有四种阿修罗类。此云非天。谓其多嗔。有天福而无天行也。亦云无端正。由男丑女美。以男立名。亦云无酒。以嗔无和气酿酒不成故。

别释随业轻重有四生之异若于鬼道。以彼前因从鬼趣发心。能护经咒禅戒法力。故藉善力。升此趣中。乘神通入空界居之。此阿修罗。或因想多气胜。故从卵而生。飞空而入。鬼趣所摄。若谓前身于天趣中。或因损德或天福尽。故尔降德贬坠。此趣。其所卜人世居。邻于日月。此阿修罗。从胎而出。故属人趣所摄。有修罗王。执持世界。谓能驱役鬼神。祸福人间。其威力通彻人天。洞无所畏。但专权不及诸天。故怒之。能与梵王及天帝释四天争权。此阿修罗福力。因变化有。俱等于天。固是化生。而属天趣所摄。阿难别有一分下劣修罗。谓此等因行微劣。故感生大海心。沉水穴口。旦游虚空。暮归水宿。此间修罗。由因湿气而有。以下劣故。属畜生趣摄。

总结七趣虚妄阿难。如是地狱。饿鬼畜生。人及神仙。天洎修罗。若谓精详研究七趣。皆是昏沉无明诸有为相。即惑业因也。妄想受生即果。妄想随业升沉往复之由。皆是无明惑业为因相。故感七趣为果相。总是由妄想所生。随妄业受报也。若于妙圆精明无作本心之中。曾无七趣因果之相。而此诸有为相在本心中。皆如空华。元无所着。但一虚妄。更无根蒂头绪之生起也。

明妄无根绪因迷而起

用答妙心遍圆何有七趣之问。阿难。此等众生。不识即迷也。本心。即妙圆明无作本心也。谓汝问此等七趣自何所有。皆因迷自本心。受此轮回。虽经无量劫。不得常住真心。性净明体。永沉生死皆由用诸妄想随顺杀盗淫而成三恶故。纵能反此杀盗淫三种。又则出生无杀盗淫之三善。若有三恶。则沉坠三途。是名鬼伦。若无三恶。则飞升天界。是名天趣。由其善恶互相有无。彼此相倾相夺故上升下降。起轮回性。无有尽期。若知善恶总轮回性。须得妙性开发。而于善恶都无思量。唯修真正三摩提者。则证本妙常寂心性。果能至此不但善恶有无二性立灭。即无二之性亦不可得。故曰有无二无无二亦灭。岂但超七趣生死。即二乘涅盘亦超脱矣。如是则尚无不杀不偷不淫之三善。云何更随杀盗淫三恶之事。

结答前问而戒勉真修

前问云。为有定处。为复自然。彼彼发业。各各私受。阿难。由不断杀盗淫三业。故各各有私造。因各各私造。故在众私同分之中。非无定处。言造业各私。而受报有同分地。即别业同报也。然此别业同报从何所有。皆自妄业之所发生。业既妄生。此妄本无有因。无因则所生之处亦无可追寻穷究。然虽因不可究。要不出三惑为之根本。汝今勖力修行。必欲得取无上菩提。当要除此杀盗淫三惑为之要决．盖彼三善恶业。根于惑起，故应尽其根而除之，若不尽三惑之根本。纵得五种神通皆是世间有为功用。非无漏净业，惟伏现行不起种子。习气不灭。不得漏尽。终落于魔道。于魔道中。以有为心。修魔之行。虽欲除妄。以火救火倍加虚伪。但自名得道。而实为业果。如来说为可哀怜者。由阿难初问佛体真实云何复有诸趣。故答云汝妄自造。非菩提咎。也。菩提即佛体幻化之相属有为。菩提之心属无作也。

诫令正说

若末世之人。如我作是得菩提心。应除三惑说者。名为佛之正说。若赞行三恶以为劝化之他说者。即魔王之邪说。又若谓菩提本空。安事除惑者。即魔之邪说也。魔王说三字。为下文张本。上明迷中七趣之相。防护戒心竟。下明悟中魔境之相。防护定心。

【再来凭倚章】

大意详辨魔事。令五阴之人当处禅那。直趣菩提无上觉路也。

叙事即时如来将罢法座。于师子床。揽七宝几。回紫磨金色之身。巍巍如山。再来凭倚。以施不尽深慈。

详辨魔事普告大众。及阿难言汝等有学缘觉声闻。今日既能回心趣向大菩提无上妙觉之位。我今已说楞严大定真修行法。则汝等已得明了。而犹未识修奢摩他。毗婆舍那。定中所现微细魔事。若魔境忽尔现前。汝若不能预识。邪正难辨。恐汝洗心非正。毫有染着。彼则乘隙嫌引。令汝落于邪见而不自觉矣。或汝色阴中禅定所迫。初心自现。非有外魔。倘或复有天魔或着鬼神。或遭魑魅。皆受想二阴心中正见不明引入也。亦非有外魔。魔正现前。或认魔为圣或复自

认证圣。皆认贼为子。而立丧家宝矣。又复心见二魔。所现皆是行识二阴。于正道中。得少为足之过。又亦非外魔矣。

举一以例馀如第四禅无闻比丘。但修无想。不要闻法不习正定。妄言证圣。天报已毕。而想又生。于是衰相现前。殊不知自己元非圣想。反谤佛说阿罗汉。身非后有。而我现遭后有。则知阿罗汉身遭后有。由谤法故。遂堕阿鼻狱。其害至此。岂不怖乎。汝等欲修正定。趣佛菩提。应当谛听。吾今为汝等仔细分别。阿难等悚然起立。并其会中同有学者。欢喜顶礼。伏听慈诲。

先推真妄生灭

明动魔之端。佛告阿难。及诸大众。汝等当知有漏世界。十二类生。本觉妙明之用。觉圆真心之体。与十方佛。无二无别。良由汝等众生一念妄想。迷背真理而为过咎。遂有根本痴爱。发业润生。生力发明。遍迷觉体故有空性。是故迷觉性成妄想。晦真空为顽空。于是化迷不息。有世界生矣。则此十方虚空所有微尘国土。非成无漏者。皆是迷顽妄想之所安立。当知虚空生汝妙明心内。犹如片云点太清里。眇乎小矣。况诸幻化之世界在虚空中。微之又微耶。
但为一切众生以妄逐妄。从迷积迷。故不觉知耳。设使汝等一人能于三摩中开发真性。复归元觉。此则十方虚空。皆悉销灭殒亡。云何空中所有之国土。而不振动崩裂者哉。魔以暗昧为体．世界为所依。今国土振裂而魔宫必隳。此实动魔之由也。

魔怖致乱

今者汝辈修大禅定。严饰三摩地。乃归元之妙行。若汝等发真归元之时。自与十方菩萨及诸无漏大阿罗汉心精通潣（mǐn）。混同一际。无生体露故当处湛然。虚空销殒。而一切魔王。及与鬼神。诸凡夫外道天等所住宫殿。或处虚空。或处水陆。见其宫殿无故崩裂既而大地振坼。则河海水居之精灵。山岗陆处之鬼怪。与夫飞腾之夜叉。无不惊惧。惟下界凡夫昏暗。故不觉其空界迁变差讹。彼等咸得五种神通。有大神力。未尽习漏。故曰唯除漏尽通。故习漏未尽。恋此尘劳。如何肯令汝摧裂其宫殿处所。是故鬼神及诸天魔魍魉妖精。全依暗昧。汝等是正定发明。故各不相容。所以于汝三昧之时。佥来恼汝。理必然也。

悟则胜邪然彼诸魔等虽有大怒。固来坏汝禅定。彼依幽暗在尘劳内之邪人。汝得定心虚明。乃妙觉中之正士。其诸恼害。莫过如风吹光。如刀断水。是知明暗二相。了不相触。汝之明能破暗。如沸汤之消冰。则冰自为水。彼之暗若敌明。如坚冰自溶于沸汤。故谓汝禅定之暖气渐邻。而寒凝不日销殒。邪不能敌正。暗不能破明。彼虽徒恃神力而惊忙于外。但为其暴客。汝虽未具神通而能坚守于内。终是主人。然成就破乱。非客从事。悉由汝心中五阴主人。主人若自迷正念。认贼为于。则客得其便。遂乘间而入劫汝家宝。若使五阴主人当处禅那。惺惺察察。不受颟顸。一切觉悟。自然无惑。则彼魔力虽强。其魔事无由奈汝何也。由汝阴销而入大光明藏。则彼群邪。咸受幽气。住于昏沉冥漠之乡。彼若邻近光明。则明能破暗。近自销殒。正如枭之入昼。罗刹之向阳。尚不可见如何安敢久留扰乱汝之禅定耶。若使五阴主人心不明悟。见虚幻境。或生恐怖。或生爱着被阴所迷。反堕彼类矣。则汝阿难必为魔子。成就魔人。所谓化家为国亦由汝。丧身亡家亦由汝也。如摩登伽。殊为眇劣。彼唯恶咒。令汝破佛律仪。幸而八万威仪行中。只毁衣相触中一威仪戒。以汝心清净故。尚未沦溺。此五阴不正所致之魔王等。又非眇劣可比。乃隳汝宝觉全身。又非一戒之比。为害甚大。喻如宰臣之家。忽逢天王籍没。则不但失官罢职。而身且不免于刑戮。是婉转零落饶汝纵有神力。无可哀救。

【色阴现境章】

大意破坚固妄想之区宇。而令见诸佛心。以超劫浊也。色阴迷悟之相。魔境从生。魔以幽暗为性。阴以覆聚为义。始由迷一真而成色身尘界。是以觉场变为魔窟。故众生世界为魔所依。今破坚固妄想。返妄归真。必坏色身尘界以复一真觉场。故于将破未破间。阴境随心转变。以有积劫习气。化为种种境界。或现前功用所逼。迷失照管。所谓化迷不息也。虽皆心现。悟则无咎。以清净心中纤尘不立。一念才着。便堕魔类矣。

总示色阴将破未破之相阿难。当知汝坐事理道场者。坐入角坛为事道场反闻自性。心不流逸。是理道场。欲坐道场。正是寂然不动时节。必须销落坚固。虚明。融通。幽隐。微细精想诸念。前云以湛旋其虚妄灭生。如澄浊水。入流亡所。圆觉居一切时。不起妄念是也。其念若尽。则观诸相。犹如虚空。离诸念相。于一切时。惺惺不昧。了了常知。故曰一切精明。由销落诸念。此精明之体。则动不为浮。静不为沉。此动静不能移夺其真也。由离念精明。故忆不为散。忘不能昏。此忆忘之识。如一理也。此正现行相应得力时节。当住此离念精明之处。便可耳根思修。入圆照三摩地。不受诸受得正受也。汝等心入正定。如明目人。色阴盖覆。如处大幽暗。心入定故。精性妙净。色阴未破心未发光。故目前所见尘相。皆不了彻。

断定此则名为色阴区。局其性真如屋宇然。即色阴未破之相也。若使心光发泄。障碍皆通。即目明朗虽未圆鉴三千。而十方洞开。无复幽暗。内彻五脏。不同内无所见。外彻山河。不同外不相知。天上人间。通身遍身。皎然明白。名色阴尽。即色阴已破之相也。谓色阴元从一念晦昧为空。结暗为色等所成。既有身相。即有五根揽着前境。而劫夺真性。浑浊妙明。便成劫浊。此浊离彼色阴无体。故色阴尽。空亦不留。是人则能超越劫浊。然色粗劫细。何故从而超之。以起时元无先后。故破亦兼粗细。信哉。初时便有破无明分也。观其色阴之所元。由从父母己三坚固妄想内外相织以为其本。而成四人色身。由此四缠分一精明为视听觉察。隔碍不一。外执四人为我所。内执四大为所有。故曰坚固。妄想二字。经未释之。

色阴将破有十种境

一身能出碍境明外彻阿难。行人未以定研真。则四大相织。心随色阴区宇。今修禅破阴。当在此离念精明之中。正好着力精究研穷妙精明性。由斯研究。妄想不行。则四大身界虚容。不相交织。念念在定究心。不持四大为我。少选之间。四大各离。心出色蕴。色身亦能透墙出壁。了无隔碍。此名精明流溢前境而色阴未破。斯但定中加功用行暂得如是。前境虚融。随得随失。非为圣证。一得永得。若行人不作圣证欢喜之心。虽有此境。毫无欣羡。恬然无着。名善境界。是主正而客不得便。所谓作是观者。名为正现。若遇此境。妄作圣证圣解者。是主迷而客便。即受群邪。所谓若他观者。名为邪观。破坏正定也。

二身拾蛲蛔境明内彻阿难。内彻者。复以此心精研妙明。反观五脏。其身内彻。是人忽然光逸内身。皮肤不隔。通见五脏。于其身内。以手拾出蛲蛔。未生怨经云。身有八万户。有百数种虫。蛲蛔腹中虫也。身相宛然。亦无伤毁。此名精明流溢形体。斯但精行工夫太急。暂得如是形体无碍。非为圣证。不作圣心。名善境界。若作圣解。即受群邪嚢汝正定矣。

三内涉外闻境

上之心光流逸内外。行人只顾话头。毫不着相。所以名善境界功夫验处。今者又以此定心逼拶内外精研。其时四人虚融。五脏亦化。魂魄意志精神俱无所依。

医经云。魂藏于肝。魄藏于肺。意藏于脾。志藏于胆。精藏于肾。神藏于心。各各安然。于清明时。是魂为主。昏睡时。是魄为主。敛固于内是意志为主。发扬于外。是精神为主。此皆六识用事。除第八执受身安然不改。其馀魂魄意志精神。皆失其故位。而递相涉入。魂入魄处为主。魄与志精涉为宾。魄入魂处为主。魂与精志意涉为宾。故曰互为宾主。此夙昔闻熏种子今因定激发。遂托神魂。现说法声。行人不知。是以忽于空中一处闻说法之声。或又闻十方同时敷说密义之声。此名精魄递相离合。六根互用。成就善种。故于定中偶一发露。暂得如是。非为圣证。不作圣心。名善境界。若作圣解。即受群邪。古德云。才有所重。即非沙门。

四现佛踞台境

此由反闻功胜。心体益明。又以此心研穷其身心。自然澄露皎彻。色阴既融。身内心光。发明于外。故十方无情世界。遍作阎浮檀金色。内念禅现在佛。故外一切有情众生种类。一尽化为如来。此有诸内。形诸外也。于时忽见毗卢遮那。此云光明遍照。又云广生息。毗者。广大也。卢遮者。生也。那者。息也。即安国意。慈悲无边故云广。智慧无上故云大。生相已尽故名生息。踞天光台。千佛围绕。十方土地。皆金色者。百忆国土。及与莲华。依正庄严。俱时出现。所谓一华百亿国。一国一释迦。此虽定急彻见。亦名往昔因中曾闻大法。而心魂故有灵悟。所染名言种习。故心光研明。照诸世界。偶一发露。暂得如是。非为圣证。不作圣心。名善境界。若作圣解。即受群邪。

五空成宝色境又以此心精研妙明心体观察不停。毫无间断。抱住精明。活泼周流。才欲念过去。随即抑按。正欲念现在。随即降伏。当起念未来。随即制止。如是用功超越过分。把住不定。于时忽然见晦昧。所为十方虚空。成七宝色。或增为百宝色。七宝百宝。同时遍满十方虚空。不相留碍。青黄赤白。各各纯现各色光明。不相留碍。此名抑按功力逾分。妙明逼急焕散而现。故见如此种种异境。暂得如是。非为圣证放光。不作圣心。名善境界。若作圣解。即受群邪。若得永嘉放四人。莫把捉。寂灭性中随饮啄者。则无此境。

六暗中见物境

上以定制其活动处逼成宝色。此以定澄其不乱处。暗不能昏。又以此心研究澄彻。精心发光。从定起而不乱忽于夜半。在暗室内。见种种物。不殊白昼。及至天明。而暗室之物。元室中向所有之物。件件如故。亦不除灭。若天明时而物除灭者。是奇怪之事。若天明时物无灭者。此名观心细密。证明其见。所视洞幽。此亦研究澄彻之功。暂得如是现露。非为常光现前之圣证。不作圣心。名善境界。若作圣解即受群邪。

七身同草木境又以此心精研圆入。虚融四体。离于执受。纯觉遗身。内身外境。无不虚豁。内身有执有受。外境有执无受。因识不执。故其四体忽然同于草木。火烧刀斫。曾无所觉。不惟四体同草木之无知。又则火光实实不能烧身令热。纵使刀割其肉。犹如削木之不痛。此名定力所持想心亦寂。功切至极。执受不行。则五尘并同于四体融销。故尘虚也。排四大性同于草木。故情虚也。尘情两虚。一向入纯。故心融而无伤触也。

温陵曰。五尘并销。四大排遣。纯觉遗身。故无伤触此亦暂得如是透漏。非为圣人之证真。色即是空。空即是色也。

昔南郭子綦。隐几而坐。仰天而嘘。答焉若丧其耦者然之。不作圣心。名善境界。若作圣解。即受群邪。

八遍见依正境又以此定心研穷欣厌。习气内融。故成就清净。如是内之净心功极。自然外器虚明。忽见大地十方山河。皆成佛国。具足七宝光明遍满。同居净土也。由现成念佛。又见恒沙现在诸佛如来。遍满空界。楼殿华丽。由昔闻地狱天堂之果报。故今下见地狱。上观天宫。上下得无障碍。若净若秽。无不洞瞩。此名昔闻教中所说净秽二土。随起欣上厌下之念。凝想成佛土。日深想久。而定中化成间尔影现非为圣人所证之常寂光土。不作圣心。名善境界。若作圣解。即受群邪。

九见闻他方境又以此定心研究工夫到极深最远处。盖真心本遍。向为色碍。故不远见。今以定

力精研过甚忽于中夜。遥见远方市井街巷。亲族眷属。或闻其语。此名迫心。逼极飞出。故多隔碍。皆能见闻也。此亦暂时光景非为圣证无边刹海自他不隔于毫端之象。不作圣心。名善境界。若作圣解。即受群邪。

十言见师体变境

又以此定心研究之工夫。已到精极处。欲与圣贤心精通泯之时色阴将破。魔宫振惊。故魔于是而兴端。令行人自见善知识。形体变移。少选无端种种迁改不同此名元是行人曾有邪心。含受魑魅邪种。今则定极发露。或遭天魔入其心腹。持其心神。故令行人无端说法。又能通达妙义渐发其狂慧。非为圣人之证。行人至此虽不为色阴拘挛。复为魔罥系缚。故用心者不可不密也。不作圣心。魔事销歇。若作圣解。即受群邪。

诫勖深防阿难。如是十种禅那现境。皆是行人自己禅观。与色阴之坚固妄想。用禅定心与之交攻互战。若一念顿破根本。五阴齐消。则无此境。若交战未当。或胜或负。故现斯十种魔事。如一善境界现。即是观力胜妄想。若暂现复隐。是妄想胜观力。由互出互入。不得互融。此魔之所以乘间而入也。众生顽迷。不自忖量自己平日之见地与佛何似。近日之功行与佛何如。而一逢此因缘境界。迷不自识。谓言登圣是未得谓得。未证谓证。大妄语成。堕无间狱。所谓初登于天。后入于地也。若不作圣心。色阴尽而入七信。前云汝等有漏声闻缘觉。今日回心趣大菩提。汝犹未识。修奢摩他。毗婆舍那。微细魔事。魔境现前。汝不能识洗心非正。落于邪见。汝等当依如来实语。于我灭后。于末法中。有修正定之者。宣示斯作解不作义。使其预知。无令内之阴魔。外之天魔。得其生迷方便。以受群邪。更以神力冥加。保任维持。遮覆密护。而直令成无上道。结破色阴十种境界竟。

【受阴现前章】

大意破虚明妄想区宇。令心离形以超见浊也。

结前起后明受阴破未破之相阿难。彼善男子修三摩提大定。前于奢摩他空观中。将色阴坚固妄想已尽者。四大既消。心能出碍。故见诸佛心现于观照之中。如明镜中。显现其像。然色质宛存而曰破者。不为色碍而得戒蕴也。然佛心无相。而见现像者。乃奢摩他观心中所变缘影。非真见佛心相也。圆觉云。寂静奢摩他。如镜照诸像。若有所得其体。而未能称体发用。心虽出碍。身根犹存。盖有领受之执也。受阴未破者。由上见佛心同己之精明。犹如魇人。手足宛然。见闻不惑。喻若有所得。受阴领纳前境。不得心之自在。如魇人心触客邪。而不能动。喻而未能用。现有体而不能用。此则名为受阴区宇。

心本不局阴中。因无始时来。迷则过去生。属前阴。未来生。属后阴。现在生。属现阴。故不能离身自由。今加现行。使受阴破时。若人魇咎歇。无所执受。故身不碍心。则乎足而能善用。其身在心中。得意生身。故能离身返观其己面。此见闻之有用也。心去心住。身界自由。无复留碍。名受阴尽。此受阴元为身见之本。见者。推求执受之义。因见有根身苦乐忧喜舍可爱故。受阴不尽。见之取着身不解脱。名为见浊。今受阴尽。身见解脱。是人则能超越见浊。观其所由。以虚而受违顺之幻境。以明而生损益之妄想。故名虚明妄想以为其本。

明受阴十境

内抑生悲境阿难。彼善男子色阴破尽。当在此色阴破而受阴现前之中。向色阴未消。心未发光。今以观消尽。得大光曜。即见十方洞开。无复幽暗。其心发明一切众生。同具佛光。枉受轮回故。而受阴尚在区宇。故于定产。自责自咎。不蚤悟而度生也。如此用心太急。内抑领纳之受。意欲蚤破度生。加功用心过分。忽于其心过分处。发无穷悲。此乃宿有悲苦众生之善种。今被观力激起。不待异熟识发。如是观水陆空界一切众生。乃至观见蚊虻。犹如已之赤子。见其苦恼。心生怜愍。不觉流泪。此固是同体之悲。但名功用抑摧过越而发。于正受中。不宜有此。行人若悟知是非。还顾本参。则调停无咎也。非为圣证。观三界如一子。觉了不迷。久而泪自销歇。若主人不明。认作圣解。曰得诸佛菩萨同体大悲则有悲魔乘间入其心腑。见人则悲。啼泣无限。失于正受。正受属定。邪受属魔。既失正受。当从沦坠。所谓如宰臣家。忽逢籍没也。

二感激生勇境阿难。又彼定中诸善男子。见色阴销。受阴明白。犹是大光耀之胜相现前。谓一向但闻即心是佛。未曾亲见。今始得本来佛性。遂感激过分。忽于其光耀胜性之中。生无限勇。其心猛利。志齐诸佛之地。谓三僧只。一念能越。不知理虽顿悟。事要渐除。此名功用陵蔑。轻率过越。

南岳。不从诸圣求解脱。青原云。圣谛亦不为。岂非陵率过越乎。斯由高视圣境。畏唯不进故以此语激之耳。岂知沩山有信位人位之别。长沙有因果涅盘之语哉。吁。破色阴之圣人。谓三祇劫一念能超。尚名陵率过越。狂魔入心。今之自谓得向上一着。效颦呵佛骂祖者。不知破几阴。得何位次。亦敢大言自夸。我慢恣肆。恬不知畏。圣有明文。当自警省。

若具正眼者。自悟为非。则无过咎。此非为圣人之证。如是觉了。不被阴迷。久则自然此心销歇。若作圣人之解证。则有狂魔入其心腑。见人则夸。我慢无比。其心亦谓天上天下。唯吾独尊。世出世间。此法最胜。从慢积慢。乃至上不见有佛。下不见有人。失于正受。当从沦坠。

三智衰生枯境又彼定中。诸善男子。见色阴销。受阴明白。欲得前进。受阴功夫未成。故无新证。欲退色阴已尽故。归失故居。由智力衰微。则堕进退两者之间无所依倚。入中旷地。则后前皆迷。回无所见。心中无意水灌溉。工夫无所措手。忽然生大枯渴。于一切时。深思沉忆。不敢散失。复将此沉忆不散以为勤精进相。此名修心无慧而自失也。若悟速改。则得无咎。此

者非为圣证。若以沉忆不散。当作圣人之解。则有忆魔乘间入其心腑。旦夕撮心。悬在一处。失于正受。当从沦坠。

置心一处。无事不办。何故此中撮心一处者反失正受。此为散乱多者作对治药耳。非悬心一处为精进也。

四慧胜怀疑境又彼定中。诸善男子。见色阴销。受阴明白。慧力过于定力。则过失。在于猛利也。以诸胜性怀于心中。谓佛性本来具足不假修成。故自心已疑已是卢舍那。更不求进。得少为足。此名用心定少慧多。忘失恒审。唯溺于己之知。见即佛知见。故执性废修。若速悟知非。则无过咎。此非为圣证。若当作圣人之解。则有下劣易知足魔乘间入其心腑。见人则妄自发狂。而言我得无上第一义谛。失于正受当从沦坠。

五历览生忧境又彼定中。诸善男子。见色阴销。受阴明白。其心欲进。而受阴工夫未就。故新证未获。若欲退其故居。色阴之观心已亡。如是历览色阴已尽。受阴非实。于此二际。俱难依倚。如履悬岩。自生艰险。由宿昔忧愁种子。被定激发。于心忽然生无尽忧。如坐铁床。如饮毒药。心不欲活。常求于人。令害其命。早取解脱。此乃元从戒慎恐惧中来。但彼名修行太急失于方便遂至如此。悟知是非则无过咎。此非为圣证。若以忧心。当作圣解。则有一分常忧愁魔乘间入其心腑。手执刀剑。自割其肉。欣其舍寿。或常忧愁。或常走入山林。不耐见人。失于正受。当从沦坠。

六心安喜生境又彼定中诸善男子以定力研穷。见色阴销尽。而无质碍。见受阴明白。处清净中。心安隐后。忽然自有无限喜生。殊不知大事未明。如丧考妣。人事已明。如丧考妣。纵少有得。亦何可乐。若有乐之一字．则不清净矣。况心中欢悦。不能自止。此名定深而得轻安。奈无慧心自禁。若悟喜心为非。则无过咎。此非为圣人所证。所谓有所忧患。则不得其正。有所好乐则不得其正。若以此轻清当作圣解。则有一分。好喜乐魔乘间入其心腑或见人则笑。或于四衢路傍。自歌自舞。自谓已得无碍解脱。如刀山火聚总是道场。酒肆淫房。无非解脱。失于正受。当从沦坠。

七自足生慢境又彼定中。诸善男子。以定力研穷。见色阴销尽。受阴明白处。自谓修行已足。忽有无端自高自大我慢心起。而眇视诸圣也。言我慢者。只是恃己而凌人傲物也。此我慢虽为七慢之一。亦为诸慢之总也。如是乃至彼劣己胜。恃胜为慢。与夫彼此同德。独称己胜。为过慢。及以彼胜己劣。称己为胜者。为慢过慢。或自未得言得。为增上慢。或对多胜者。自甘劣下。不敬不求。为卑劣慢。摧毁经像为邪慢。总旧时慢习一时俱发。故心中尚轻十方如来。何况下位声闻缘觉而不轻乎。此名唯见己灵殊为尊胜。是以无慧自救。成其诸慢。若悟诸法平等。无有高下。则尚不见有一众生可慢。况诸圣可慢乎。如是悟则无咎。此之见胜非为圣人之证。若当作圣人之解。则有一分大我慢魔乘间入其心腑。即近代此魔遍地。皆不礼塔庙。摧毁经像。谓檀越言。此是金铜。或是土木。经是树叶。或是毡毕。计肉身为真常活佛。不自恭敬。却崇土木。守鄙语为无字真经。何用树叶毡毕。实为颠倒。信口自肆。大言不惭。欺己欺人。昧天昧地。质之于经。当入阿鼻可不畏哉。令其深信者。从其毁经碎佛。埋弃地中。疑误众生。入无间狱。失于正受。当从沦坠

临济之不礼塔庙。丹霞之烧木佛。德山说一大藏如拭涕唾帛。岩头说祖师言句。是破草鞋。非大我慢乎。此为执外求而不达自心。执言教而不肯进修者。故作此峻厉语以激之。此一片真慈心也。谁曰慢心。若使祖师真有慢心。则亦不免泥犁。况其他乎。

入悟理生安境又彼定中。诸善男子见色阴销。受阴明白。色阴已破。故于精明中。而受阴将尽。故能圆悟精理。理随现显。无有障隔。得大随顺身心调畅。故其心忽生无量轻安。而自己言成圣。得大自在不求前进。此名因慧而暂获诸轻清。悟则无咎。非为圣证。殊不知纵有妙悟也须吐却。若以轻清当作圣解。则有一分好轻清魔乘间入其心腑。自谓满足。更不求进。此等多作无闻比丘谓无多闻慧。不达禅支。妄生止足生疑生谤。堕大险坑。亦疑误众生。堕阿鼻狱。失于正受。当从沦坠。

九得性归灭境又彼定中诸善男子。见色阴销尽。受阴明白。因前定力空慧现前。故于受阴将尽在明悟之中。而得虚明体性本无一物。其中忽然归向永灭。拨无因果。一向入空。空心现前。乃至空心。遂尔生长断灭见解。而入增上慢空。岂知但空二阴。尚有三阴在耶。若悟此空为非。则无过咎。此非为圣人所证之真空。若作圣解而不改。则有空魔乘间入其心腑。乃谤持戒名为小乘。大乘菩萨只悟空理。有何持犯。其人常于信心檀越。饮酒啖肉。一切皆空广行淫秽。无非是道。其前信心之人。一向归依三宝见此魔着之人。因当除其过恶。此人既因魔力着体故以巧妙言辞。摄其前信心之人。不生疑谤。

出其生疑谤之法

此人鬼心久入。或食屎尿。与酒肉等一种俱空以此邪法。所以令正信者而反信邪法。不生疑谤。如是破佛律仪。自误入罪令人误入。罪堕无间。不可胜记。岂知皆是魔力所着。魔口所说哉。失于正受。当从沦坠。

如志公罗什。三车。蚬子。酒肉布袋等则又何如。此皆是菩萨应身。借此以作佛事。而为人解粘去缚岂拨无因果也。

十味明爱生境

又彼定中。诸善男子。见色阴销。受阴明白。以定力研穷受阴将尽。内外虚明。味着其虚明以为胜境。遂深入心骨。其心忽有无限爱生。盖禅定中妙乐。非世乐可比。自在受用靡不如意。若爱极发狂。便为贪欲。此名定境安顺入心。不同魔人。若无慧自照而缺操持。遂致误入诸欲。若主悟得不受诸受。方名正受。便不耽味。则前去可期无过咎也。而此虚明非为圣人所证。若作圣解。是主连客便。则有欲魔乘间入其心腑。反自谓言。一向说欲为菩提道。自误缁衣。又旦化诸白衣。不分僧俗。平等行欲。其行淫者。名持法子。神鬼力故。世之好欲者多。离欲者少。乃于末世中。摄其凡愚转转化引其数至百。如是乃至一百二百。或五六百。多满千万。魔心生厌。离其彼贪定之人身体。全无威德威德既无。陷于王难。疑误众生。入无间狱。失于正受。当从沦坠。夫受有三。着境分十者。悲哀衰微。忧悬逆之苦境也。勇猛大喜。我慢贪欲。顺之乐境也。轻安。空心。疑虑。不违不顺之境。主人若悟。正定以持戒为本．主人若迷。邪受以破戒为由．非经以伽女之淫术。摄阿难之戒体。咒救戒体。法破淫机。令于耳根入三摩地。则错乱修习。宛转零落。无可哀救也。

诫勖深防阿难如是十种禅那现境。皆是定力与受阴虚明妄想。用心交互定者不受诸受。阴者有受之受。有无相倾。故曰交互。由无明未尽。习随定现。故变现斯事。众生顽迷修行。不自忖量五阴方破二阴逢此内受之因。外魔之缘。主人若迷。不能自识。而生悲生喜等。谓言登圣。不知存佛见于胸中。亦是魔境。故汝内心一动。外境即入。现前大妄语成。死后堕无间狱。汝等既领色阴十境之旨。亦当将如来受阴十种之语。于我灭后。自一传十示诸末法。遍令法界众生开悟斯义。无令天魔得其方便。若心着境。境随心变。失正从邪理必然也。若遍宣示。保持覆护成无上道。已上受阴十魔竟。

【想阴现境章】

大意破融通妄想之区宇。而令觉明虚静以超烦恼浊也。

结前起后

明想阴尽未尽相。阿难彼善男子修三摩提受阴尽者而成定蕴则见惑已尽。而分别我执亦尽。然思惑未除。俱生我执犹在。故曰虽未漏尽。受在。则耶识执受色心相织。为根尘所碍。如鸟在笼。受阴已尽。色心不织。故能心离其形如鸟出笼。所向自在也。以此离形之心。已能成就。从是凡夫身。三渐次行。上历菩萨六十圣位。至妙觉之果以显圆悟圆证不历僧只。故曰从凡历圣。得意生身。如罗汉山壁由之直度。如意速疾。随往无碍。非地上三种意生身也。

六十圣位者。孤山谓三渐次。至五十五位。及等妙。如瑜伽师地论六十二种有情之类。一名那洛迦。至六十名菩萨。六十一名如来。六十二名轮王。又不同此前云从是渐修。安立圣位者。以三渐次之行。成五十七位之果。今云从凡历圣。或非本经实证之名。若是实证。何以破后三阴现境。生遭王法。死堕无间。问。不于色阴中明六十圣位。而于受阴中明者何也。答。色阴属色法。受阴属心法。故色尽以见佛心。受尽心离其形虽成历圣位之基。尚有未破之想。但得意生身。随往无碍。虽得意生身。亦非离色身。但不执受也。意生身者。亦名意生法身。由离执受。超乎色根。所去迅速。如意根故。此是罗汉所得非地上所证。大意菩萨问佛。何名意生。佛言譬如意去。速疾无碍。又以二意释之。初云如十万由旬外。忆先所见。念念相续疾至于彼。次云如幻三昧力。忆本愿故。生诸圣中。今者想阴未尽。譬如有人重睡。魔咎虽歇。而熟寐未醒。犹作呓言是人虽则寐中有言。无别所知。若呓言者其言已成音韵业已有伦次而不紊乱。令不寐者咸悟其语。此喻如想阴未破者。自己虽有圣位。自不能知。惟诸佛在醒处。能知此人从凡身。上历六十圣位。已成次序而不紊乱矣。此则名为想阴区宇。乃想阴未破之相也。想阴尽相者。想相为情识情为垢。若醒时动念已尽。则取境之浮想销除。故尔于本觉虚明之心。如镜去尘垢。想消行现。故三世分段一伦生死。生则不见首来之相。死则不见尾去之相。如此圆照。名想阴尽。以烦烦恼浊依想阴而有。由性发知见。客现六尘以成浊。今念尽想消。生灭心灭。是人则能超烦恼浊。观其想阴之所由。想非一时。融通三世．先前历境。今忽念缘。现前历境。后忽取想。以想能融遍心生形取。故云融通妄想以为其本。上明想阴始终相竟。

别释想阴十境。

见惑是受阴根本。故前十种皆言见色阴销。思惑是想阴根本。故十种魔境。皆由贪爱而起

一贪求善巧境阿难。彼善男子。受阴既尽。其心离形。作用自在。无不虚妙。故不遭前十种邪虑。由前二阴破尽。于诸前尘不起分别。成一精明。故曰圆定发明。三摩地中。心生爱乐。欲令妄想尽而觉心圆明无不了知。故勇锐其精思。贪求其善巧。尔时外之天魔候得其便。前行人受阴未尽。魔入行人心腑。今受阴已破。无有纳受。故天魔即飞遣精灵附其傍人。口说经法以扇惑其行人。自坏禅定耳。此即魔之善巧。其魔附之人。亦不觉自己是其魔着。而自言谓得无上涅盘。来彼求巧善男子处。敷座说所附之法投其所好。作诸善巧。其形斯须。或作比丘。令彼人见。或为帝释。或为妇女。或比丘尼。或寝暗室。身有光明。如是说法。变形蛊惑人心。是求巧人愚迷无知。见斯巧事。惑此时人。以为菩萨。以巧合巧。复肯倾心信其教化。摇荡其向所修之定心。欲破佛之律仪。于暗室中。与所附之女人。潜行贪欲。果落魔之计也。想属融通。故多以变化为相。浊属烦恼。故多以贪欲为境．若行人智眼明彻。戒根坚固。开口便见其胆。反上三语。作照魔之镜。安能惑乱。所以根本戒中。不如此说。即波旬说也。此魔附之人。正行欲时。恐行人回光自照先心。则又巧言令色。口中好言灾祥变异。总是惑乱人心之语。祥则或言如来某处出世。灾则或言劫火。或说刀兵。恐怖于人。令人不计贪欲之事。致其家资无故耗散。此名怪鬼。即是贪习遇物成形。所以年老方成魔使。此即天魔飞遣之精灵。以恼乱是修行人。魔鬼既久。厌足心生。去彼所附人之体。而求巧之弟子与说法之师俱陷王难。汝当先觉。凡有毁戒诱淫者。便知是魔。决不随彼脚跟转。故不入轮回。若迷惑不知。被彼所转。则堕无间狱无疑矣。觉迷二字。凡圣同途可不信哉。

二贪求经历境阿难。又菩男子。受阴虚妙。不遭邪虑。圆定发明。三摩定中。心生爱乐游荡诸

佛刹土。岂知无边刹海。不隔毫端。若果熟因圆。自然发现。何必贪求。今则飞其精神思念贪求经历国土当尔心求经历之时。天魔候得其便。飞遣精灵。附其傍人。口说经法。其魔附之人。亦不觉知魔之所着。亦言自得无上涅盘。来彼求游善男子处。敷座说法。自形无变。其听法者。忽自见自身坐宝莲华。全体化成紫金光聚。一众听人变化如是。各各变化亦如是。得未曾有。不自变形而变他形成佛者。由彼贪求经历佛土。故即现佛国以投其所好也。是修定行人。愚迷无知。惑为菩萨。淫逸其心。全无拘止。破佛律仪。潜行贪欲。口中好言诸佛应世。某处某人。当是某佛化身来此。某人即是某菩萨等。来化人间。其行人见各各身是佛身。复闻其说。故心生倾仰。如渴求甘露。如是邪见密兴。种智销灭。此名即是淫习遇风成形之魅鬼。今为魔使。以至年老成魔。恼乱是修行人。魔鬼既久。厌足心生。去彼所附人之体。贪游之弟子与说法之师。显异惑众。被人首出。俱陷王难。汝当先觉。凡有毁戒诱淫者。便知足魔。决不随彼脚跟动转。则不入轮回。若迷惑不知。堕无间狱。觉迷二字。凡圣分途。可不信哉。

三贪求契合境又善男子受阴虚妙。不遭邪虑。圆定发明。三摩地中。心爱绵密也。泯合也。谓欲以此心。上契诸佛。下合众生。殊不知工夫若到寂灭现前时。自然上同下合。不必贪求也。今则密泯澄其精思。贪求契合。正尔贪合之时。天魔候得其便。飞遣精灵。附其傍人。口说经法。其人被鬼所附。而实不觉知自是魔着。亦言自得无上涅盘。求彼求合善男子处。敷座说法。煽惑行人。自坏禅定。此魔之善巧也。其形及彼听法之人。外无迁变。由行人有贪契之心。故魔亦现默契之事。令其听者。未闻法前。心自开悟。念念移易。转转不同或得宿命者。是已寻常未知。今忽知也。或有他心者。是彼寻常所念者。今亦知其所念也。或见地狱。或知人间好恶诸事。或口说偈。或自诵经。此皆是现密机之事。各各欢娱。得未曾有。是行人愚迷无知惑为菩萨。亦缠绵生爱。遂其心之所求也。破佛律仪。潜行贪欲。行人既堕魔境中。而魔口中好言佛有大小。某佛先佛。某佛后佛。其中亦有真佛假佛。男佛女佛。菩萨亦然。以如是妖言。竦动行人。其行人既见目前有密契之事。又闻魔口出妖异之语故洗涤本有之定心。易入邪悟也。此名诳习遇畜成形之魅鬼今为魔使。以至年老成魔。恼乱是人。厌足心生。去彼人体。弟子与师。俱陷王难。汝当先觉。不入轮回。迷惑不知。堕无间狱。

四贪求辨析境又善男子受阴虚妙。不遭邪虑。圆定发明。定力研究想阴渐消。行阴将现。故于三摩地中。心爱根本者。求万物之本也。穷览物化性之终始。如乌何因而黑。鹄何因而白。一一要了元由。必致精神通爽其心毫无疑滞。是故贪求辨析然此皆是如来尽性之事。而初心妄冀。由此一念。即是招魔之端。尔时天魔候得其便。飞精附人。口说经法。其人先不觉知魔着。亦言自得无上涅盘。来彼求物化性元善男子处。敷座说法。身有威神。摧伏求者。谓以魔力摄伏人心也。故令其座下虽未闻法。自然心伏。是诸人等领荷邪法。展转化导。蛊惑人心者也。由彼行人贪求化元。所以魔及魔人。将佛涅盘菩提常住法身。谓即是现前我肉身上。父父子子递代相生。即是法身常住不绝。父现在生子。子后世生父。曰父父。子后世生父。父后世又生子。曰子子。犹不知父母子孙相生不断者。是淫杀盗贪为本。转认相生为父子之始终也。此中不唯世间正报指现在。即出世依报正报。亦指现在。故曰都指现在。即为佛国。无别净居。尚不知心净则土净。是认秽土为佛国净居之根。又及不知。觉行圆满成佛金相。是认现在肉身为金色相之根。如足一切都指目前断灭者为常住。本秽污者为清净根。以投其所好。其行人既信受其言。遂亡失先修定之心。故身命归依。即信目前父父子子。递代相生者为物化元。得未曾有。于是日将魔心魔语。推究以为至理。是等愚迷无知。家中内外不分。惑为菩萨。永为魔眷。推究其心。秽言煽惑。破佛律仪。潜行贪欲。正行破戒之时。犹恐持戒心现。魔则又以言盖覆。口中好说印证之言眼耳鼻舌。皆为净土。男女二根。即是菩提涅盘真根本处。魔之感人。计已甚矣。若是正气之人。岂为所惑。彼无知者。信是印证之秽言。安有不惑者哉。此名怨习遇虫成形之蛊毒鬼。及诳习遇气成形之魇胜恶鬼。今为魔使以致年老成魔由彼贪求辨析。故现蛊形以恼乱是人。厌足心生。去彼人体。弟子与师。俱陷王难。汝当先觉。不入轮回。迷惑不知。堕无间狱。

五贪不冥感境

悬应在圣。冥感在己。功深行着。感应自符。岂可以定心爱诸佛之感应。周流精研哉。又善男子。受阴虚妙。不遭邪虑。圆定发明。三摩地中。心爱悬远也。感此应彼。即为悬应日用周流。精研感应工夫。故曰贪求冥符感应之道。殊不知正定之心。寂然不动。本无希慕．玄功既着自然冥符感应。若起心求应。即为病矣。尔时天魔候得其便。飞精附人。口说经法。其人元不觉知魔着。亦言自得无上涅盘。来彼贪求冥应善男子处。敷座说法。能令听众暂见其身。如百千岁者。此魔现老人之相也。正示悬应之徵。故行人心生爱染而不能舍离。愿身为奴仆。四事供养。亦身不觉疲劳。各各因见其年老。令其座下人心。各各知是先辈师长。本善知识。别生法爱。黏如胶漆之固结而不能解。得未曾有。是人愚迷无知。惑为菩萨。日日亲近。其心不知不觉。遂将佛于转为魔眷。破佛律仪。潜行贪欲。其魔既诈现冥感之事。口中好言冥感之语。我子前世于某生中。先度某人。当时是我妻妾兄弟。今来相度。与汝相随。归某世界。供养某佛。或言别有大光明天。佛于中住。此天乃是一切如来所休居地。彼无知者安得不信。信是虚诳。遗失本心。此名厉鬼即瞋习遇衰成形。以至年老成魔今为魔使。恼乱是人。厌足心生。去彼人体。弟子与师。俱陷王难。汝当先觉。不入轮回。迷惑不知。堕无间狱。

六贪求静谧境

此节贪求静谧句。似与后节贪求宿命句前后颠倒。此文多示宿命。后文多示静谧故也。又善男子。受阴虚妙。不遭邪虑。圆定发明。三摩地中。夫心亡则境寂。念动则缘生。今不治心历位。而反心爱定境。且欲研究深入。克己工夫。不计辛勤。乐处阴隐幽寂之地。所谓深固幽远。人所难到。而欲深入。故曰贪求静谧是故得在于心。失在于外也。尔时天魔候得其便。飞精附人。口说经法。其人本不觉知魔着。亦言自得无上涅盘。来彼求阴善男子处。敷座说法。令其听人。各知宿世本业恶因。或于其处。语一人言。汝今未死。已作畜生。敕使一人于后蹋尾。

顿令其人起不能得。示宿命通也。以此相合其爱。于是一众无不倾心钦伏。有人起心。已知其肇。示他心通也。佛律仪外。重加精进。诈现苦行。如拔发熏鼻卧杵。卧棘之事。以如是行。诽谤比丘之不及。骂詈徒众之懈修。攻讦发露人私隐之事。不避高明之讥嫌。示眼耳通也。口中好言未然祸福。及至其时。毫发无失。此名慢习空行之大力鬼。年老成魔正诈现天耳眼通。谁不信伏。魔虽有五通。恋此尘劳。恼乱是人。厌足心生。去彼人体。弟子与师。俱陷王难。汝当先觉。不入轮回。迷惑不知。堕无间狱。

七贪求宿命境又善男子。受阴虚妙。不遭邪虑。圆定发明。三摩地中。忽然想起宿命通之种习来。夫知见无见。斯即涅盘。今者心爱知见。谓世人不知而己所独知。世人不见而己所独见也。由爱知见。故不辞勤苦而研究寻讨三世之境而欲尽知。贪求宿命。宿命者。小乘修成。大乘发得。今进不修发。退不待修。作念求之。故招魔事。尔时天魔。候得其便。飞精附人口说经法。其人殊不觉知魔着。亦言自得无上涅盘。来彼求知善男子处敷座说法。是修禅定之人。无端于说法处。得大宝珠。此默示宿命之事以应其贪。其魔或先时化为畜生。口衔其珠。及杂珍宝。简策符牍。简者古无纸。以竹为简。书事于上曰简策是筹策。军中之事曰策。符是符命。天子遣将。有铜符虎之命。或以铜为之。或以竹为之。命书于上．中分半付与将。半存于内。故符字从竹。从付曰符者。契也。有机密传宣。合符取验为苻契也。牍者。简属。木片为之。故字从片。有事铅椠（qiàn）其上。曰牍。诸奇异物。先授彼所附之人。而后着其体。或欲诱听法人众。于先诈现珠宝。藏于地下而后谓人言此地之下。有明月珠。照耀其处。以此三番鬼计合机。令其是诸听者。得未曾有。若非知见广。何以知此地有珠耶。或多食山中药草。不餐人间嘉馔。或静坐时。日餐一麻一麦。其形比食嘉馔。愈见肥充。此皆魔力持故。诈现隐异之事。以悚动人心。而反以己食药草麻麦。诽谤比丘乞食应供。徒众不依。则骂詈徒众。逼正人以崇邪也。或有智者谈论。不避讥嫌。口中更出隐异之语。好言他方宝藏。十方圣贤潜匿之处。随其后者。往往见有奇异之人而为应验。鼓扬众志。人安得不信哉。此名山林土地。京省城隍。川流岳渎。幽鬼神明。年老成魔巧应人心。使此魔党成群。非止一种。尤盛于世或有宣淫破佛戒律。左传陈灵公宣淫于朝。君臣为谑足也。与承事者。潜行财等五欲。或有自行精进。纯食草木。无定行事。恼乱是人。世有不好食而图财宝。不好施而好奇异。不安分而好宿命。皆斯知见也。厌足心生。去彼人体。弟子与师。多陷王难。汝当先觉。不入轮回。迷惑不知。堕无间狱。

八贪求神力境又善男子。受阴虚妙。不遭邪虑。圆定发明。三摩地中。忽然想起神通种子来。心爱神通者。心希此身。出没隐显。种种水火变化之事。今深研穷究变化之元本。故曰贪取神力。若正定满足。六根自然互用。岂可贪求。一着贪求。便招魔事。尔时天魔候得其便。飞精附人。口说经法。其所附之人。诚不觉知魔着。亦言自得无上涅盘。来彼求通善男子处。敷座说法。是魔所附之人。诈现十八神变以惑人。或复手执火光。手撮其光。分于所听四众头上。是诸听人。顶上火光皆长数尺。亦无热性。曾不焚烧。或水上行。如履平地。或于空中安坐不动。或入缸内。或处囊中。越牖透垣。曾无障碍。唯独怯于刀兵。不得自在。此足知邪魅不实。若如来神通。刀兵悉化为莲花。飞枪飞箭．停住空中。刀段段坏。不能加害。岂有不自在耶。自言是佛。身着白衣。受比丘礼。谓正为邪诽谤禅律。骂詈徒众。攻发人之私事曰讦露人事。不避讥嫌。口中常说神通自在。以惑人也。或复令人傍见佛土。鬼力惑人。非有真实。赞叹行淫。不毁粗行。将诸猥媟。以为传法。足征为魔说。此名天地大力山精。海精。风精。河精。土精。一切草木积劫精魅。或复龙魅。或寿终仙。再活为魅。或仙期终。计年应死。其形不化。他怪所附。此本于见习。乃遇精成形。名魍魉鬼。以至年老成其魔使。恼乱是人。厌足心生。去彼人体。弟子与师。多陷王难。汝当先觉。不入轮回。迷惑不知。堕无间狱。

九贪求深空境又善男子受阴虚妙。不遭邪虑。圆定发明。以想阴渐破。行阴将现。故三摩地中。忽然想起寂灭为乐之种来。夫即色明空者是智。爱灭求空者是惑。今者心爱入灭。研究化有归无之性。贪求深空为寂灭乐。殊不知妄想息而真空显。生灭除而寂灭现。若起心着空。已是不空。尔时天魔候得其便。飞精附人。口说经法。其所附之人。终不觉知魔着己心。亦言自得无上涅盘。来彼求空善男子处。敷座说法。因贪空而现空以投其好欲。故于大众内。其形忽空。众无所见。还从虚空突然而出。成其存没自在。或现其身。则能化质碍。洞明如琉璃。或垂手足。则化腥臊手足作旃檀气。或大小便。如厚石蜜。此魔诈现如足空相。恃己邪空而诽谤戒律。轻贱出家。口中常说断灭空法。无因无果。一死永灭。无复后身。及诸凡圣。虽得空寂。潜行贪欲。所谓口便说空。行在有中。受其欲者。亦得空心。拨无因果。儒曰感应。易曰积善之家必有馀庆者。天道福善祸淫。老子云。天网恢恢。疏而不漏。孔子曰。敬鬼神而远之。非其鬼而祭之。又曰为之宗庙。以鬼飨之。春秋祭祀。以时思之。慎终追远。民德归厚。又曰宗庙致敬。鬼神着矣。孝悌之致。通乎神明．此因果可征矣。朱于言人死后。形既朽灭。神亦飘散。虽有剉烧舂磨。将安所施。是以冥府十王。不足信也．此言谬甚。若谓神飘散。何以药师本愿经云。录其精神。在阎罗王所。辨檄是非。儒谓祭鬼神何以别焉。

令人识名以严防此名枉习所成。日月薄蚀。经史皆作食。韦昭曰。气往迫之曰薄。形亏毁之曰蚀。故曰薄蚀。京房易传曰。日月赤黄为薄。或曰不交而食为薄。精气流注化为金玉。芝草。麟凤。者体征之类。龟鹤者。延年之类。故经千万年不死而为灵。皆本于枉习贪明。今则出生国土。为征为瑞。以至年老成其魔使。受魔所遣。恼乱是人。厌足心生。去彼人体。弟子与师。多陷王难。汝当先觉不入轮回。迷惑不知。堕无间狱。

十贪求永岁境又善男子。受阴虚妙。不遭邪虑。圆定发明。想阴渐消。行阴将现。故于三摩地中。忽然想起求长寿得长寿之种来。夫欲长寿。必修福善阴骘。岂随心爱而空求者得乎。今者其心忽爱长寿。不辞辛苦。穷研几微生相。而贪求永岁。犹是弃分段生死。三界惑尽。分段方离。如二乘无学。登地菩萨。皆得变易。今想阴未得尽尽无馀。而欲于分段身上顿希变易细相

。常住而为永寿。此中所希是罗汉果。若行阴破后。自然得之。今躁求速得。尔时天魔候得其便。飞精附人。口说经法。其人竟不觉知魔着。亦言自得无上涅盘。来彼求生善男子处。敷座说法。好言他方。往还无滞。或经万里瞬息再来。至远而成近也。皆于彼方。取得其物。使人知是万里瞬息。求而无疑。或于一处。在一宅中。数步之间。令其从东诣至西壁。是人急行。累年不到。至近而成远也。此地之可缩可舒。以时之可延可促。皆魔诈现。以投其好也。因此之故行人心生敬信疑魔附之人是佛现前是认优孟为叔敖也。口中常说十方众生。皆是吾子。我生诸佛。我出世界。我是元佛出世。自然不因修得。正显长寿以竦听众也。此名欲界住世自在天魔。使其眷属。正显魔王自不现身。是飞精附人也。如遮文荼。此之嫉妒女又云奴神。即役使鬼也。及四天王。毗舍童子。此云啖精气皆属四天。若已发善心者则护人。未发善心者。则啖人。由彼行者利其虚明。故食彼之精气以害之也。或不因魔所附之师。其修行人。亲自观见魔身说法。称执金刚。与汝长命。现美女身。盛行贪欲。未逾年岁。肝脑枯竭。计魔害人之巧计也。独言者。唯独自明。馀人不见故也。此美女口兼独言。徐而听之。若妖若魅。前之行人未详其意。受其所说而行猥媟者。多陷王难。虽不及遇王法刑伤。先已干枯。死而不久。所以魔之恼乱彼之行人。以至殂殒矣。汝当先觉。不入轮回。迷惑不知。堕无间狱。

结勉阿难当知是十种魔。前九飞精附人。惟第十能自现形。于末世时。在我法中。混为出家。扮作修道。昔佛住世诸魔坏法。佛神力故。皆不能坏。魔作誓言。如来灭后。于末世时依教出家。破坏佛法。佛即堕泪曰。无奈汝何。譬如师子身中虫。自食师于肉。是知末世坏法比丘。皆魔侣也。所以魔之害人。或飞精附人体。或贪欲自现形。皆言已成正遍知觉。正是出家破法之魔子也。赞叹淫欲。破佛律仪。先恶魔师。与魔弟子。淫淫相传。改正成邪也。如是邪精。魅其心腑。近则九生。多逾百世者。一生为一百。九生即九百年也。三十年为一世。百世。即三千年也。正法一千年。像法一千年。末法一万年。此九生百世。即像法将终末法时也。然世教以一代为一生。如秦始皇传二世。以至万万世为言。此经以一期寿尽为一世。生字对世字。生亦是世也。如近则正法远及末世。此魔当道。令真修行之士。现则总为魔眷。命终之后。必为魔民。然一切人为修正遍知觉既为魔觉。即转正成邪。故云失正遍知。堕无间狱。永劫卒未能返。是故正士。可不慎诸。

敕尊者愿留末世汝今虽在有学。未到寂灭。莫须先取寂灭。纵得无学。也须留愿入彼末法之中。起大慈悲。救度正心。深信禅那之众生。令不着魔。得正知见。方乃了汝之愿今得果成宝王。还度如是恒沙众。此是至嘱叮咛。留愿人间。流通教法也。我今度汝已出分段生死。是大恩也。汝愿将此身心奉尘刹今当更遵佛语无遗。是则名报佛恩德也。足知阿难入风奋讯三昧。四派入灭。亦是依佛语留愿矣。阿难如是十种禅那现境。皆是观智与想阴用心交攻互战。或胜或负。故现斯事。如三摩地中。动静不移。忆忘如一。方为真实工夫。如心才有毫厘起处。则天魔等乘间而入。此是妄想胜现智。当下了三摩地中无念可得。则是观智胜妄想。由妄想与观智互出互入。不得一体．此魔之所以附旁人。现种种境界。众生顽迷。内起贪爱之心。外招魔境之害。不自忖量已之见地与佛何似。功用与佛何如。逢此因缘改失前心。疑佛现前。迷正知见。不自识过处。口便自谓妄言登圣。是未得谓得。未证谓证。大妄语成。堕无间狱。汝等必须将如来金口所宣断魔成佛之真语。于我灭后。传示末法。流通天上人间。遍令众生。开悟斯义。无令天魔得其方便。保持覆护。成无上道。详其魔具五通赞淫伎俩止此。欲破想尽。证漏尽通。魔眼尚不能视。敢扰害禅定耶。

大佛顶首楞严经贯珠卷第九终

大佛顶如来密因修证了义诸

菩萨万行首楞严经

贯珠集卷第十

明 金陵华山律学沙门戒润 述

此卷来意。当机始初见相发心闻经多记。不识佛身非色。经义非声。故佛先破妄心妄见。次示真见真心。藏心悟而耳门入。戒定修而位次证。断杀盗淫。不落七趣。示正观竟。世尊回紫金山。再来凭椅详辩五阴魔邪。归入一真佛界。如是法门。先过去世微尘如来。乘此心开。得无上道。前卷三阴既毕。此卷首明行识二章。识阴若尽。则汝现前诸根互用。从互用中。能入菩萨所行金刚乾慧。圆明精心。于中发化。如净琉璃。内含宝月。如是乃超十信。十住。十行。十回向。四加行心。菩萨所行金刚十地。等觉圆明。入于如来妙庄严海。圆满菩提。归无所得。阿难闻已。重复白佛。如佛所言。五阴相中五种虚妄。为本想心。我等平常未蒙如来微细开示。又此五阴为并销除。为次第尽。如是五重。诣何为界。佛告阿难。精真妙明。本觉圆净。非留生死。及诸尘垢。乃至虚空。皆因妄想之所生起。汝今欲知阴界浅深。唯色与空。是色边际等。此五阴元重叠生起。生因识有。灭从色除。理则顿悟。乘悟并销。事非顿除。因次第尽。我已示汝劫波巾结。何所不明。再此询问。汝应净此妄想根元。传示末法行者。令识虚妄。深厌自生。知有涅盘。不恋三界。正宗分竟。校福流通。若有众生。能诵此经。能持此咒。如我广说穷劫不尽。依我教言。如教行道。直成菩提。无复魔业。一会听众。皆大欢喜。作礼而退。故有此卷雄文。

【行阴现境章】

破幽隐妄想之区宁。令性入元澄。以超众生浊也。此阴前于二卷五阴科中。彼约迷位取其粗。故以暴流喻之。此约修位取其细。故以野马喻之。前三已空。所馀行阴最深细故。

结前想阴尽相

阿难。彼善男子。想阴未尽。则朝想夕梦而融通。寤时取像。寐时形梦。皆随独头意识所主。今修三摩地行人。前来十种若俱透过。或始终不起爱求。或魔来便能先觉。如是久久想阴尽者则内守幽闲。是人日用平常梦想销灭。寤寐恒常一念不生。醒寂双妙。是故性觉妙明之体。无

复想阴盖覆。自然虚而能应。静而不动。犹如云散晴空。无复粗重烦恼前尘影事。法尘全依想阴为体。想尽尘自无依也。独影既虚。性境亦虚。故六根虚透。意识转成妙观察智。观诸世间大地山河。如镜鉴明。物来无所黏。物过无踪迹。过谓离境之后。如镜还空。了无留滞心若触境。但虚受照应而已。此明心境皆虚融也。

结了罔陈习。唯一精真。此以想尽真纯为结。罔。无也。宿积深厚曰陈习。盖浮想扰心。乃宿积难除之习气。一旦灭尽。故言了。罔谓了不可得也。惟一精真者。纯一虚静觉明之体也。

状示行阴区宇生灭。指分段生死言。三界众生生灭无停之根元。皆是行阴所迁。前三阴未破。此生灭根元终不可见。前三阴尽除。第四自现。是故生灭根元从此披露。故知三界生死根元。非关意识。由八识含藏种子为本。由自己想尽行现。幽隐迁流。造作不停。则能见诸十方十二众生。毕殚其类。殚尽也。谓该尽天上人间。四空。不出行苦。正谓此耳。故曰毕殚其娄。虽未通其各命由绪。见同生基。众生皆依行阴生灭。故曰同生基。识息暖三连持曰命。异熟种子为由绪。此体微细。非行尽识现莫知。

环师谓由绪为识阴。生基为行阴。见二阴。深浅之殊。圆师谓各伞为别相。同分为总相。正脉谓二阴粗细。皆宜深玩。今言虽未通其十二类生各别受命由绪之识种。已见其同分生灭行阴根基之相现。犹如野马。熠熠清扰。野马。但是阳焰。非是尘埃。熠字从火。表光明。闪烁。乍生乍灭之状。足显阳焰乃田间游气．春晴伏地可见。状如水而先如焰。渴鹿认以为水。而实非水。虚幻不实可知。清扰。言阳焰．喻行阴幽清扰动之细相。若通前后。俱用水喻。想阴如大浪。行阴如细浪。识阴如无浪流水。真觉性体。如湛然不动之水。故行阴为分段生死根元。识阴为变易生死根元。前后较量粗细妄真历然指掌。故知唯一精真。亦纵许也。清净四人为浮根四尘之元。其体本空。究竟枢穴实在于行。以行。粘湛发起。故有六根。故知行阴为迁谢老死之深本。自人天以至蝼蚁。莫不各有四大六根。故行阴又为同分生基。门巽曰枢。门臼曰穴。门由枢穴运动．根因行阴迁流。今知同分生基。未达各阴由绪。此则名为行阴区宇。盖独取熠熠清扰为其相也。

破显妄原若此行阴清扰熠熠元性者。为生灭之根元曰元性。性体也。性入元澄者。水浪停息曰澄。元澄。即识阴也。盖细浪之行水。收归无浪之识海。元习即行阴种子。一澄元习者。水绝行阴之种习。更不起也。如波澜灭。化为澄水。喻意全孚前之水喻。温陵曰。生灭不停。业运常迁。名众生浊。故行阴尽。是人则能超众生浊。观其所由七乃八识之见分。由行阴密移幽深难知。故曰幽隐妄想以为其本。若尽此幽隐为发悟之阶则可。若执此幽隐计度为实证则不可。故尽贪爱无想之十魔。而起计度有行之十境。由界外见思二惑有此。

十计变境。言计者。但是自缘。定中所见而生种种邪计。非外境魔事来扰也。十计既当想阴已破。行阴未破。中间所起。故牒叙想破行现以为发端。

一二种无因。标因示堕

阿难当知。是得正知。不遭邪虑奢摩他中。诸善男子。圆定发明。止观益胜。止增而凝则不动。即始终不起爱求。观增而明则不迷。即魔来先觉。止观均等。得名正心。此双承不动不迷。头正尾正。故前十类天魔。毕竟不得其便。方得精研。力破想阴。穷生类本。初得彻至行阴。遂起十种邪计。良以想破之后天魔不复更至。惟是自心邪解作孽。所谓心魔也。于本身类中。生灭迁流根元始得披露者。观彼身相密移曰幽。行阴流注似停曰清。十二类生。皆随行阴所动。生灭不停曰圆扰。迁死转为始生曰动元。圆者。遍十二类幽清扰动。皆微细动相。若于圆扰动元中不起计度。则历圣位。若识种未净。起计度者。则生机不尽。是人坠入二无因论。此论乃先世外道修心邪解。所立违理背正之恶见耳。今行现之解。适与之同。故即坠彼二无因论中。如后车蹈前车之覆辙。故即同堕一坑堑也。后文诸论皆仿此意。向下分条详释。

一本无因

此约过去不得远因而立己见量。一者。是人见本无因。见属观心。本即生机。此现行阴本生。前际无因也。

征释

夫善恶业。唯识所造。今见本无因者。何以故。是人既得生机全破。生机发动之本。即行阴全破。乃显意非尽也。正行阴全露欲破之际。乘于定中眼根八百功德力。仗止观发宿命通力。彻见八万劫内所有十二娄众生随善恶业流轮回。任行阴之湾环。死此生彼。八百八万。俱数相应而已。不必分约过未数反不合。

问。此何不为别相。答。亦多总见类生展转湾环。生死无停而已。非一一各详也。若能各详则不成自然之执。待下执自然处。再当明之。只见众生轮回其处者。八万劫以内也。盖其通力分量止于此数。故八万劫数外。冥无所观矣。

谬成邪计便作是解。此等此间十方众生。八万劫来。无因自有。以不见处而起无因之计。约此则名无因外道。岳师谓即冥谛是也。盖众生三道。展转为因。穷极无始。惟佛眼能彻。菩萨尚有分限。何况凡小。故凡小极其通力。但此而止。岳师责其不知因识非是。纵知因识。亦岂能穷乎。

失真堕外由此不知行阴。焉知善恶种子异熟变起之生因。妄自计度无因为冥谛。为浑沌。守此不慕上进。亡正遍知。邪计妄度。故非正知。不了业道无始。故非遍知。堕落外道。惑冥谛为

菩提性。既堕邪觉。终迷正觉矣。

二未无因

此约未来无后因果而立己见量。二者。是人见未无因。未即灭基。此观行阴迁变。后际无因也。

征释

夫善恶唯心所召。今见未无因者。何以故。是人于生既见其根。据释词。乃是详推过去。例定未来。生即劫内类生。根即劫外无因。盖即以无因为类生元本。今解知人生人。人之末。无生鸟之因。悟鸟生鸟。鸟之后无生人之因。乌从本来黑。未有末后生白鹄之因。鹄从本来白。未有末后生黑乌之因。人天本竖。未有末后生畜生之横因。畜生本横。未有末后生人道之竖因。白非洗成。黑非染造。详明皆本无因。自然而然也。故此转计名为自然外道。然此验知。但是总相。见于多分众生长时不变。辄起斯计。如人总观闹市。但见人行。不见坐立。若能一一别察。则少分坐立者。亦应知之。良以十二类生。惟人类易转。而馀皆长时难变。今由总见。不能别观。故约多分。而成自然之计。以今日观八万劫前。见本无因。人从人生。从今观八万劫后。末亦无因。鸟还生鸟。自本至末无复改移。结成无变。岳师注此意同但引鹞子观鸽之事。应不尽同。彼能别相而见如来。故择常不变者。令其别观。欲勉其进也。且四果罗汉行开识现。便能别见各命由绪。终不执于自然。

谬成邪计

上科全是详椎过去。此科方以例定未来。今尽此形者。尽未来也。亦复如是。决定皆不改移也。下释成。而我八万劫前际本来不见有菩提之因性起。云何八万劫后更有成菩提果之事。以此相例。一法如此。法法皆然。当知今日一切物象。皆本无因。遂以判决。执成邪计矣。

岳师谓本字合是末字。末无因者。言八万劫尽。终成断灭。无复因果而已。盖以从无因而起者。还复无因。返于冥初之意。但是推前而知。不言观后而见。疑恐行阴未破。不能前后劫同。不然何用种种推前再详。

失真堕外由此计度。亡正遍知。据本推末。末亦无因。由此执无。亡正知也。观前观后。此知八万劫事。亡遍知也堕落自然外道。计生灭形骸。惑菩提自性准前解。

结成外论是则名为第一外道。立无因论。此由未见识阴。不能别见各命由绪。焉知情想合离。更相变易。仅见七识无根。半依八识生时无见。遂谓本无因。半依前六死后无用。遂谓末无因。惟见行阴流注不息。乃谓自然成断灭论也。

二四种遍常标由示坠阿难是三摩中。诸善男子。凝明正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清。常扰动元。大意但因穷至行阴尚犹被覆。而未见其幽隐迁流。遂于未遍未常之圆常中。早起计度遍常者。是人坠入四遍常论。是谓常见外道。然四种虽皆不离行阴起计。而前三皆兼穷他法。且以法之广狭。而分劫之多少。惟第四则无所兼。而亦不言劫量。此其别也。

长水曰。行阴生灭。相续不失。故名常。所计四种遍一切法。故名圆。温陵曰。遍即圆也。故此标名遍常。后结名圆常。向下分条详释。

一心境计常一者是人想破行现。乘此心开遂尔穷研内心外境本元之性。自何而起。然于心境二处穷之不远。但见二万劫前无因自有。良以所穷之法粗略而狭。故其见量止此而已。修习者。即穷心境之修习。能知二万劫中。盖言二万劫外。冥无知见。而二万劫内。亲见十方众生所有生灭。咸皆循环。不曾散失。故不计劫外断灭。惟计劫内相续。计以为遍常。以是异前。后三准此。

二四大计常二者是人亦乘心开而穷四大元。早万法皆从四大和合而成。故作意穷之。见其体性常住。修习能知四万劫中。十方众生。所有生灭。咸皆体恒。不曾散失。计以为常。洞照众生。生死劫量至于四万。比上所穷之法。稍为详广。故其照劫数倍于前。然计常之故。亦准前人。但据劫内而已。

三八识计常三者是人穷尽六根。根字。决是识字之讹。第七末那第八执受集起名心。牒上执受。相续名意。牒上末那。了别名识。牒上六根。其心意识中。本元由处者。通指八个识各各生起生灭之元由处。岳师云。本元由处。指行阴也。性常恒故而不变。第八则生生受熏持种。第七执我眼识识色。意了法尘。以此修习。能知八万劫中一切众生。随行阴于十二类中。迁变循坏而八识中不失之一个。各各识性。本来常住未灭。穷此不失之识性妄计以为常也。然六八二识。皆依七识为生灭根元。计此生灭根元为常住性。如见细流之性。谓之止水。八识岂不妄哉。

楞伽云。凡夫二乘。不知圣识。偈曰。学道之人不识真。只为从前认识神。无量劫来生死本。痴人唤作本来人。劫有成住坏空。此言住劫二万及八万者。由定深浅所见也。

四想尽计常四者是人既尽想阴之元。已息融通。则行阴无常之生理更无流止运转。以此流止运转之生灭想心。今由定力。已永灭尽。则生理行阴。于永灭中。不待研穷修习。自然成不生灭。所以无还转也。然不知行阴是生灭之元。妄计不生灭理。乃以生灭为不生灭。且又因心所度。计以为常。安得真见其常哉。前标文曰遍常。约行阴一己之别相言。结曰圆常。约行阴。诸

总相言。

瑞岩问岩头。如何是本常理。头曰动也。岩云。动时如何。头曰。不见本常理。头曰肯即永脱根尘。不肯则永沉生死。岩乃礼拜。此乃其正遍知。所见之常也。然肯之一字。尚且拈却。况计度为常平。

结成外论由此非遍圆而计遍圆。非真常而计真常。亡失正遍知觉。堕落外道之邪觉。惑菩提性。是则名为第二外道。立圆常论。此中不必取旧注强分属于五阴而言。前广后狭。反颠乱于本文矣。四种遍常已竟。

三明自他中双计常无常

标由示坠。又三摩中。诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清。常扰动元。于自他中。起计度者。以七识执第八见分为自内我。故初总现以成我为自。十二类生为他。而唯观国土为他。三以别观我心我身为自。四直观行阴为自。如是自他中起计度者。是人不顺正理坠入四颠倒见。一分无常。一分常论。向下条分详释。

一双约自他一者是人以有漏观智。观八识之精妙明心。遍十方界。湛然之象。此乃变似影真。以为究竟神我。言神我者。外道名主谛。谓一切法皆是我所。悉以此神为其主。此盖二十五谛中末后谛也。二卷说有真我。遍满十方。亦即此耳。从是则计我遍十方。凝明不动。无生无灭。一切众生于我识心中。自生自死。则我不生灭之心性名之为常。彼众生自生灭者。计名真无常性。

二约他国土二者是人不以定观其自心。但以相似通力。遍观十方恒沙多之国土。既曰不观心。显是单观他法。即惟观国土也。见劫坏处。计名为究竟无常种性。见劫不坏处。名究竟常。三禅以下。终为三灾所坏。名无常种性。四禅以上。灾不能坏。名究竟常。

三约自身心三者是人别观我心。外道我有三。一微细我。二广大我。三大小我。此微细我也。心即知见。精细微密。此身粗浊犹如微尘。世界有聚散。微尘性无改。微尘性虽或聚一合相为世界。或散世界一合相为流转十方。性无移改。能令此身心。于十方即生即灭。其不坏性。名我性常。一切死生从我流出。名无常性。

四双非他自四者是人以有漏观。知想阴尽。见行阴流。行阴恒常迁流。计为常性。色受想等。今已灭尽。名为无常。

正脉曰。此观前四阴而起计。以自他不纯。故言双非。计行则非他。以行是自心故。计三阴则非纯自心。以色有外六尘故。若约自多他少。以少从多。亦可科云。约自四阴今图四义不缺不重。故作是科。分常与无常。文易可了。

结成为论

由此计度。一分无常。一分常。此皆亡正遍知。故堕落外道。惑菩提性。是则名为第三外道。一分常论。此皆约自他单双不定所计常与无常。四种颠倒已竟。

四明双计常与无常

取常为胜。标由示堕又三摩中。诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清。常扰动元。于分位中。生计度者。温陵曰。分位有四。谓三际分位。见闻分位。彼我分位。生灭分位。是人坠入四有边论。四种有边文中。虽双计有边无边。理实但是邪计边见而已。非真得于无边理体。故以正教判之。但名有边。详其立意。殆以有边为有限际。非胜法也。以无边为无限际．是殊胜法。向下分条详释。

一约三际一者是人。以定研穷。见行阴本。故尔心计行阴元生现露。观得流用不息。温陵曰。生元流用行阴也。因迁流计三际。计过去者。有已去之分位。穷未来者。有未至之分位。名为有边。观不息处。计现在生灭相续之心不断名为无边。既取现心续处。为无限际。则必以过未断处为有限际。然现心无限际者。以常念观心浩渺。无涯岸之谓也。

二约见闻二者是人见闻。亦以定力观八万劫内。见闻所及。则见此众生非彼。闻彼众生非此。八万劫前。见闻众生不及。以劫前寂无闻见。无闻见处。名为无边。以劫内有闻见众生彼此身分处。名为有边。

三约彼我三者是人计自神我。遍知一切众生是我。得无边之知性。彼一切人性。现在我知之中。唯我能知。彼曾不知彼人之知性能知我。是名彼不得无边之知心。但可自知。唯有边性。殊不知若干种心。如来悉知也。

四约生灭四者是人以功穷行阴将空。更复以其所见心路。筹度一切众生一身之中。现随行阴密移。若谓全灭。灭不复生。若谓全生。生永不灭。是故计其咸皆半生半灭。判明其世界中。一切所有。一半有边分位。一半无边分位。

正脉曰。穷行阴空者。盖斯人穷至行阴不了区宇未空。而遂谓真空寂灭之性。故计半生半灭。乃据见妄度众生身中。自想阴以前半属于生。自想阴以后。半属于灭。更判生为有边．灭为无边。而意取行阴空寂为无限际之胜性也。

结成外论由此计度有边无边堕落外道。惑菩提性。是则名为第四外道。立有边论。四种有边已竟。

五四种矫乱标由示坠又三摩中。诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清。常扰动元。彼于定心所知所见中生计度者。是人坠入四种颠倒。报答不定之不死矫乱遍计虚论。

温陵曰。以邪倒故于知见中狂解不决。遂矫乱其语也。今之邪人妄谓得道而中无主。正是矫惑于人者。多类此四。资中曰。准婆沙论释外道。计天常住。名为不死。计不乱答。得生彼天。若实不知而辄答者。恐成矫乱。故有问时。答言秘密。或不定答。佛法诃云。此真矫乱。故名不死矫乱虚论也。前四属自己计常无常迫无边尚未混淆。此下属应酬。计亦有亦无。不能决择矣。向下分条详释。

一八亦矫乱一者是人观变化之行元。见三世迁流有边处。名之为变。二见中间相续无边处。名之为恒。三观八万劫内见现在所见行相处。名之为生。四观八万劫外不见过生行阴见处。名之为灭。此非生灭因果之义也。五观前念为后念相续之因。后念续前念性不断处。名之为增。六观前后二念正相续中。中所离处。名之为减。此非不增不减之义也。七观一念一念。各各生处。名之为有。八观一念一念互互亡处。名之为无。此非有无俱遣义也。此自己以一行阴之理都观。用心别见入处两可俱是。不能定见。有求法人。来问其义。答言我今亦生亦灭。亦有亦无。亦增亦减以遮之。既以两可混答。于一切时皆乱其语。令彼前人不得其实。遗失章句。失章句有二意。一谓答者既自矫乱。闻者自难忆持。故随闻随失也。二谓言既两持。是非不决。能令闻者番疑平日旧习经纶。犹言丧其所守也。

三惟无矫乱二者是人谛实观其行阴之心念。但见一念一念互互无处。遂谓一切诸法皆然因无得证为宗。有人来问者。惟答一字。但言其无。除无之馀。无所言说。盖执拗而不顺于理为矫。心无主正为乱。今详第一第四．言皆两可。乱意为多。而终非顺理．亦兼于矫也。第二第三。言唯一遍。矫意为多。而终非主正同归于乱。故总名矫乱。

三唯是矫乱三者是人谛观其心。但见一念一念。各各有处。一切诸法皆有。因有得证为宗。有人来问。惟答一字。但言其是。除是之馀。无所言说。上虽见灭而亦知生。此虽见生而亦知灭。因含生答无谓之矫。含无答是。不直答有。故名乱。此皆中无土正。防过混答也。

四双计有无矫乱四者是人有无俱见。有即念念生。无即念念灭。既见互互有。又见互互无。故曰俱见。其境枝故。其心亦乱。枝者。如木一本而分二枝。即空有二岐。两楹不定之意。有人来问。答言亦有即是亦无。有必因无。名不专于无也。亦无之中不是亦有。无必离有而成。不专于有也。如是一切矫乱。无容穷诘。

结成外论由此计度。矫乱虚无。堕落外道。惑菩提性。是则名为第五外道四颠倒性。不死矫乱。遍计虚论。虚无。谓虚妄非实也。颠倒性谓其见非真。正脉判属于遍计执性。见其执绳为蛇。妄之至也。若真彻了之人。道有道无。皆有出身之路。不死遍计也。四种矫乱已竟。

六十六有相标由示坠又三摩中。诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清。常扰动元。于无尽流。生计度者。资中曰。无尽流。即行阴也。是人坠入死后有相。发心颠倒。由见无尽故言死后有相。若真悟无生。自知初生即有灭。生前尚空洞而无相。何况死后。岂可妄计有相耶。

释相名数

即外道六十二见中四计也。或自固身者坚持扩养也云色是我者。同彼即色是我也。或见我圆。含遍国土。云我有色者。同彼我大色小。色在我中也。或彼前缘随我回复。云色属我者。同彼离色是我也前缘。允师云。即目前之色。回复即运用也。既云属我。显是我所。与我为二。非即我矣。或复我依。行中相续。云我在色者。同彼色大我小。我在色中也。允师谓行相续相即色故我行中。即色中也。皆计度言。死后有相。如是循环有十六相。环师谓于色作此四。于受想行亦然。故有十六相。敏师谓不言识阴者。所计之我。即识阴也。岳师非之。乃谓行阴未破识不当情。故不言之耳。

更成转计

从此或计毕竟烦．陷。毕竟菩提。两性并驱。各不相触。上因见行无尽。遂计前三已灭之阴仍复无尽而同成有相。此更转计一切染净诸法。无不皆然。故言烦恼摄尽染法。言菩提摄尽净法。烦恼与菩提两性皆无尽而恒有并有即并行也。各不相触。犹言各不相碍也。

结成外论由此计度。死后有故。堕落外道。惑菩提性。是则名为第六外道。立五阴中。死后有相。心颠倒论。言五阴者。通结五阴。正结前四。又虽在前四义。惟行阴耳。

有僧问洞山元。亡僧迁化后。向甚么处去也。山曰。火后一茎茅。投于颂。野火烧时越转新。至今烟焰雨难霖。旱地红莲遮日月。无根树长翠成阴。若识此相言有也不妨。上十六有相竟。

七八种无相标由示坠。又三摩中。诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清。常扰动元。于先除灭。色受想中。生计度者。是人坠入死后无相。发心颠倒。此与上计敌体相反。故变有成无。盖上睹未灭之行阴见其无尽。而因计前三并万法皆当无尽。此睹色受想已灭之

前三。见其无相而因计行阴并万法皆当无相。故曰死后无相。发心颠倒也。

释相名数见其色灭。形无所因。观其想灭。心无所系。知其受灭。无复连缀。色为形。想为心。而受则双以连持色心。今因皆灭。故形无因。心无系。而受无连缀也。色受想三。阴性销散。纵有行阴生理。而无受想。则行灭而与草木同也此在定之质现前。犹不可得。死后云何更有诸相。因之勘校。即计度也。死后相无。如是循环。有八无相。此约昔有今无。今灭后无。全是生灭颠倒邪计。每阴各计现未二无。四阴共成八无相矣。

更成转计从此或计涅盘因果。一切皆空。徒有名字。究竟断灭。上由前三而推行阴同灭为无。此更持计。诸法皆然。同归断灭。涅盘以转生死为因。故生死即涅盘之因。涅盘即生死之果。且生死摄世间法。涅盘摄出世间法。一切死后。皆是空无。故曰徒有名字。究竟断灭。

吴兴曰。涅盘因果。依现阴而修。后阴而证。阴既叵测。修证何有邪。

结成外论由此计度。死后无故。堕落外道。惑菩提性。殊不知行灭则归于藏识之体．非可灭者。此特无相。非无其理。以菩提性不立一尘。不舍一法。今谓皆空。故云惑也。是则名为第七外道。立五阴中。死后无相。心颠倒论。八种无相已竟。　、

八八种俱非标由示坠又三摩中诸善男子坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清。常扰动元。于行存中。见行阴区宇宛在。兼受想灭。见前三已灭。体相全空。双计有无。于存计有。于灭计无。自体相破。以行阴自体之有。破前三之无。以前三之无。破行阴之有。故曰相破。是人坠入死后俱非。起颠倒论者。以破无。则成非无。破有则成非有也。

释相名数色受想中。见有非有。行迁流内。观无不无。此正自体相破义。前三色受想灭境之中。见有非有者。言正者灭境时。虽见行阴是有。亦即同灭而非有矣。如暗夜中。看皎洁之物。亦同暗而非皎洁矣。行阴迁流。扰动之内。现无不无者。言正在扰动处。虽观前色受想三已无。亦即同动而非无矣。如动水中。看静定之影。亦同动而非静定矣。互破以成双非。正自体相破也。如是循环。穷尽四阴界限。八俱非相。每于一阴随得一缘。皆言死后有相无相。乃出双非之因。所以成立上双非之宗。如云因有相。故非无。因无相。故非有。每于一阴计此二非。历四阴而成八非也。故知首科但言受想灭。语之略也。旧注未。谙以因立宗。故释为双亦双非。应成十六。不成八非也．

更成转计又计诸行。此诸行。乃指万法。非谓行阴。如诸行无常。亦指万法也。上但双观已灭未灭之四阴。而正计八非。此则更以例成转计。而谓一切法无不皆然。性迁讹故者。例皆死后有无。交相破夺也。心发通悟者。增广邪见邪解也。有无俱非。虚实失措。结成一切双非。虚实者。亦即有无失措者。不定之谓。

结成外论

由此计度死后四阴有无俱非。以死后未来际与识处昏瞢。杳杳冥冥。于有于无。无可道故。道言说也。堕落外道。惑菩提性。不知菩提妙有非有。真空不空。有无不立。申道不安。言思路绝。今计死后俱非。故云惑也。是则名为第八外道。立五阴中。死后俱非。心颠倒论。八俱非想已竟。

九七际断灭标由示堕又三摩中诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清。常扰动元。于后后无。温陵曰。见行阴念念灭处。名后后无。由是生计度者。是人坠入七断灭论。设生人天七处后皆断灭。

释相名数或计身灭此计阴性如无源之水。有流近而竭者。有流远而竭者。指四洲六欲人及天人。后念灭已。身亦灭也。或欲尽灭。指初禅见行欲果处亦灭也。或苦尽灭。指二禅。或极乐灭。指三禅。或极舍灭。指四禅。皆计后后灭如是循环。穷尽七际。谓四洲六欲。初禅。二禅。三禅。四禅。四空。共七处也。现前销灭。谓生理永无。灭已无复更生。故云断灭。此方儒宗末流。恶闻轮转。亦计似此。然但许人间即灭。仍不许有馀六处也。

结成外论由此计度。死后断灭。堕落外道。惑菩提性。菩提乃今古真常。因执死后断灭。故曰惑也。是则名为第九外道。立五阴中。死后断灭心颠倒论。九际断灭已竟。

十五现涅盘标由示坠又三摩中。诸善男子。坚凝正心。魔不得便。穷生类本。观彼幽清。常扰动元。生灭不停。故见灭执无。见生执有。此观念念灭后。复生五处。于后后有。生计度者。是人坠入五涅盘论。正脉曰。后后有。亦应准前相番。前于行阴念念生处起计。后后有者。盖观见行阴念念相续。新新成有。故解其当有实果。必不灭无也。

释相名数

行阴通欲色二界。观色受想灭故。或以欲界为正转生死依涅盘。观行阴将尽见识阴圆明。为不生灭妄谓涅盘。心生爱乐。志慕不舍。故如仙家计玉皇横统三十二天为玄都上清之境。无生无死。不知是十善因。感生帝释。澄莹生明。越过日月。便计此处为现涅盘。或以初禅。离生喜乐地。性无忧故。已离欲染。无复忧心也。或以二禅。定生喜乐地。心无苦故。已得极喜。心轻安也。或以三禅。离喜妙乐地。极悦随故。得寂灭乐也。或以四禅。舍念清净地。苦乐二亡。一切世间诸苦乐境所不能动。三灾不坏。不受轮回。无生灭性故。或者。不定之辞。显非一人遍计五处各随所见。或计一处而已。欲界指六欲天上也。为正转依者。妄计为真涅盘境也。以涅盘为佛转依之果。正脉云。观见圆明者。以初得天眼。普观天光清净明丽。迥离人间之浊

秽而已。准下四。皆对本天胜境为言。非之性也。
断定

此皆迷有漏天中作无为果解。即妄计为离系自在之果。误滥为涅盘真我也。不知欲漏有漏无明漏。依然潜伏藏识。以稍离下界之不安。计五处安隐而误滥为涅盘之真乐也。以稍离下界之浊秽。计五处为胜净依。误滥为涅盘之真净也。如是行阴将尽。稍离下界之短寿。识阴将现未现。用工循环。五处究竟不去。误滥为涅盘之真常也。安知劫满还入轮回者哉。此总判五处皆然。若分五处别判。初于六欲乍离人间之尘秽。而妄谓真净。次于初禅二禅。乍离下界之忧苦。而妄谓真乐。又于三禅。乍得随顺自在。而妄谓真我。后于四禅暂得三灾不坏。而妄谓真常不生灭也。此正于无常苦空无我不净中。而妄计常乐我净。所谓前颠倒耳。

结成外论由此计度。五现涅盘者。谓此五处是现在受用。不待来生故。堕落外道。惑菩提性者。不知菩提平等。无有高下。不属生灭。今于后有生计。故云惑也。是则名为第十外道。立五阴中。五现涅盘。心颠倒论。中间十计已竟

结害嘱护阿难如是十种禅那狂解禅那云息虑。由计度以成狂。皆是破行阴之观。用心交互。故现斯十种邪悟。前想尽。则外魔不扰。今行现。则自心为孽。

温陵曰。前云禅那现境。乃天魔候得其便。此禅那狂解。乃心魔自起深孽。凡见道不真。多岐妄计。皆即狂解。是谓心魔。最宜深防。此悟字。即邪解也。然通论十种邪解。不出断常空有四字而已。且前五属断常。后五属空有。第一断见。第二常见。第三双亦。第四第五皆充广双亦也。

正脉问。何无双非。答。断见皆过。若双非。则为离过正见。非外道也。第六执有。第七执空。第八双非。问。此何不为离过正见。答。有空不定属过。遍始过生。且此双非。盖指后阴昏瞢。不定有无。非是双遮之中道。故非正见。第九推广毕竟断空。第十推广毕竟滞有。若更以空有摄入断常。仍惟断常二见而已。

迷则成害众生顽迷。痴暗曰顽。正悟难发也。惑乱曰迷。邪解易生也。不自忖量者。大端由于不揣己之修证。至何地位辄敢自专。判决立轮。且逢此现前以迷为解。自己言登圣位。大妄语成故堕极重之无间狱矣。

嘱作摧邪知识汝等必须将如来语。于我灭后。传示末法。遍令众生。觉了斯义。谓迷解分明。不颠倒也。无令心魔。自起深孽冥显加持力也。孽者祸之萌。心魔自起深孽者。言天魔不至自心祸生。所害非浅。犹曰天作孽。犹可违。自作孽。不可活也。此二句盖令未起者勿起。保持覆护。销息邪见。是已起者。令息也。

嘱作趣真道师教其身心。闻觉真心实义。迥然不属于断常空有。即前离即离非。是即非即。一念不生。中中流入也。于无上道。不遭枝岐。木旁出曰枝。路旁出曰岐。夫遭枝岐。即堕妄见外道。勿令心析。得少为足者。祈。求也。求少足则流二乘。此二皆为极果中途之险阻。心目洞开。方不为所惑。故教传示众生。作大觉王。清净标指。此二句嘱其作成佛指南。一邪不染。故称清净耳。行阴魔相已竟。
【识阴现境章】
破颠倒妄想之区宇。今见闻通邻以超命浊也。
蹑前行阴尽相以明未破区宇

阿难。彼善男子。修三摩提行阴尽者。诸世间十二类生。迁流体性。幽清扰动。行阴之相也。同分生机。行阴之体。即同生机也。世间众生。皆依行阴生灭。故曰同分生机。前曰基。表生之根。此云机明动之始。其意一也。同分。仍目总相。以上蹑前行阴。向下明尽相也。倏然隳裂。沉细纲纽。此八字。作一句读。倏然。犹忽然。言修之功力。隳裂。犹解散。明扰动之停息。沉细极表深微。言行阴之幽清。纲纽。喻明生灭总要。然即生机纲纽结缚之深根也。网上大绳曰纲。衣领结处曰纽。十二类如网。如衣。行阴贯通如纲如纽。众生有行．则生灭如纲。衣有纲纽则成用。由前行人大定坚凝正心。十计不堕。工夫彻至故能于此行尽。如纲纽忽然解散矣。补特伽罗。酬业深脉。感应悬绝。此三句。覆明此处于三界。分段生死。即应解脱。然亦约一娄圣性习种纯熟者言之。馀不尽然。补特伽罗。此云数取趣。即中有也。众生由此能数数取于诸趣而受生也。因行迁流。起惑造业。令八识受总报。六识受别报。如一线之脉。时刻动摇。深沉不可见．微细不可指。是有深脉而命不断。且受生所以酬答宿业。而酬业深潜脉络。即此行阴。所谓感应。即因果也。今沉细之行阴既尽。补特伽罗随尽。则诸类无感。八识无应。则深脉已断。故分段生死。因亡果丧。不复受生。是谓感应悬绝。问。证同则事同。此何别取于圣性熟者。而馀又不然耶。答。按下佛言。各以所受先习迷心而自休息。今言界内因果断绝。显是十执。后二声闻缘觉所能。他岂能哉。
引喻明识阴区宇

涅盘性天。为五阴所覆。昏如长夜。前三阴尽。如鸡初鸣。虽为曙兆。犹沉二阴。精色未分。此行阴尽。于涅盘天。将大明悟。如鸡后鸣。瞻顾东方。已有精色此阴若尽。则大明悟也。六根虚静。无复驰逸者。按圆通。此当闻所闻尽。已得六销之时。亦即渐次中。尘既不缘。根无所偶。反流全一。六用不行之时。内根外尘。化为一味湛明之境。入即入流。初心亡所。故言入流。既尽根尘。更无所入。前行阴存未通各命由绪。今行尽识现。则深达十方十二种类。受命元由。环师谓即识阴。然亦即是类生别相。所谓各命由绪。显异前之总相而见故曰深达。既

以观见受命由绪。必能执守受生元本。令不流逸。则诸类不召。谓尽十二类皆不能牵引受生矣。于十方界已获其同。界指情界。同有二解。一谓同者一也。言其销六和合。复一精明也。二谓同者空也。言其根尘既尽。惟一空性也。此即虽得六销犹未亡一。小乘涅盘。正齐于此。精色不为四阴之所沉者。如天晓可辨色也。发现幽秘。言其具见暗中之物也。但能发其不睹不闻之幽。现其无声无臭之秘。如将黎明时见物非大明时通彻。此则名为行阴除时。识阴之体将明为存执受。故曰区宇。

显露妄原若于群召已获同中识元。加以金刚智力销磨六门。此三句犹蹑未破区宇。若于群召。指十二娄生皆业牵引受生。故言群召。已获同中。即识阴区宇中。所谓受命元由。空静湛一。故称为同。自行阴尽后。而入此境中矣。销磨六门者。根识不行。解其结而泯其异也。合开成就者。归于一而融为空也。成就。犹言功成。此蹑上以牒销六成一。所以起下文亡一而用六也。故下方明圆通之用。不惟情界脱缠。而亦以情器交彻也。见闻者略举六根之二。通邻者其结已解。其体不隔也。互用清净者。体既无隔。用可互通也。谓眼家能作耳家佛事等。以其迥脱浮尘胜义根结。无障无碍。故曰清净。细言之元依一精明。分成六和合。今将分为六和合者。以全一六用不行。又使一精明以开为六。寄根明发。分者可合。一者可开。开合自由。互用无碍。故曰成就。曰通邻。曰清净也。至此打通界墙。合开成就。别情界脱缠。十方世界。及与身心。如吠琉璃。内情外器。交相明彻。即前所谓山河大地应念化成无上知觉也。此方天大明时。名识阴尽。此句结定。故知行尽无过者。在七信位。齐小罗汉。识尽乃十信满心。住位初心。方以证入圆通。是知凡言罗汉获圆通者。皆指初住。以圆住齐于别地。是大乘罗汉也。末复结其所超所观。温陵曰。性本一真。出尘隔越。性用之间。同异失准。名为命浊故。又人命。本由识阴去后来先与息暖合成。今识阴尽。息暖灭。是人则能超越生灭命浊得无生智慧命也。观其所由。识乃妄觉影明。元无自体。由颠倒起生灭与不生灭。和合而成。欲言其真则随妄流转。欲言其妄由当体全真。今称罔象虚无。皆生灭相。罔故若无。象故若有。若有若无。正生灭影子。即生相无明一结。虚实恍惚。非真虚无。谓颠倒妄想以为其识阴之本。土明始终竟。下明中间十执变计也。

一因所因执。于两楹中起计

夫行阴。即是前楹。识阴。即是后楹。而十执起处。正当此二之中。故十执皆以此科冠之。阿难当知是善男子。已能穷诸生灭之行蕴空不随诸类所召。则相生住灭。元从识海腾跃转生者。今于识海。还乎元位。是为已灭生灭。则行阴清扰之象俱澄。其识之生灭一边已灭。而于不生不灭之寂灭。精妙一边未圆。尚有微细流注生住灭在。但由功用灭其生灭。故未精妙。识元尚存。故曰未圆。此识阴未破故也。寂灭者。即圆通中次第解结。末后之寂灭不带纤毫生灭。惟馀一味寂常。始是纯真精妙性体。今未圆者。识阴犹覆。似一似常。未精未妙也。若连上句读之。宛是已得圆通中生灭既灭。而尚犹未得寂灭现前耳。后皆此义。上明两楹。下举所计。大凡起执。必睹大定中殊胜之象以发端。虽未精妙纯圆。已得销六归一。能令已身六根。隔碍者。合一精明。归元者。开寄诸根。互相为用。不唯了己性天。亦与十方诸类通觉。明此境为群心统同混一之区。如千灯共室。光通无二。觉知通泯。此句合明。言上与诸佛觉相通。下与众生知泯合。破行至此。浑身住在识中。故曰。能入圆元。圆表诸类遍含。元彰万化托始。言能入此者。意明四阴荡尽。归宿于斯。如诸浪已停。销落于海。正识阴区宇。未是入无所入。若于所归圆元。立真常因。依妄生殊胜之解者。是人则堕因所因执。本非可依。而妄计能依之心。所依之境也。良以识乃无明幻影。罔象虚无。毕竟非实故也。如人梦见依归得托之地。妄生庆聿。岂有真实哉。推其计者。识非常因。由其所归。妄执真常为万法之因。不知万法因妄有生。妄本无因故说无生。今观此识还元处寂灭为常。执为万法之因。则与娑毗迦罗所归冥谛。明所堕同类。即黄发外道所立冥谛。有二十五。百论云。从冥生觉。从觉生我知。从我知生五唯量。从五唯量生五大。从五人生十一根。神我为主常。觉相处中。不败不坏。摄受诸法。此中所执冥谛。为第一谛。中间二十三法。从冥谛生。神我即受用此二十三法。遂计终亦还归冥谛。前文云。非色非空。拘舍黎等。昧为冥谛是也。然计终者。非止一人。前后异出耳。故曰成其伴侣。菩提云觉。是佛正果。今于所归立真常。是迷佛菩提。昧正果也。知见无见是佛正因。今不如实知。妄生胜解。亡失知见。迷真因也。后皆放此。

结名异种

此经究竟归无所得。今有得有归。如人梦中拾得金宝。归于家中。所得所归。皆非真也。故曰是名第一立有所得。类通觉心。为真常因。成所归圆元为结果者。则圆者偏而通者隔。违远圆通因地之心也。前于涅盘天将大明悟。今入识元。成所归宿而不转。背涅盘城果地之证也。前觉心欲发。将为佛子。今堕因所因执者。反生外道种也。此中曰归。曰立。曰生。曰成。皆禅人心上寸丝挂碍。即名外道。大般若云。邪见外道即求解脱但欲断死．不知断生。若法不生。即无有灭此也。因所因执已竟。

二能非能执于两楹中起计阿难。又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭。精妙未圆。准前若于所归。览为自体。上科已将识阴作所归果。故今所归二字。仍蹑前识阴。前但计为归托之性。今复览为自体。是其差别。尽虚空界之依报。十二类内所有众生之正报。皆我身中识体一类流出。以为决定。生胜解者遂执我能生彼。而实不能。是人则堕能非能执。摩醯首罗。即色顶魔王天也。妄计我身。能现无边众生身。遂谓一切众生皆我流出。如此计类。成其伴侣。十二类生皆有耶识。共变山河。各变自身。非一人之识。能生于彼。今览识为自体。妄谓能生可乎。迷佛菩提亡失知见。

结名异种是名第二立能为心。即能造化之因心。成能事果。谓能成办所造化之事以为实果也。立能为心。违远圆通之因心。成能事果。背涅盘城之果证。生大慢天。温陵曰。大慢天。即摩醯也。虽居色顶。未超三界。而曰能生三界。及与众生。不能谓能。故名大慢。计我体圆遍空

界流出众生。故曰我遍圆种。正脉问。此计识为自心。流出一切。何异内教万法惟识。答。内教万法惟识表如梦幻。生即无生。此计实生安得一辙。又惟识正明无他心外之法。此计自能生他法。宛是颠倒奚疑乎。能非能执已竟。

三常非常执于两楹中起计又善男子穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭。精妙未圆。此下与上执。皆从识起。而所计不同。上执所归之识。览为自体。用遍虚空未为错。但计十二类生。从我流出。不达各有识体故为迷。此计所归之识。自疑身空。咸其生起未为错。但作真常之身。执为无生灭解。不达湛不摇处。还属生灭故为迷也。若于所归之识为有所归依。自疑身心。从彼流出。彼能生我及一切法。十方虚空。咸其生起。即于都起所宣流地。作真常身。无生灭解。此则在生灭中。早计常住。既惑真不生性是常。亦迷现在生灭为非常。安住沉迷。生胜解者。是人则堕常非常执。正与外道计自在天。能生一切我法为常者。成其伴侣。不知自在天亦非常也。迷佛菩提。亡失知见。

结名异种是名第三妄依识元为常因。故立因依心。又计识元生我与虚空故成妄计果。温陵曰。由依识元。妄计常住故曰立因依心。成妄计果。违远圆通。背涅盘城。生倒圆种。前计我圆生物。此计彼圆生我。名倒圆种常非常执竟。

四知无知执于两楹中起计又善男子。以观照研穷诸类生基之行空。已灭念念不停之生灭。而于寂灭识性其精其妙。将大明悟。尚未至圆。只可猛力究至归无所得。圆无所圆悟佛菩提。入正遍知。顺圆通理。坐涅盘城。则不负闻真修之法。破四阴之功矣。若于所知。即所观识阴。由知体变起。因知体遍圆诸法。遂立遍圆。故因观识有知。立遍圆见解。意谓依正诸法。皆从一知遍识生起。能生既一。所生无二。乌得人独有知。草木独无知。是知十方无情草木。皆称有情。与人无异。何以见得无异草木为人。人死还成十方草树。无择情与无情。而遍皆有知。生胜解者。谬执无情有知而实本无知。是人则堕知无知执。婆吒霰尼。此二种外道名。又涅盘云。婆私吒先尼。执一切觉知草木有命者成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。亦计遍知之类。

结名异种是名第四计圆解无知为因心。草木为有情故成虚谬果。违远圆通。背涅盘城。生倒知种。温陵曰。此谬计圆知以为因心。则果终虚谬矣。以无知为知。是倒知也。正脉问。此与内教山河化为知觉。无情作佛之旨何所简别。答。孤山亦有此辩。意是而辞欠明了。今详内教。明见相二分。本惟一心。迷之为二。故妄见无情不通知觉。大悟复归一心。则通一知觉．更无外物。非谓各各有知同他心量也。今计各各有知互相轮转。诚为虚谬。是知内教明训销归一心。此执谬计成无数心。岂滥同哉。问。今何草木为妖。亦有知乎。答。此非草木有知。是彼依草附木之精灵有知。斯则仍是有情之知。非彼无情之草木能知也。

谭子化书曰。老枫化为羽人。朽麦化为蝴蝶。自无情而之有情也。贤女化为贞石。山蚯化为百合。自有情而之无情也。此非老枫朽麦元有情。贤女山蚯元无情。乃偶有感而化。非谓一体也。僧问忠国师。古德云。青青翠竹。尽是法身。郁郁黄化。无非般若。有不许者。云是邪说。亦有信者。云不思议。不知孰是。师云。此盖普贤文殊境界。非诸凡小而能信受。皆与大乘经合。华严云。佛身充满于法界。普现一切群生前。翠竹既出于法界岂非法身乎。般若云。色无边故。般若亦无边。黄花既是一色相。岂非般若乎。于是禅客作礼而去．晦堂老人与夏倚公立论道至万法为自己。及情与无情共一体。时有一犬卧香案下。以压尺击犬。又击香案曰。犬有情便去。香案无情自住。情与无情。何得便成一体去。夏不能答。堂曰。才入思惟。便成剩法。何得会万法为自己耶。知无知执竟。

五生无生执于两楹中起计又善男子。穷诸行空。己灭生灭。行尽则六亡以归一精。而于寂灭精妙未圆。识现。则一精以寄六用。若于圆融六根互用中。已得随心顺意。便于神通圆化一切发生四大之相。意谓六根本由清净四大而有。四大本由耶识熏种而变。以识能变四人。四大能成六根。便称识为元化。能现四人。有四人则一切根身俱能发生。所生身根有生灭。能生四人是常住。于是背自性火反求火之光明者。背自性水。反乐水之清净者。背自性风。反爱风之周流者。背自性地反观地尘之成就者。身上出水。身下出火等。如是各各随己遍执而崇尚奉事。以此四大群尘。发生造作一切法之根本元因。故立常住解者。目为常司造化之真宰也。是人则堕生无生执。四大本不能生。妄计能生万法。而实不能生。诸迦叶波。别姓也。并婆罗门。总相也。总有十八家。迦叶一也。此皆事火外道等。朝夕之间。勤心役身。堂中事火或架炭火。崇水或盛清水之因。求出生死之果者。成其伴侣。原夫破五阴求菩提。今立解故迷佛菩提。修现行以入佛知见。今崇尘则亡失知见。

结名异种是名第五计着即惑也。崇事。邪业也。迷己一真灵觉之心。从彼四大无知之物。立妄求因。非因计因也。求妄冀果。无果望果也。如此错乱修证。是为违远圆通。背涅盘城心本化原。识本化种。迷而不知。四大非能化能生。执为能化能生。是为因果皆妄。颠倒化理。故名生颠化种生无生执已竟。

六归无归执于两楹中起计又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭。精妙未圆。若于圆明。即识阴区宇。计明中虚者。于此境中。初见前四阴尽。诸有皆空。即以罔象虚无为究竟性。非灭群化。非。毁也。便欲灰身灭土。纤毫不立也。以明中虚无为永灭依。为所归依处。生胜解者。复愿常处虚空永为依托也。是人则堕归无归执者盖谬计永灭断空为归。不知幻灭虚境。亦等空花。非实归处也。以五百大劫想心不行。故云无想。此无想天中。略举非非想以该四空。非取四禅无想也。诸舜若多。总举趣空天众。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见也。

结名异种是名第六执圆明罔象虚无之识心为因。成所归断灭空亡之果。外道以此为真因果为真

常种。不知违远圆通。背涅盘城。生断灭种。问。此与后二乘何别。答。弃有取空。见解志愿皆同。但先心各别。此凡外种伏惑取空。彼圣性种断惑取空。归无归执已竟。

七贪非贪执于两楹中起计又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭精妙未圆。若于圆常。亦识阴区宇。历观上来于此一境。称圆元。圆融。圆明。圆常。义各有表。元表诸法统归。融表万化含蓄。明表彻体虚朗。常表究竟坚牢。各与本文关涉。细寻可见。然同是识海周遍。故皆称圆。且均是识阴似一似常之相。行人不达似而非真。故各随所见而起异执耳。上见识圆明便依明中虚无。今现识圆常而欲固身常住。然圆明未常不虚。由执虚以堕空亡。圆常未尝不常。由执常以堕妄延。是知执情为外道本．空执为正道根也。盖因见性常而并欲命常。即仙家性命双修。形神俱妙之见。而又言同于精圆。长不倾逝。生胜解者。精即性也。如见性转称见精之例。倾逝与死义同。今欲固身命与性同圆长生不死也。夫四人色身。定业所拘。生死有命。因果不爽。虽色身由识执受。身有生灭。识无去来。若于圆常湛不摇处之识。现在执身。恐身坏而识亦坏。第不知身本无常。实不可固不可贪而妄贪其长生。是人则堕贪非贪执。岂非妄起贪留。而不知生灭无停。本非可贪留乎。良以所托之性。但惟识阴。已是似常。而非真常。何况所兼之命。全是生灭虚幻。纵经多劫终落空亡。岂真常住哉。诸阿斯陀。云无比。即寿长无比之仙。求长命者成其伴侣。以其修炼生理。惟在固身长生。故尔迷佛菩提。亡失知见也。

结名异种是名第七执着命元以识阴为长命之元。立固妄因者。以因中工夫。惟求坚固妄性妄命也。趣长劳果者。言所趣之果。徒以长劳终非常住也。庄子云。大决劳我以生。又熊经鸟申。吐故纳新。亦勤苦之事。故曰长劳。浚师谓劳。应作牢。为声之误者。似为最顺。违远圆通。背涅盘城。生妄延种。妄延者。妄求身命延长也。贪非贪执已竟。

八真无真执于两楹中起计又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭精妙未圆。观命。异前身命。以天魔不用前身故也。应如环师。所谓以识为命元也。要之亦住世寿者之相。且命以连持色心为名。今互相。即连持意。又识阴为十二类生受命之元由。则我命通彼。彼命通我。故曰互通。却留尘劳。不出运心役色。诸欲丛扰也。今言观伞留尘者。以见命元既与尘劳连持。则存与俱存。亡与俱亡。恐其尘劳销尽而元命必断。由是妄起留尘之计。不令销尽。且行尽识现者。圆化随心。得大自在。便于此际。坐莲花宫。恣意广化七珍。多增宝媛。以为菩萨行事。自乐度生。不知纵恣其心。非其菩萨同事摄化。生胜解而不改者。以此乐为真乐。而不知恣欲非真。妄执命元为己真宰而实非真宰。是人则堕真无真执。吒枳迦罗。成其伴侣。即欲顶自在天类。能化欲境以自娱乐迷佛菩提。亡失知见。

结名异种是名第八发邪思因。前明十种天魔。潜行贪欲是邪思所发。不可禁制。今增宝媛以为真乐。故曰发邪思因。以淫大欲尘为事。故立炽尘果。炽然恣纵尘劳。妄谓果中受用也。违远圆通。背涅盘城。生天魔种。坠入欲项天魔者。生以类聚也。真非真执已竟。

九定性声闻又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭精妙未圆。于命明中。环师谓因穷识阴。深明众生受命元由也。分别精粗。了达界外圣法为精。界内凡夫为粗。疏决真伪拣择内教因缘为真。外道断常为伪。因果相酬。双明世出世间二种因果。感即是修。应即是证。惟求感应。唯求实修实证速出三界而已。背清净道。不顺无修之修。无证之证。了义如幻之大道。所谓见苦断集。证灭修道也。苦集是世间果因。灭道是出世果因。即因果相酬义。知之与断。是于世间则厌果除因。慕之与修。是于出世则欣果从因。即惟求感应义。又则命明。即识阴明露也。由见识明所含漏无漏种。即于此中分别决择。苦集是有漏种子名粗名伪。道灭是无漏种子名精名真。择去粗伪集因苦果。而留精真道因灭果。但以修道为感。证灭为应。不知清净道中。生死涅盘。犹如作梦。以此因果感应为实修实证。故云背清净道也。所谓下释成粗伪者。见苦果以断集因也。精真者。证灭谛以修道品也。永嘉云。知苦常怀厌离。断集恒畏其生。慕灭独证无为。修道唯论自度。摩诃止观云。因缘所生法。即生灭四谛也。我说即是空。即无生四谛也。亦名为假名。即无量四谛也。亦名中道义。即无作四谛也。此是居化城寂灭。己休于宝所。更不前进。生胜解者。是人则堕定性声闻。不回心钝罗汉也。诸无闻僧。增上慢者。成其伴侣。言此一类。多由愚法无闻。未证谓证。未得谓得者。迷佛菩提。亡失知见也。

结名异种是名第九圆精应心。成趣寂果。圆。满也。专求曰精应。即证也。满其专求取证之囚心。成其遍趣冥寂之断果也。违远圆通。背涅盘城。生缠空种为空所缚曰缠空种。良以有馀涅盘。位仅齐于七信识阴所覆。尚不达圆通之因地。安能至无馀之果地哉。故均之违圆通而背涅盘也。下科做此。定性声闻已竟。

十定性辟支又善男子。穷诸行空。已灭生灭。而于寂灭精妙未圆。若于销六入一为圆融。破有归空为清净。了见命元为觉明。此由禅观之际。见觉明之体。更欲以智发研湛不摇处之深妙有二。独觉观物迁变。缘觉推审因缘。皆发深妙之悟。有从凡夫而观者。用推因智。审因智。助因智。次第断十二因缘。始以十一推因智。推行至老死十一法。次以十一审因智审行至老死十一法。约三世推审。共六十六智。加十一助因智。于推审中。共七十七智。然不推审无明者。以其未究根本故．今即以所悟深妙之境。立涅盘归息之地而不前进。生胜解者。是人则堕定性辟支。诸缘独伦。即缘觉独觉之同伦。不回心者。成其伴侣。迷佛菩提。亡失知见。馀可准前例知。

结名异种是名第十圆觉泯心。独觉缘觉。皆能侵断习气。智则研至湛不摇处之深妙。心则泯合于圆觉故曰圆觉泯心。圆即圆融。觉即觉明。泯心即清净。成湛明果。即以悟境为涅盘也。违远圆通。背涅盘城。生觉圆明。不化圆种者。不能融化透过。所悟所执空净圆影。祖家所谓隐入胸次自成情也。住此则障真寂灭。碍圆通用。终不达于宝所矣。问。声闻辟支为内教正乘。

号出世小圣。今何亦列魔数。答。以魔罗害正之称。今此经大定。以顺圆通。向涅盘为益。以违圆通背涅盘为损。而二乘宛然违背之者。则枝岐钝滞。害正事均。非魔而何。然以定性简之。是取于不回心者而能回。心。固不堕斯数也。中间十执已竟。

结害嘱护示因交互阿难如是十种禅那。总牒结名。自三资粮。四加行。断前四阴识阴亦从初住伏起。至初地。乃得分净。自初地至八地。乃得半净。虽舍藏识名。第七执为我。又名异熟识。自八地至等觉金刚道后。方始全尽。若见道位。识虽存而伏住。则不生此狂解。由其将入见道窥见湛不摇处。即生胜解取证。故云中途成狂。依识妄处。惑以为真。故曰因依迷惑。识虽现而未转将所熏习气。由定中各自发现。由无明妄执。自划不进。妄谓究竟。故曰于未足中。生满足证。皆是识阴以定破阴。原为上历圣位。以妄当真。不妨用心交互。故生斯位。文虽是总结而亦可略分。中途成狂一句。前八意多。盖前八魔外中途各起狂解。或所归果及炽尘果等。因依迷惑一句意兼前后。盖十执无非因迷而起。依迷而住。于未足中。生满足证。后二意多。盖后二小乘。得少为足。不复前进。皆是识阴用心交互。故生斯位。

迷则成害。总标迷妄

众生顽迷。不自忖量。逢此识元所归等处现前各以称劫无明所爱。先习所熏。宿种迷心。今于定中各境界相。适与先心相似者。投彼病根发其痼疾。即便亡失知见。欣取依止而自休息。将为毕竟所归宁地。故背涅盘城。自言满足菩提。故迷十方如来无上菩提。斯皆谬妄成立。大妄语成而为因。非实所得。

分害重轻

斯是第七外道。第八邪魔。起界内邪见俱未断惑所感。盲修福业。报终从坠。堕无间狱。第九声闻。第十缘觉。起界内见爱。已能断惑所感。偏修果证。不成增进。亦不堕也。夫魔外既由先心而各堕其类。是业已成矣。及享其修禅所感。业终福尽堕无间狱何疑。圆人住前堕义。解现想阴中贪求善巧科矣。此害之至重者也。声闻缘觉不成增进。明其若于先心原有二乘种习。见其境界有相似处。即证小果。然二乘已能断惑取证。必无堕义。但惟永闭化城。不达宝所。此害之稍轻者也。永嘉所谓一愚痴。一小騃（ái）是也。

嘱令保护

阿难。我既详说。汝等存如来大悲之心。秉如来二利觉道。将此辨魔法门。于我灭后。传示末世。普令众生。觉了斯义。无令见魔。自作沉孽。分别曰见。见魔。即颠倒分别也。前曰心魔。以心流动兼六识言。此云见魔。以妄见处生解。兼七识言。依岳师。前七纯是现。第八是见爱。以留尘劳。生胜解故也。至于二乘界内见爱虽尽。而界外见爱仍存。如其于涅盘则迷真执似。于谛理则厌有着空。不达法空。惟求自利等。皆颠倒分别也。沉亦深也。

问。前受尽以超见浊。行识何又起邪。答。前约断位。得意生身言。今约伏位。于二阴区宇中发。此皆离师承后。自修观行。由见一机一境。作此虚谬等沉孽。若得传示师承。保绥哀救。消息邪缘。缓。安也。邪缘。即前倒见。全障真正知见。能破此圆惑。则障尽理见。令其身心。入佛知见自证入矣。从始成就真心。出离生死。不遭歧路。即至终也。中间永无诸委曲相。魔外二乘多计。皆违圆通。背涅盘遭岐路也。总之见在即凡。情亡即佛。古德云。不用求真。唯须息见。金刚经云。应如是见。不生法相。则五阴魔自空也。详分五魔境相一大科已竟。

引证结示超证护持

阿难。汝初问十方如来得成菩提之方便。如是识阴法门。先过去世。恒沙劫中。微尘如来。乘此心开。得无上道。夫识者。起自真妄和合。尽则纯真无妄。迷则中途成狂。悟则成无上道。

观旧解。此法门。亦应总指五阴中辨魔法门。诸佛乘此心开者。每于一阴未开之时。须要依此法门。以辨别之。不为十种魔境所惑。方得一阴破除。从色至识。无不皆然。故云尔也。成无上道者。言乘此阴破入住。可以超证极果矣。

不唯过去诸佛斯门成就。识阴若尽。则汝现前初住位菩萨即得诸根互用。盖体固圆融。而用亦不隔。见闻通邻。每一根中皆兼具五根之用。此方初住圆通之位。

旧注。乃判七信。不思经文明言声闻缘觉。位在识阴交互。未开列于魔数。正齐七信。何乃识开。仍是七信。理似不通。从初住诸根互用中。亦能超入等觉菩萨金刚乾慧。前乾慧。乃欲爱乾枯之慧名故流入信位。今乾慧。乃阴尽复真之慧体。直入妙庄严海。此正转八识为人圆镜智。转前五识为成所作智。故圆明精心。于慧中发化。如观音忽然超越世出世间也。

廓周法界曰圆。寂照无边曰明。此即知见菩提之实相。偈曰。现在诸菩萨。今各入圆明是也。精心者。拣异相。似位中无明初伏之粗心。于中者。于初住等觉两楹之中。发化者以清净禅那。历超诸位。

慧则如净琉璃。心如内含宝月。心净则土净。故世界身心。交彻无碍。前圆妙开敷。历诸位以破四阴。此圆明发化。入等觉以破识阴也。

古解玻璃。譬圆明精心。含月譬于中友化之诸位也。

惟识阴破。如是乃超十信十住十行十回向。四加行心。菩萨所行。金刚十地。等觉圆明。规矩云。圆明初发成无漏。三类分身息苦轮也。

正脉曰。于中发化。一切诸位而确指列名也。盖识阴破后。信满入住之初。一超直过。以至后心。然既当信满而复超十信者。全显此经十信乃初住十心也。于地而特言所行者。以表八地乃真修圣位耳。皆以金刚利智修断。故言金刚十地。于等觉而复言圆明者。见始终惟此一心。但至等觉。则发化之极也。按天台言圆教有利根者。一生超登十地。清凉言解行在躬。一生圆旷劫之果。皆从初住超之。盖初住名发心住。以是义言。从初发心。即成正觉。故旧注谓从七信超之。未敢闻命。大抵详究圆家。只有二位。一断前通惑。从满观行。一超直入。中间亦不取证。而佛于圆家。仍例多位者有二意。一者引为渐机。令欣从圆顿也。二者见佛眼明极。能于至迅速者。能见能析也。譬飞隼（sún）上山。虽至迅速。然亦自下历上。但眼钝者终不能彻见而分析之。故须佛眼也。

首示有三摩提。十方如来一门超出妙庄严路。今识阴路破。入于如来妙庄严海矣。首请十方如来得成菩提。今以妙奢摩等金刚慧心圆满菩提归无所得矣。

孤山曰金刚乾慧。是等觉无间道。转入解脱道。即妙觉也。故云入于如来妙庄严海是福究竟。圆满菩提。是智究竟。归无所得。是理究竟。福即解脱。智即般若。理即法身。不纵不横。三德秘藏。于兹具显。妙庄严者。具足万德庄严之果海也。圆满菩提者。完复一切种智也。归无所得者。一一契合性真本有而不从外得也。上二句显修成。末句显性具。盖从性起修者而修还契性。离性真外无片法可得矣。大都始悟妙明心元所圆满为因。终得妙觉圆满菩提为果。行以妙奢摩他为修。果如妙庄严海为证。如是修因证果。方无委曲相。福慧两足也。邪宗有得之得外得。正教无得之得自得。故曰归无所得。上引过去已证之诸佛。现在修习菩萨。结修证二分。此下明先佛授受。自行经过之境。结现行详辨魔境。以示护持。

遵古辩析此是过去先佛世尊奢摩他中。毗婆舍那。止观性修。觉明分析微细魔事。以过去大通智胜诸佛。未有不从止观中用始觉智观察分析魔事也。

正合谙识魔邪

既先佛皆从分别魔事得成正觉。末法行人。必不能免。前云魔境现前。汝未能识。洗心非正。落于邪见。今详示魔境现前。汝能谙识。前云五阴区宇。今则心垢洗除。不落邪见。成害虽似由魔。致魔实因心垢。前云各以所爱先习迷心。即心垢也。今能谙识魔境。岂但不堕魔奸兼亦洗除心垢不陷邪宗。

诸魔不现

前云或汝阴魔。今则阴魔销灭。前云或复天魔。今则天魔摧碎。前云或遭鬼神。今则大力鬼神。褫魄逃逝。前云或遭魑魅。今则魑魅魍魉。无复出生。阴魔。即心见两魔也。发虽在于最后。今由即属心垢。故首先言具销灭。有以深况浅之意。如云汝能依此明诲。识魔除垢。阴魔早已销灭绝根。何况外魔。焉敢留难。是以天魔及鬼神精魅。悉摧心丧魄以逃遁矣。

至果无障

前云心中不明。认贼为于。今云直至菩提无诸少乏。此二句。言自初因以至无上智果。中问略无缺乏。前云又复于中。得少为足。今于辨鬼之法。要令下劣增进。前云背涅盘城。生趣寂湛明等果。今则于大涅盘。心不迷闷。此三句作一气读。大涅盘。是佛究竟无馀断果。所谓五百由旬之外。真实宝所。前行之中。二十种魔外。小乘皆下劣得少为足。或迷驰险路。或闷闭化城增进。今惟谙识魔境。则诸下劣皆增进于宝所。无迷闷矣。是此法门。后二尚赖如此。何况前三阴中。利钝可知。此见再来凭几之恩不尽也。

结示密修咒护众生正教劝持

夫利智宿业轻者。一闻微密之因。从发心住。破五阴以直入。无三魔留难。若诸末世。愚钝众生愚者未识奢摩止观禅那。不能明悟。于诸魔境也。钝者不知说法。宿业深厚。缺多闻性也。人虽愚钝。根有善因。乐修佛母真三昧者。好独领简便之法。如直修反闻三摩性定是也。汝恐同于邪见。欲保护者。必使闻秘密之因。一心劝令持我佛顶陀罗尼咒。若未能诵。住则写于禅堂。行或带于身上。亦得破五阴以究竟。而一切诸魔。所不能动。此全显咒力。极劝行人当持也。

可嘱钦古教范

如是智以法。愚以咒拔。既佛等慈不舍一生。汝当恭钦十方如来密因。首楞严王。究竟修进。始请最初方便。是佛登座说法。最后详辨魔境。是佛再来垂范。若无最后垂范。何以护最初方便。如是始终地位。中间永无诸委曲相。而后与佛共游也。论自利之智。则究竟之修进。非中路化城之止息。论利他之悲。则最后之垂范。非始教不了之权乂。可不敬承以利己利他哉。无问自说五阴魔境已竟。

【重明阴本界尽章】

大意务了身心本虚。魔佛一如。结明用诸妄想。此想不真也。前精研七趣情想。通明三世因果。苦乐虽有不同。生死轮回一也。故结云．此等众生。不识本心。受此轮转等。详辨五阴魔邪。直约当世进修。取着虽各不一。看魔失正一也。故各阴结文。嘱令宣护。于无上道不遭枝岐等。总之。行人于定中发境。主人不迷不取则魔亦是佛。名善境界。主人若迷取着。则佛亦是魔。即受群邪。此虽慎行防修。正出诸委曲相。乃至别成声闻缘觉。诸天魔王。及魔眷属。由此不了义。以显前之了义也。然魔境五十以得究竟。而从前开示。五阴皆依妄想安立。未知妄想为本之义。上言破五阴相。不知顿渐次第。亦不知五阴以何为界。总伸三问。冀佛最后开示。以令灭妄明真。

叙仪阿难。即从座起。闻佛谆谆示诲。仔细分别。汝当钦承十方如来究竟进修。最后垂范。今则顶礼钦奉忆持无失。谓于世尊所示之法。不敢纤毫漏落。一肩担荷也。于大众中。重复白佛。

蹑迹三问如佛平常所言阴等幻妄称相。因缘和合虚妄有生。因缘别离虚妄名灭。今即相以明性。谓此五阴当体全空。曾未言及何为根本．上五阴相中。每破一阴。令观其所由。指妄想以为其本。我等虽知五阴之异。色曰坚固。受曰虚明等。尚未知五种虚妄。为本于妄想心者何。我等平常未蒙如来微细开示。此问生起因缘。前云一人发真归无。十方世界悉皆消殒。又云汝坐道场。消落诸念。其念若尽。则诸离念一切精明。动静不移。忆忘如一。当住此处。入三摩地。又云识阴若尽能入菩萨金刚乾慧。如是乃至超十信等。似乎为顿。前云是种种地。皆以金刚观察。又云如是皆以三增进故。善能成就五十五位。又闻色阴尽而受现。受尽而想现等。似乎为渐。故问五阴总属妄想。今又破此五阴。为当一时并尽销除。为复次第令尽。此问还灭因缘。即今一身四大五阴和合一处。前云色阴尽。则十方洞开。无复幽黯。受尽。则去住自由。无复留碍。想尽。则一伦生死。首尾圆照。行尽。则性入元澄。一澄元习。识尽。则互用中。能入菩萨。如是五重未尽之时。五阴和合一身。必有界畔。从何处也。若欲断除。各有浅深。诣何处为何阴之界限耶。此问生起还灭中分际之因缘。有此三疑未决。惟愿如来重为发宣。无倦大慈。一一详示。不独为此大众清明其心目。抑亦以为末世一切众生入佛知见。作将来道眼。

总答五阴以妄想为本

当机问妄。教土先明真者。意在一超直入．若不自返则为妄本也。佛告阿难。精真妙明。本觉真心本来圆满清净。不生一念。不立纤尘。非留死生之根身。及诸尘垢之器界。乃至晦昧之虚空。何有五阴差别之相。此之色室众生业果等事。皆因妄想之所生起。是则真自净而妄自垢。若是本觉。此妄从何处起。推其斯妄根元。皆从本觉妙明真精妙心中一念随缘。转为妄想。是以发生诸器世间相。则知此相。本非实有。而误认以为有者。正如演若多。迷己本头反认镜中影像以为已头。有何异哉。此法喻之妄皆无因也。前云既称为妄。云何有因。凡夫不知妄性体空。本无所因。从迷积迷。以历尘劫。既从妄生。则妄元无有因矣。汝等二乘观诸妄想。展转相因。如无明缘行等。故于无知业爱妄想法中。立因缘性。自谓五阴等法。皆从因缘生起。夫执因缘者已非正觉。况外道迷因缘者。称五阴等诸法为自然性。殊不知彼迷妄有的虚空性。宛若不可坏者。犹非实有。毕竟幻生。因缘自然。皆是众生妄想识心分别计度。本非实有可知也。

释疑

疑曰。上云虚空等因妄所生。次云虚空幻生。皆因缘等妄计者何也。释曰。阿难因众生妄执五阴为实。不知妄想所起之由。故说妄法从因缘生。若知妄元无。则说妄之因缘元无所有。既说妄之因缘所生诸法尚无。何况因缘而亦不知者。复更离因缘而妄推五阴等为自然生一切法者又岂有哉。可谓迷之又迷者也。

结

以是五阴情器等法皆妄生之故。如来与汝发明五阴本因。同是妄想。宜当悟入精真不留尘垢。则前皆由不知常住真心。用诸妄想。此想不真。故有轮转此始结局。转更明白。我辈则作经文看。必于自己不相干者。听下详示。

别示坚固妄想为色阴本

约投胎受身发起也。阿难。我虽为汝发明五阴本因。汝犹不知色阴同妄想者云何而生。生由识也。识动为想元。因想而识迁。故知汝今形体非有先因父母。爱染欲想交遘生起而后有赤白二滴。汝心乘此纳想为胎。乃为色阴之始。若汝中阴爱涎。识心种子非想。则不能来父母想中结胎传命。故交遘者多。成胎者少。前阴已卸后阴已续。故曰传命。是则汝身盖因父母与已三处妄想和合而成。

引验现身之想

然想虽虚而能成事。如我先言心想醋味。口中因之而涎生。心想登高。足心因之而酸起。即今悬崖不曾有。醋味未曾来。汝若言此身体。必非虚妄之想。通同伦类。则口中之水如何因人谈醋梅而出。足酸如何因想崖而生乎。

结名

以是口水足酸因想验生之故。当知汝现色身。乃三想凝结交固而成。名为坚固第一妄想。若识此色阴妄想非因缘生。非自然生。全体是妄。则当下寂灭。本自无色。孰为交执而有劫浊。故破色阴而超入三摩地也。

别示虚明妄想为受阴本

承前受之妄想者。即此所说心想临高一事可知也。此想在心。悬崖不有。能令汝形真受酸涩。

正显

是知汝受非有。由因先曾历悬崖峻岭领纳之受生。故一想时。能动汝色体之酸也。

结名

以是有想即有受故。而受则有三。汝今观此现前顺境益身。而生乐受。违境损体。而生苦受。苦乐二法。现今交互。驱驰不息。或时不苦不乐名舍受。以虚则受。如太虚之受物。明则领纳。如明镜之领像。此受无体。虚有所明。名为虚明第二妄想。领纳前境。则成见浊。今受尽故

能超入三摩地也。

别示想阴为融通妄想之本

想阴妄想者。由汝意识念虑一起。使汝色身动转作为。故五根皆听其所使也。色身有质。元属四人无知。想念无形能为一身主宰。无知色法。非与念虑同伦。汝身诸根何因随念所使种种取像耶。所以不伦而相使者。想之融通也。不然何以心生虚想形取实物。足知汝形所取。与念相应。二六时中须臾无间。寤与形接即为想心。寐与神交则为诸梦。则知汝之通身皆是想念融通。摇动妄情。本无实体。斯则名为融通五根第三妄想。六识作用。是烦恼窠臼．故想尽。则超烦恼浊也。

别明行阴为幽隐妄想之本

行阴妄想者。无像可窥。无境可执。但汝心中生灭不停。故使汝身之中。隐隐变化之理。新新不住。运运密移。

释明

如是形运甲之长发之生渐渐自少而壮。是其生也。形运气之销容之皱。渐渐自壮而老是其灭也。化理不住则生灭日夜相代乎前。曾无一人觉悟者。诚哉密移也。每见解家讲至此理．皆取庄周夜半有力者负之而趋等。孔老逝者如斯夫等。弼熊谓运转亡已。天地密移。寿觉之哉等语配合。不知彼皆谓天地流行。此经谓吾心妄缘流注。彼为造化之元。此为生灭之本。彼见此理欲法之。此见是理欲脱之。所以不必取况。恐致蒙昧之讥也。

反显妄想结名阿难。此运运密移之行阴．若非汝体者。云何使汝甲生发长体自迁变。如此化理不住之行阴。必是汝真体者。汝何日夜代曾相无觉悟。可见至幽至隐者。则知是汝诸行念念迁变不停之妄想。所以名为幽隐第四妄想。行属七识生灭流注最细。密移三界。成众生浊。故行尽则超也。

别明罔象妄想为识阴之本

又汝识阴元非有体。本是真精妙明心体。但受妄想熏习。盖覆真性。故名识耳。以此耶识对前六识波浪。则曰精明湛处。对本一真如体。则名微细急流。即此精明之体。善恶不萌。意识俱泯。湛然常住。似有类乎本觉精真。故曰湛不摇处。名恒常者。湛不摇处者。落在无记。无记之性。通乎现量。于身不出前六识见闻觉知。以此见闻觉知。虽无拟议卜度。却能受熏持种。故似本觉。而非精真也。若实精真者。不落见闻觉知。不容熏习妄种。何因汝等曾于昔年睹一奇物。见家现行。熏识持种。经历年岁之久。初时则忆。忆久则忘。及后忆之与忘俱无。于后忽然覆睹前异。记忆宛然如故。曾不遗失。犹如夹冰之鱼。触境即发。而生灭未尝泯也。盖昔受熏。虽由前六。而记持不失。则第八之功也。据睹一物如此。则此精明了别湛不摇中。于见闻觉知处。念念受熏持种之力。有何筹算。如此安得为恒常之真精耶。由其罔象虚无。真熏则真。妄熏则妄。此受熏者为妄。而不受熏者真也。

喻明非真阿难当知此湛不摇处。非真常者。正如急流之水。望之如安恬寂静。正是流急。但远不见其流相。非是真无流也。此流注微细生灭之识。对前六看。则云湛不摇处。凡夫二乘全不觉知。十地已前观觉未尽。以微细不见其流相。非是真不动也。盖前五识未入思惟。则与第八相近。非有后得智不能转前五。故曰六七因中转五八果上圆。及转识成智。方信湛不摇处非真也。此识真妄合成。依真如门别名正遍知觉。依生灭门。则名颠倒想元。此识若非想元。宁受虚妄熏习。既受熏习是知属生灭矣。此之生灭想元。非汝得六根互用。开合自由。此之妄想。则无时得灭者。何以故。以第八与前六根同一体性。真则同真。妄亦同妄故得女根销已。此想亦归妙湛属真如矣。既得六根互用。妄想灭而真如现。汝今现在见闻觉知之中。如睹一物受熏。则念念受熏贯串习气。几微生灭相。日用听视不已则在湛精了别之内。欲言其有。昔睹奇物后忆忘俱无。又似于无。故曰罔。欲言其无。于后忽睹前异。记忆宛然。又似于有。故曰象始从一念不觉而有。今从六根互用而灭。故云虚无。即此似有如无。未尝无想。故云第五颠倒微细精想。颠倒者。颠倒妙圆而有也。微细者。流急不见也。前曰妄想。此曰精想者。即识精元明也。

总结妄本阿难。由此观之。是五受阴。虽有精粗五种之别。总皆五种妄想以成其本自非有也。此乃识初动处。五种妄想以成五阴受报之地。盖覆自心。是以众生世间。见五阴为实有。二乘真谛世间。离五蕴以观空。菩萨正觉世间。以戒定慧解脱知见。达五阴实相。诸佛出世法门。不外乎此。盖五阴三世间外。更无一法能建立为俗为真。一代时教所诠。除此别无方便。生佛迷悟。唯一心开合无异。故前会五阴以即藏性。到此示妄想以成五阴。无非要人达妄即真。转凡成圣而已。已上详答五阴虚妄为本想心竟。

答五阴界分

上明五阴想成本因同一妄想。五想成立。由妄相因而起。此答一问竟。次问诣何为界。故答汝今欲知因界浅深等。因即五种妄想之因。界即五种妄想之界限边际。浅深者。即五种妄想。前浅后深之别。而各阴亦各有浅深也。但知色质为色阴边际。而不知空亦色边际者浅也。若知空色二皆色阴边际者深也。乃至但知分湛为识际。不知合湛亦识际者浅也。若知分湛合湛皆识边际者深也。唯色与空。是色边际。色。谓形色。有分段也。空。谓显色。JR无分段也。俱色蕴摄。由四大围空以成色质。一向但知分段色身为色边际。而不知空此分段色空。亦是色阴边际也。以无色界。虽无微细色。而空色身。亦色边际之据也。唯触及离。是受边际。六识中之触心所。根境相对曰触。根境不对曰离。触则有违顺。受苦受乐。不触则无违顺。但有舍受。平常但知领纳违顺二境为受边际。而不知不领纳二境。亦是受阴边际也。梵志以不受为宗。世尊

诘曰。是见受否。故知受与不受。皆是受也。唯记与忘是想边际。在念为记。失念为忘。一往但知念一切法为想边际。不知不念一切法亦是想阴边际。故今示曰。想不自想。因记忘二处以名想。是记忘边际。乃想之界限也。圆觉经云。动念息念。皆归迷闷是也。唯灭与生。是行边际。化有为无曰灭。化无为有曰生。素常但知念念迁流。如暴流者为行。不知不迁处如澄水者。亦是行阴边际。经云。至于无生法忍。犹为三相迁流者是也。故今示曰。行不自行。因灭生不停以名行。是生灭边际。乃行阴界限也。湛入合湛。归识边际。上湛乃六根湛精。下湛是第八湛体。六湛元从八识流出。反归曰八。混一曰合。往常但知分汝湛圆为视听流逸奔色等为识边际。不知反流旋一。合于圆湛。亦是识之边际。故今示曰。是湛合湛边际。乃识之界限也。

答顿渐销除

初明向上一着。顿悟便了。更无妄想可除。次第可指。今谈五妄想成五阴因界。是必有生灭次第。故从机便而答也。言此五阴根元。由一念不觉真妄和合而成识。由识投胎有名色等五阴重叠。次第生起。故知生因业识受禀。则有行阴迁流。由行则有爱憎之想。因想则识有领纳之受。因受则成四大之色。是生从细至粗。今欲返妄归真。灭尘合觉。必从色解除。先觉色体匪坚。则无领纳之受。不受苦乐。则无憎爱之想。无想则息迁流之行。无行则湛入合湛。是灭从粗至细。然妄有则云生灭之次第。而真空元无生灭之起伏。若论即事之真理。则顿悟五阴当体全空。乘此一悟而五阴并销。不历僧祇。顿登佛地矣。若论即理之阴事。元从次第结生。无始历劫之无明。非能顿除。必因次第渐尽。然五阴之相渐生渐尽。我前已示汝等劫波罗巾。明一理而成无明五阴之六。犹一巾以绾六结之次第。即今由无明迷一理为识。四阴随生。亦如一巾之同。成六结之异也。前六解一亦亡。犹解六结以弃一巾。即今先灭色等五阴无明之异。后灭一藏性之同。亦如解结异而弃一巾之同也。一经明破五阴。前后一致。次第法喻。前后昭然。何所不明。再三到此。又询问耶。

结劝转教末世

阿难前未蒙开示妄想阴界。今发挥五阴根元。全是妄想。本性非有矣。汝应将此建立一切世界之妄想根元。谛实研究。现前心得开通。不同前心皆不明。则身心世界当下消亡。有何涅盘之难证。又何三界之可恋哉。前为末世众生。作将来眼。今明正法眼藏已。汝应将此妄想根元。传示将来末法之中。诸修行者。令识五阴根身心法。总一虚妄。则深厌之心。自然而生。求出生死之苦。知有涅盘之乐。不恋此尘劳三界。不恋即断德。克证菩提。此佛之所以深示也。以上正宗五分。通前显示已竟。

『流通分』

【众喜奉行章】

显弘通法人。福慧超胜。直成菩提也。由启请十方如来得咸菩提最初方便。佛为七破以显常住真心。性净明体。至如何自欺。尚留观听。明大佛顶如来密因。阿难心悟实相。请华屋之门。至恒令此人。所作如愿。明修之了义。最初方便。七卷后半。阿难白佛。我辈愚钝好为多闻。于诸漏心。未求出离。蒙佛慈诲。得正熏修。身心快然。获大饶益。世尊如是修习证佛三摩提未到涅盘。云何名乾慧之地。四十四心。至何渐次。得修行目。诣何方所。名入地中。云何名为等觉菩萨。世尊一一酬答如是皆以三增进故。善能成就五十五位真菩提路。作是观者。名为正观。此皆明诸菩萨万行首楞严究竟坚固为正宗竟。故当流通以继遐芳焉。

举财施较弘经功德

令生信重。阿难。若复有人。遍满十方所有无尽之虚空。盈满无尽虚空七宝之财。持以奉上微尘无尽福田之诸佛。如是承事供养。心无虚度。可为福德无量矣。于意云何。是人以此施佛因缘。得福多不。阿难答言。虚空无尽。珍宝无边。供养最上无尽福田之诸佛。其福岂可思议哉。

以劣较胜昔有众生施佛以七钱而为供养。乃见财田俱劣。其舍此一生转身犹获转轮王位以报之。况复现前虚空既穷。供财胜也。佛土充遍。福田胜也。皆施此珍宝。穷劫思议。尚不能及。是人之福。云何更有边际乎。付嘱弘经。先举财施校法施者。欲人财法并施意也。

大般若云。财施有竭。法施无穷。何以故。施财得世间果。人天乐果。曾得还失。若以法施。得未曾有。所计涅盘。定无退义。等观诸法。自性寂静。不生不灭。故名平等。然末世读此经典。如法修行。识破虚妄。知有涅盘。不恋三界。功岂有量哉。

举重罪显法施之胜较财施之劣佛告阿难。诸佛如来。智慧真实。出语无有虚妄。若复有人。身具四重十波罗夷。是极恶之因也。瞬息即经此方他方阿鼻地狱。是极恶之果也。乃至穷尽十方无间。地狱。靡不经历。此人能以暂尔一念之间将此楞严大定圆通法门。于末劫中。圣远魔强之时。开示未学。难进易退之人。是人深重罪障。应尔弘经之一念。当下销灭。不但只变其所受地狱之苦因。复能转苦处。成安乐国。维摩经云。随其心净则佛土净。夫一念微功。不惟灭罪。而且得其福利。超越前之布施以虚空刹宝。供养微尘佛之人。盖虚空盈满七宝世间。岂有实事。以佛眼观之。变大地作黄金。亦寻常事耳。况妙真如性。是本来家宝。而清净本然。周遍法界。岂止遍满空界。以一切珍宝施佛者。尚获无量功德。况以法施人。尽得家珍运用无尽。其福岂可心思较量哉。故能越前之施人百倍千倍。千万亿倍。如是乃至算数譬喻所不能及弘经之福也。良以一念回头。即至宝所。转烦恼为菩提。胜其福也。转生死为涅盘。消其罪也。以财福施者。为一己之福。造众罪业。是一己之苦。弘法宝者。自得运用无尽。亦令人人得家珍受用无尽。此佛所以出实语。明罪福。赞弘经之功德也。且极重罪人。一念弘经。尚能灭罪获福。何况轻罪无罪。乃至有福多福之人弘经果报。殊胜可知矣。一念如此。何况久弘。乃至尽生者。其果报益可知也。

最后付嘱

阿难。若有众生。能诵此经。能持此咒。方得闻慧。其所得功德。如我如来金口广说功德之相。穷劫不能尽说。况现前末世闻此首楞严。依我教言。如教行道者。直成十方如来无上菩提果报。无复魔业留难诸委曲相之不了义事。其功德岂可量哉。所谓若有闻法者。无一不成佛。

僧问百丈。依经解义。三世佛冤。离经一字。即同魔说时如何。丈曰。固守动静。三世佛冤。此外别求。如同魔说。后僧问安云。依经解义。三世佛冤。离经一字。即同魔说此理如何。安曰。孤峰迥秀。不挂烟萝。片片横空。白云自异。此是如教行道脱略之样子。道树禅师于神秀下知微。乃卜寿州三峰山结茅而居。常有野人。服色素朴。幻谈诡异。于言笑外化作佛身。及菩萨罗汉天仙等形。或放神光。或呈声响。学徒睹之。皆不能测。如此涉十年后。寂无形影。师告众曰。野人作变色伎俩眩惑于人。只消老僧不见不闻。伊伎俩有穷。不见不闻无尽。诸仁者若会不见不闻之旨。直至菩提何魔业之有。

昔泥蛤听法而生天。厩象听经而悛恶。比丘戏笑而获果。女人思惟而悟空。况闻此大乘圆顿之教。有不灭罪生福者乎。

此段文义。结明正宗说咒之益。并结序分勅文殊将咒往护。恶咒销灭之益。正阿难行得慈时。未得此咒持之故遭魔。首请十方如来得成菩提。今结劝流通曰。如教行道。直成菩提。无复魔业也。

法会欣庆佛说此经已。比丘比丘尼。优婆塞优婆夷。一切世间。天人阿修罗。及诸他方菩萨。二乘。圣仙童子。是居仙趣而修内教。希获童真妙果者。并初发心护教之大力鬼神。此列在会流通之众也。此文与前序分。乃经家为一经首尾之序。前序。分列众。为请法听法为证明。此末后列众。为受法谢法为流通。又此中列众与前五有总别详略。此总列四众。前别列比丘众。即大智舍利弗等。以摄比丘尼众。前别列优婆塞众。即王及大臣长者居士等。以摄优婆夷众。一切世间二句。列八部众。前全缺。此中略列天人修罗。馀摄一切世间故。他方菩萨。即前恒沙菩萨。来聚道场又即七卷中。尔时那由他恒河沙俱胝金刚藏王菩萨等。他方二乘。即前及诸十方。大阿罗汉。辟支佛等。圣仙童子。前全无。即诸经亦少。即七卷中复有无量日月天子等。此仙名圣仙童于者。以归心圣道。修童真行。故并初发心大力鬼神。即八部收未尽者。亦七卷中。复有无量药叉大将。诸罗刹王等。并无量山神海神等。此在会闻法之众。皆大欢喜者。前阿难见佛顶礼悲泣等四十四字。是一经总启请。此四字。乃一经之总领悟。且阿难一人。二卷初云。今日开悟。如失乳儿。忽遇慈母。其欢喜何如哉。次又云我虽承佛。如是妙音悟妙明心。元所圆满。三卷末云。各各自知心遍十方等。阿难偈云。不历僧只获法身。四卷中云。疑惑销除。心悟实相。五卷云。心目开明。叹未曾有。六卷末云明了其家所归道路。七卷末云。身心快然。获大饶益。已上皆阿难悟境。八卷末云。心虑虚凝。断除三界修心六品微细烦恼。此是阿难证处。如在会大众悟证。恐繁不历举也。且如六卷中云。普会大众天龙八部。有学二乘。及诸一切新发心菩萨。其数凡有十恒河沙。皆得本心。获法眼净。性比丘尼。成阿罗汉。无量众生。皆发无等等心。此大众悟证实处。此阿难会众所悟所证。从浅至深。从粗至细妙绝言思。故总以皆大欢喜收之。谓预闻大法。得大饶益。庆快非常。故是作礼受持。谢法而去。

大佛顶首楞严经贯珠集卷第十终

南无阿弥陀佛，分享给您国内外最新的无量寿经研究成果，补全缺失的理论
https://pan.baidu.com/s/1qhjM7EGFjU7ZUtA4AUmKCA
师兄，您好，分享给您学佛精品好书，建议使用电子书阅读器，保护视力，需网盘保存、下载、解压缩，欢迎流通赠阅！

念佛殊胜法门弘扬中华大地2.0（佛菩萨名号专集）
https://pan.baidu.com/s/1RoEgdDoQEouK1ELJNDt90A

传统文化、戒淫修福、中医养生等
https://pan.baidu.com/s/1U9YMnBw6kd1ZylFGHvZQwQ

乾隆大藏经（龙藏）txt全-精排版
https://pan.baidu.com/s/18KcqTApwbS8m0lJ1ZQm8Fw

分享给您国内外最新的无量寿经研究成果，补全缺失的理论
https://pan.baidu.com/s/1DmMqgmVAhZuDaDB8CxqrZw

https://pan.baidu.com/s/1NcY19feLvDZm739KrGqe5A

般若文海txt
http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou

好听的佛号，分享给您
https://pan.baidu.com/s/1XOnbMzMfFluY1h2mlfJTsw

南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛
弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。
https://www.hongyuan.si/
以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！

佛教净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/

净宗讲堂 在线观看
http://www.jingzongfashi.com/

戒色义工收集整理
戒色百科全书
https://pan.baidu.com/s/1U9YMnBw6kd1ZylFGHvZQwQ

东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi

请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）
http://pan.baidu.com/s/1ntNwL4l

排版助手软件（电脑版，可以排版TXT格式文档，优化格式错误，提升阅读体验）
https://pan.baidu.com/s/1CsLovq0G1JeztEAJuFewwg